8
5 П 1
8

Digitized by Google

Digitized by Google

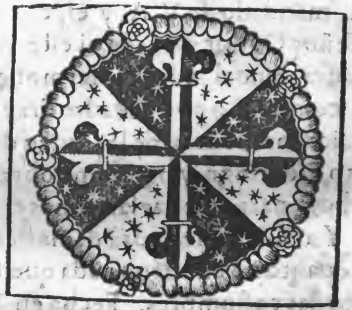
Digitized by Google

SERMONES DE QVARESMA, DESDE LA SEPTVAGESIMA, HASTA LA MAÑANA DE RESVRRECCION.

COMPVESTO POR EL PADRE Fray Iuan de Luna, Lector de Theologia, y Predicador General de la Orden de Santo Domingo, natural de Toledo.

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

Dirigido al Rey nueſtro ſeñor, Don Felipe de Auſtria, Tercero deſte nombre.



EN MADRID
En la Imprenta de Alonſo Martin.

Año de M.DCIX.

Domus Romanae Ministratus Infamis 1697

Digitized by Google

LICENCIA.

POR *la presente, yo el Presentado Fray Iuan Arzediano, Prouincial de la Prouincia de Espaňa, de la Orden de Predicadores, doy licencia al Padre Fray Iuan de Luna, para que pueda imprimir vn Aduiento, confiestas de la Natiuidad, Circuncision, Epiphania, y todas las fiestas de nuestra Señora, cō la de su Esposo san Ioseph, y vn Quadragesimal: teniendo primero para ello priuilegio del Supremo Consejo, segun lo dispone la pramatica sobre la impresion de los libros. Dada en Segouia a cinco de Iulio de mil y seyscientos y ocho.*

Fr. Iuan de Arzediano,
Prouincial.

APROVACION.

POR mandado de V.A. y especial comision del señor Oydor Texada, vi este Aduiento, y Quadragesimal, con los sermones de nuestra Señora, compuesto por el Padre Fray Iuan de Luna, Predicador General de la Orden de nuestro Padre santo Domingo, y pareceme obra docta, pia, y prouechosa, para enseñar las almas el camino del cielo. Y assi V.A. le podrà dar la licencia que pide, por quanto no contiene nada que sea contra la Fè ni buenas costumbres. Fecha en Valladolid a veynte de Deziembre de mil y seyscientos y cinco.

Fr. Gregorio Ruyz
Lector jubilado.

Digitized by Google

POR quãto por parte de vos Fr. Iuã de Luna, Predicador General de la Ordẽ de santo Domingo, nos fue fecha relació, q̃ vos auiades cópuesto vn libro intitulado, Sermones de Aduiento, Natiuidad, Circuncisió, y Reyes, y las nueue fiestas de N. Señora, san Ioseph, santo Tomas en vn tomo, y sermones desde la Setuagesima, hasta Pasqua de Resurreció, y Domingos en la tarde en otro tomo, y por ser tan vtil y prouechoso para la gente Christiana, nos pedistes y suplicastes, os mandassemos dar licencia, y facultad para le imprimir, y priuilegio por diez años, ò como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizo la diligẽcia que la pramatica, por nos sobre ella fecho dispone, fue acordado que deuiamos mãdar dar esta nuestra cedula en la dicha razon, y nos tuuimoslo por bien. Por la qual os damos licencia, y facultad para que por tiempo y espacio de diez años cumplidos primeros siguientes, q̃ corren, y se cuentan desde el dia de la fecha desta nuestra cedula en adelante, vos, ò la persona que para ello vuestro poder huuiere, y no otra alguna, podays imprimir y vender el dicho libro que de suso se haze mencion, y por la presente damos licẽcia, y facultad a qualquier Impressor destos nuestros Reynos, q̃ nombraredes, para q̃ durante el dicho tiempo le pueda imprimir por el original q̃ en el nuestro Cósejo se vio, que va rubricado y firmado al fin de Alonso de Vallejo escriuano de Camara, y vno de los que en el nuestro Consejo residen, con que antes que se vẽda, le traygays ante ellos, juntamente con el dicho original, para que se vea si la dicha impresion està conforme a el, ò traygays fè en publica forma, como por Corrector por nos nombrado se vio, y corrigio la dicha impresion por el dicho original. Y mandamos al impressor q̃ ansi imprimiere el dicho libro,

ne

no imprima el principio, y primer pliego del, ni entregue mas de vn solo libro cō el original al Autor, y persona a cuya costa lo imprimiere, ni a otra alguna para efeto de la dicha correcciō y tassa, hasta q̄ antes y primero el dicho libro estè corregido, y tassado por los del nr̄o Cōsejo, y estādo hecho, y no de otra manera pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, en el qual inmediatamēte póga esta nr̄a licēcia, y la aprouaciō, tassa, y erratas, ni lo podays vēder, ni vēdays vos, ni otra persona alguna, hasta q̄ estè el dicho libro en la forma susodicha, so pena de caer, y incurrir en las penas cōtenidas en la dicha pramatica, y leyes de nuestros Reynos, q̄ sobre ello disponē: y mādamos, q̄ durāte el dicho tiēpo persona alguna sin vuestra licēcia no le pueda imprimir, ni vēder, so pena q̄ el q̄ lo imprimiere, y vēdiere, aya perdido, y pierda qualesquiera libros, moldes, y aparejos q̄ del tuuiere, y mas incurra en pena de cinquēta mil marauedis por cada vez q̄ lo cōtrario hiziere: de la qual dicha pena sea la tercia parte para nuestra Camara, y la otra tercia parte para el juez q̄ lo sentēciare, y la otra tercia parte para el q̄ lo denūciare. Y mādamos a los del nuestro Cōsejo, Presidēte, y Oydores de las nuestras Audiēcias, y Alcaldes, y Alguaziles de la nuestra casa, y Corte, y Chācillerias, y otras qualesquiera justicias de todas las ciudades, villas, y lugares destos nuestros Reynos y señorios, a cada vno en su juridició, assi a los q̄ aora son, como a los q̄ serā de aqui adelāte, q̄ vos guardē, y cūplā esta nuestra cedula y merced q̄ ansi os hazemos, y cōtra ella no vayā, ni passen, ni cōsientā yr, ni passar en manera alguna, so pena de la nnestra merced, y de diez mil marauedis para la nuestra Camara. Fecha en el Pardo a 10. dias del mes de Nouiēbre de mil y seyscientos y ocho años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro señor.
Tomas de Angulo.

Digitized by Google

DEDICATORIA
AL REY NVESTRO SEÑOR, Don Felipe de Austria, Tercero deste nombre.

NO HIZO Pequeña dificultad el ingenioso Enigma del fuerte Sanson, que dize ansi: Del que comia saliò manjar, y del fuerte dulçura. Y a mi parecer mayor la causara al trocado, si dixera: Del manjar saliò el que come, y de la dulçura el fuerte. Que es señor lo que en la Real Prosapia de V.M. veo cumplido, cuyo principio fue el heroyco hecho, digno de eterna memoria, que el gran Conde de Abspurg, antecessor de V.M. hizo, en ocasion que vio vn Sacerdote venia a pie con el santissimo Sacramento de la Eucharistia en el pecho. Apeose el santo Cõde del cauallo, hizo subiesse enel el Sacerdote, acompañole a pie. El Sacerdote admirado, en nõbre del Señor q̃ en el pecho lleuaua, cõ espiritu de profezia le dize: La bendicion de Dios omnipotente venga sobre ti, y tus descendientes: de ti saldrá grandes Reyes. Como el hecho en los progenitores de V.M. ha comprouado, y oy en su Real persona vemos cũplido. Y assi si no me engaño, el dificultoso enigma propuesto,

puesto, diuinamente explicado. Porque si como el propio Sanson declarò, por el fuerte se entendia el Leon, y por el manjar la dulce miel. Quien con mas verdad es dulce manjar, que el santo Sacramento del Altar, que en si encierra toda la suauidad de los manjares? Quien los Leones fuertes, sino los valerosos Filipos? Que salir estos Reales Leones desta dulçura? sino auer esta mas que feliz Monarchia tenido principio en la reuerencia deste diuino manjar. Y bien se parece, pues no solo han venerado este admirable Sacramento con extraordinaria deuocion, mas tambien han sido los fuertes Leones defensores de la Fè, amparo de la Yglesia, vniuersales bienhechores de las Religiones, en particular de la de nuestro Padre santo Domingo, y mas V.M. que como sucessor en lo natural, y sobrenatural, fortaleza, Fè, y Religion, lo recogiò todo con admirables ventajas, obligando a todos al amor, reuerencia, y seruicio que cada qual pudiere. Yo como menor hijo de la santa Religion de nuestro Padre santo Domingo, y de la Real casa de V.M. Santacruz de Segouia, en reconocimiẽto de tanta merced, pongo humilmente este mi pequeño trabajo a los pies de V.M. suplicandole le ampare, y en todo fauorezca.

Humilde Capellan de V.M.
Fray Iuan
de Luna.

TAS.

Digitized by Google

TASSA.

YO Alóso de Vallejo escriuano de Camara del Rey nuestro señor, de los q̃ residẽ en su Cósejo, doy fè, q̃ por los señores del se ha visto vn libro intitulado: Sermones de Quaresma, desde la Septuagesima, hasta la mañana de Resurrecion, compuesto por Fray Iuan de Luna, Predicador General de la Orden de santo Domingo, que ante los dichos señores se presentò, y con su licencia fue impresso, tassaró cada pliego del dicho libro en papel a quatro maravedis, el qual tiene setenta y ocho pliegos y medio, que al dicho precio mõta cada volumen treziẽtos y catorze maravedis: y a este precio mandaron se venda, y no a mas: y que esta tassa se ponga al principio del, para que se sepa lo que se ha de lleuar, y que no se pueda vender ni venda de otra manera. Y para que dello conste, de mandamiento de los dichos señores, y de pedimiento del dicho Fr. Iuan de Luna, di esta fè en Madrid a onze dias del mes de Febrero de mil y seyscientos y nueue años.

Alonso de Vallejo.

ERRATAS.

COlor, di licor, pag. 36. lin. repoſar, di repreſar, pag. 36. li. 19. terrenos, di terrones, pag. 74. lin. 15. eſtaes, eſta, pag. 81. li. 21. ecce det, accedet, pagi. 160. lin. 25. me, ne. pagin. 125. line. 27. amos, auemos, pag. 20. lin. 22. quando, quod, pag. 23. lin. 26. ſtripus, cripus, pag. 31. line. 9. reſurrexerunt. ſurexerun, 150. line. 16. acordas, acordais, pag. 124. lin. 25. templitos, tiplitos, 387. lin. 10. ſilue, di ga. pag. 394 lin. 17. qui, quem. pag. 426. lib. 33. funditatẽ, ſuauitatem, 286. line. penultima. ſunt, ſum, 30. lin. 28. ſol, ſeñor, pag. 435. lin. 17. quiete, di quite, pag. 58. lin. 15.

Este libro con estas erratas corresponde a su original. Dada en Madrid a 5. de Febrero de 1609.

El Licenciado Francisco
Murcia de la Llana.

Digitized by Google

AL LETOR.

BIEN ſe Chriſtiano, y auiſado Letor, que el componer libros de Sermones, ſe deue ordenar a la enſeñança, y bien del alma: a eſta creo eſtoruan mucho la muchedumbre de Geroglificos, y humanidades que en la era preſente con los penſamientos diuinos, y hiſtorias ſagradas, en los ſermones ſe mezclã, por lo qual de propoſito he huydo de lo que tan mal, anſi al que lee, como al que compone, eſtà, ſuplicandote no tengas àmal el trocar, como trueco en diuino lo humano, y aun profano, pues poniendo Geroglificos de la ſanta Eſcritura, explicados con hiſtorias ſagradas, mas atiendo a tu prouecho, y a hazer el deuer, que àagradar raſcando las orejas. Vale.

DOMINICA EN LA Septuageſima.

Thema. *Quid hic ſtatis tota die otioſi?* Matth. 20.

DIZE El Filoſofo, que el ſer ſe comunicò a las criaturas para obrar: *Eſſe eſt propter operari*: el ſer que Dios comunicò a las criaturas, ſe le comunicò para que mediante el obraſſen. La razon deſto es, porque mediante el obrar va cada vna dellas, y alcança ſu fin, que es lo que Ariſtoteles dize: *Omne agens, agit propter finẽ*: todos los que obran, obran ordenando ſus obras a algun fin, agora le conozcan: y la correſpondencia que la obra tiene con el fin, aora no le conozcan, ora tengan conocimiento, ora carezcan del, como la piedra, como el bruto, y como la criatura racional: la piedra, ni conoce el fin, ni medios, ni la proporcion que lo vno tiene con lo otro: el bruto conoce la coſa que es fin, pero no conoce, que eſto ſe ordena a el, y aſsi no conoce la correſpondencia de los

medios al fin, como conoce la oueja q̃ esta yerua es buena, y pacela, mas no sabe que este comer se ordena a sustẽtarse, mas el hombre, y Angel, bien conocen lo vno y lo otro: en lo que todos conuienen es, que mediãte el obrar alcãçan su proprio fin. De aqui es, que el autor de naturaleza proueyò a todas las criaturas de pies para yr a el, a la piedra, de grauedad con que camina para el centro, al fuego, de agilidad con que va al concauo de la Luna, que es su lugar natural: a la planta, de humor y vida con que llega a su deuido aumento: al animal, de vida y sentidos con que tiene sus operaciones y mouimientos: y como los fines destas criaturas son naturales, assi los pies para alcançarlos son naturales: mas como el fin del hombre, y criatura intellectual es sobrenatural, de ay nace tener necessidad de pies, no solo naturales, sino sobrenaturales: y assi le proueyo Dios, no solo de entendimiento y voluntad, sino de caridad en la voluntad, y fee en el entendimiento, para que vaya a el entendiendole y amandole: *Per fidem enim ambulamus.* Dize san Pablo, los pies con que andamos es la Fè, y esta obra mediante la Caridad: *Fides quæ per charitatem operatur.* Tiene otra excelencia, en que excede a todas las demas criaturas inferiores, que todas ellas tienen fines en particular, fuera de Dios, en cuya consecucion alcançan el bien de que son capazes, sin llegar a Dios en si, como la piedra en llegando a su centro tiene toda la perfeccion que puede, el fuego en su esfera, la planta en llegando a su deuido aumento, y el animal en pudiendose mouer, y sentir como deue, y a Dios tienen por fin vniuersal, mas el hombre no tiene otro fin particular, en cuya consecucion alcance la bienauenturança, de que es capaz, sino el mesmo Dios, merced inefable, jamas sabida agradecer de los hombres, como es razon. Y esta es la que con diuino ingenio explica san Augustin, diziendo: *Fecisti nos Domine ad te,* criasteſnos Señor para vos,

2. ad Chorinth. 5.

Ad Galatas 5.

Augusti.

vos, ordenandonos a vos, como a fin: pues a que criatura no crio Dios para si, y por si como fin, pues que en razon de ser principio de todas ellas, necessariamente auia de ser tambien fin suyo? Y por esso dize el Sabio: *Omnia propter semetipsum operatus est Deus.* Dios crio cielos, elementos, plantas, animales, hombres, y Angeles, todo lo que crio por si mismo: verdad es, que todas las cosas crio para si, y por si, como por fin vniuersal de todas ellas, mas a las demas dioles particulares fines, los quales alcançados, tuuieron su perfeccion, mas al hombre quisole Dios tanto, amole tan tiernamente, hizole tan inefable merced, que no quiso tuuiesse otro fin, ni vniuersal, ni particular, que le diesse su consumada perfeccion, sino al mesmo Dios. Y esto significò, diziendo: *Fecisti nos Domine ad te*, hizistesnos, Señor para vos, no solo como a las demas criaturas, como para fin vniuersal, sino tambien como para fin particular, en quien solo podamos tener la bienauenturança, de que somos capazes: merced, que aunque toda la vida estuuiessemos siruiendo de rodillas a Dios, no se la seruiriamos como es razon: de donde como comunicò pies a todas las criaturas en dandolas el ser, las mandò caminar a su fin, mediante las obras: en criando el Cielo, dio quien le mouiesse vn Angel, a las piedras que caminassen al centro, al fuego a su esfera, a las plantas el crecer, a los animales al mouerse, y al hombre le puso en el paraiso terrenal: *Vt operaretur, & custodiret illum*, para que obrasse. Lo qual entiendo yo, no solamente obras naturales conforme al ser natural, sino tambien sobrenaturales, pues tambien le dio ser sobrenatural para esso: *Creati in Christo Iesu in operibus bonis, quæ præparauit Deus, vt in illis ambulemus.* Dionos ser sobrenatural de gracia, y esso llama criarnos en el ser sobrenatural, aunque la gracia, segun nuestro padre

Prou. 16.

Ad Ephe. 2.

santo Tomas, no se cria: para que nos le dio Apostol? para que obrassemos obras conforme al ser buenas, y sobrenaturales: de manera, que en la casa de Dios todos son obreros, y no ay criatura ociosa, no ay baldios: pero aduierto, que aunque todos somos obreros, mas como en casa del Rey del cielo sin trabajo, como el mismo Señor que obra assi en si mismo, como fuera de si, con gran deleyte, y sin genero de trabajo: assi por obra del entendimiento engẽdra el eterno Padre al Verbo diuino, natural Hijo suyo, y el Verbo con el eterno Padre produzen y espiran el Espiritu santo por obra de la voluntad con infinito gusto, y deleyte: y tambien fuera de si obrò, y criò todas las criaturas con gusto, y sin trabajo: lo vno y lo otro me parece explicò el Espiritu santo por el Sabio. *Et delectabar per singulos dies ludens coram eo*: En las obras de la generacion eterna, y espiracion huuo sumo deleyte, lo qual explica a nuestro modo, diziendo: *Ludens*, con el passatiempo y gusto que el muy aficionado al juego tiene en jugar: y hablando del obrar aca fuera dize: *Et ludens in orbe terrarum*: tambien con gran gusto criaua yo el cielo, tierra, plantas, animales, aues, y hombres, y Angeles sin trabajo: assi los de su casa dispuso obrassen con suauidad y contento, y sin genero de trabajo en alma, ni en cuerpo: tal criò al hombre obrero como su señor, todo lo corporal obraua sin trabajo del cuerpo, pues en el alma con que suauidad obraua qualquier obra de virtud: sin genero de pesadumbre exercitaua todas las obras de virtud: era obrero, y por esso dize Dios que le puso en el parayso para que obrasse, la tierra le daua frutos sin trabajar, sino de su bella gracia, no tenia para esso necesidad de sembrar, arar, cauar: el alma, toda virtud sin dificultad, era obrero, no trabajador. Quereys saber quien de obrero hizo al hombre trabajador? el pecado, pues en pena del le dize Dios: *In sudore vultus tui vescéris pane tuo*. O trayd or, que has perdido la felicidad de o-

Prou. 8.

Genes. 2.

Genes 3.

brero,

brero en que te crie, aora ya has de guiar por otro camino, y ser trabajador, no ay ya sino tomar el azada en la mano: porque cada bocado que comieres te ha de costar sudor de tu rostro, has de sudar de puro trabajo. Y no solo ha blaua del manjar corporal, que esso medio mal fuera, sino tambien debaxo de pan, entiende tambien el pan espiritual, q̃ es el sustento y pan del alma: *Aruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meum.* Ha Señor, q̃ mi alma está debilitada y seca, y sin fuerças espirituales, porque me oluido de comer el pan q̃ cõfirma el coraçon, que son las virtudes, heme oluidado de obrar obras de virtud: y assi estoy, que desfallezco de hambre: y cierto esta que no se seca ni debilita el alma y coraçon por la falta del mãjar corporal, ni en el podia auer oluido en la casa Real, sino de mi pan dize, que es el espiritual manjar, esse se llama nuestro pan. Y de ay entendereys, quando Christo nos enseño à pedir el pan del alma, nos dize, Pedireys *Panem nostrum*, nuestro pan: por q̃ esse es el pan q̃ el hõbre tiene por proprio, como lo q̃ toca al alma es mas proprio del hõbre, q̃ lo que toca al sustento del cuerpo: y assi diziendole Dios, Cõ sudor de tu rostro comeras tu pan, fue tambien dezirle, El obrar virtud q̃ antes hazias cõ gusto, aora te ha de costar sudor de tu rostro y gran trabajo. O infelicidad incõparable, ò trabajo y sudor peor sin cõparaciõ q̃ el d̃ muerte! O maldito, y mil vezes maldito pecado, q̃ tãto mal causaste, y tan estẽdido, q̃ a ningun hõbre perdonas, por Sãto q̃ sea! Que mas Sãto q̃ S. Pablo? pues veamos como os va, que dezis Apostol? *Inuenio aliam legẽ in mẽbris meis, repugnantem legi mẽtis meæ. & captiuãtem me in lege peccati: infelix ego homo quis me liberabit à corpore mortis huius.* Quando quiero obrar virtud, hallo en mi vna terrible cõtradiciõ: y lo peor es, q̃ mi cuerpo y apetito quieren apellidar ley cõtraria a la razõ, y lleuarme como por fuerça, y rẽdido como a captiuo al pecar: pues Pablo hollalda, acocealda, q̃

Pſa. 101.

Ad Ro. 7.

esso parece sera facil. Aprietame tanto, que me haze trasudar, y dar el suspiro y gemido que llega al cielo: y digo vna, y mil vezes, Infeliz de mi, ô hõbre desgraciado, quien me librara deste trabajo, sacandome deste cuerpo, no solo mortal, sino causador de eterna muerte? Mirad si para comer su pan, trabaja, suda, y aun rebienta por los hijares, gimiendo, y llamãdose desdichado: Veis aqui trabajador al que antes era obrero, y cõdenado a trabajo eterno. Ea misericordiosissimo Señor, ea diuina sabiduria, aqui es menester dar traça, como el hombre que criastes, para que os gozasse, no se pierda, aqui falta todo saber y poder humano: *Vbi sapiens*, (dize S. Pablo) *vbi Scriba, vbi Inquisitor huius seculi?* Ea Bachilleres y Sabios, ea Letrados del mũdo, que medio tomara Dios para saluar al hombre, para de trabajador tornarle a hazer obrero? *Stultam fecit Deus sapientiam huius seculi.* Aqui muestra Dios, que todo el saber humano en cõparacion del diuino, es estulticia y ignorãcia: porque ya no puede tomarse por medio lo que es bienes: pues el hombre es tan goloso, que se arrimò tanto a ellos, que oluidò al sumo biẽ: no los males de culpa, porque son tan gran mal, que no se puede ordenar al sumo biẽ, que es Dios. Entra el diuino saber, y dize: Yo gusto hazer destas mesmas penas y trabajo medios para que el hombre gane el cielo, que estas por la parte que tiené de mal, no se arrimara a ellas, tomandolas por fin, como hizo a los bienes criados, y por la parte que tienen de bien, se puedé ordenar al sumo bien. O infinita sabiduria, que de solo vuestro entẽdimiento auia de salir tal traça: ò diuino alquimista, q̃ facays del mal bien, y tan grande como es el de la biẽ auẽturança: biẽ parece disposicion de entẽdimiẽto y volũtad de Dios, como dize S. Pablo: *Quoniam in sapientia non cognouit mundus, dum placuit Deo per stultitiam prædicationis saluos facere credentes.* Criò Dios al hombre, dandole todos los bienes criados, por su verbo vsò mal dellos: porque

2. Cor. 1.

1. Cor. 1.

que auiendo de seruirle de luz para conocer, y amar, y ser uir a su criador, le desconocio, aborrecio, y ofendio: que remedio, dize Dios, si los bienes no siruen, porque se aficiona a ellos, mas que a mi que los criè, y se los entreguè: los males de culpa no pueden ser medio, yo gusto que los malos de pena; que absolutamẽte son bienes, sean medio, aunque parezca a todo humano saber dislate, y necedad: y assi quiero hazer de los mismos trabajos, que son pena de la culpa, medios y ocasion de virtud, y que con ellos grangee el hombre el cielo, que por el pecado perdio: que reys ver esto puesto en practica? En el primero de los Reyes se lee, que auiẽdo embiado Dios vna plaga a los Filisteos, porq̃ tenian presa el Arca del Señor, de vnos ratones que les royan las entrañas: viẽdose perdidos entraron en consulta, que remedio tendrian para librarse de aquel trabajo: y salio, que echassen fuera el Arca, y q̃ no la embiassen vazia, sino que por recompẽsa del pecado, le ofreciessen al Señor, que era misericordioso, para que assi se compadeciesse dellos, las mismas penas, para que viẽdolas se apiadasse dellos. Y porq̃ en si son aqueroſas, como son ratones viuos, hagamos los de oro: y assi por la parte q̃ tienẽ figura de ratones vera nuestro trabajo, y se cõpadecera: y por ser de oro no le haran asco, antes lo recebira de buena gana: *Quãdo est quid pro delicto reddere debeamus? respõderũt qui illi, Quinq; mures aureos, quia plaga vna fuit vobis, & Satrapis vestris, facietesq; similitudines muriũ, qui demoliti sunt terram, & dabitis Deo Israel gloriam.* Hazed cinco ratones de oro, a semejãça de los viuos, que han destruydo la gẽte, y assi dareys gloria al Dios de Israel, si por vẽtura cõtẽto con esto, alce la mano de su castigo de vosotros vuestros dioses y tierra: *Si forte releuet manum suam à vobis, & à dijs vestris, & à terra vestra.* Veys a la letra como de la misma pena hizieron, inspirandoles Dios remedio de su pecado: que pẽsays son todos los males de pena, la muerte, como

1. *Reg.* 6.

la cabeça, y la enfermedad, cansancio, hambre y sed? Sino vnos ratones engendrados de la tierra podrida por el pecado. Mientras la tierra de nuestra naturaleza en Adam era tierra sana, tierra virgen, y limpia, no criaua estos ratones, no criaua muerte, ni hambre, ni enfermedades: mas en el punto que por el pecado se corrompio, y hizo muladar: *Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt*, dize el Psalmista de los pecadores, Corrompieronse, y hizieronse hediondos, abominables: luego vierades salir multitud de ratones deste hombre pecador, como de tierra corrompida: por aqui sale la muerte, por alli las enfermedades, por aculla la hambre, sed, cansancio. Valgame Dios, y que multitud de ratones q̃ salieron, que nos royan las entrañas, y roẽ como a los Filisteos: a vnos las enfermedades les roen la hazienda, y aun el alma, quitandoles la paciencia: a otros la pobreza, la capa, y aun el coraçõ, pues le haze hurtar, y perder el alma, a otro el trabajo. O ratones destruydores de los hombres, entremos señores en cõsulta, y sea Dios el presidente. Que remedio Señor? *Placuit Deo*. Soy de parecer, dize Dios, que dessos mismos trabajos hagamos medios para el perdon del pecado. Pues como, Señor, q̃ trabajos, daranos en rostro, y no puedẽ entrar en el cielo: buen remedio, hagamos los de oro, demosles precio y valor, lleuãdolos de buena gana, por amor del q̃ nos lo dio en pena: y assi seran medio para el cielo, y sino entraren en la substancia, en el cielo, entraran en la semejãça por el merecimiẽto que sigue al hombre hasta el cielo: y assi se entiẽde: *Opera illorũ sequuntur illos*, sus trabajos y obras les siguen, y entran en el cielo, no en sustãcia, sino en merecimiẽto cõ el q̃ los passò, y assi ordenò este Señor estos trabajos fuessen en su viña, dõde la pena del pecado se buelue en vsos de justicia, como dize S. Aug. en el lib. 13. de ciuit. Dei, c. 49. *Fit iusti meritũ supplitiũ peccatoris*. A q̃llo q̃ dixo Dios a Adan: *In sudore*, en el sudor de tu rostro comeras tu pã, haziẽdole trabajador,

Psalm.

Libr. 13. de ciuita. Dei cap. 49.

dor,para el fue pena,y para vos,y el es merito: a el la tierra,solo le dio espinas y abrojos,a vos flores y coronas:los terrones y cantos se os boluieré en oro y piedras preciosas,como dize el santo Iob: *Et glebe illius aurum, & locus saphiri lapides eius.* Iob.28. Es dezir,que aquel diuino saber, aquella suauissima prouidẽcia boluio todos nuestros trabajos,preciosos mucho mas que el oro y diamãtes,y como la muerte,enfermedad,hambre,pobreza,erã penas de la culpa, y ya son felicidades:assi nuestro trabajo lo es, pues en el puso la bienauenturança,el saber de Dios,como dize por el Profeta Iob: *In manibus abscondit lucem,& annunciat de ea amico suo,quòd possessio eius est,& ad eam possit ascendere.* Iob.36. Escon de Dios en las manos la luz,y dà buenas nueuas a sus amigos,diziendo,la possessió es suya,y que pueden alcançar la. Por esta luz entiẽde S.Gregorio la gloria que se llama luz,como sobre aquellas palabras: *In lumine tuo videbimus lumen*,explican comunmente los Santos,có la lumbre de gloria veremos la lumbre,que es Dios,en cuya visió consiste nuestra bienauenturãça,como dize S.Iuan:*Tunc beati erimus,quoniam videbimus eũ sicuti est.* Entóces seremos bienauenturados, porque le veremos como el es en si. Pues dize el Espiritu santo,que esta luz,esta gloria,y bienauenturança,la escondio Dios en las manos, no dixera, la escondio en el entendimiento, pues la bienauenturança consiste essencialmente en la obra del entendimiento: no porque habla de la bienauenturança,segun que aca se puede tener,que es bienauenturança,en esperança y prendas: y esta,como el mismo Dios nos enseñò,en las manos,que significan las obras, consiste en la pobreza de espiritu, en las lagrimas,en la hambre,que son los medios y prendas, de la que en el cielo se possee:*Beati pauperes spiritu, quoniã ipsorum est Regnum cælorum: beati qui lugent*. Bienauenturados los pobres de espiritu:bienauenturados los que lloran,donde la bienauenturança en esperа pone Iesu Christo

to en eſtas obras penales, como en medios para alcãçarla. Alla en el cielo, la luz y gloria en el entendimiẽto, aca en la tierra en las manos: y dize eſta eſcõdida en eſtas obras: porq̃ q̃ coſa mas eſcõdida q̃ bienauẽturãça en trabajos, cõ tẽto en lagrimas, hartura en hãbre tã eſcõdida, que es me neſter luz de Fè para deſcubrirla, cõ la qual reuela Dios a ſus amigos, q̃ eſtà en eſtas obras, y q̃ es ſu mayorazgo: eſta biẽauẽturança, dize a los amigos, q̃ ſon los q̃ guardã ſu ley: *Vos amici mei eritis, ſi feceritis*, Que principio: *Vobis*, no ſon los amigos los q̃ entiẽdẽ, aunq̃ lea por la Fè, ſino trabajan, ſino los q̃ trabajã, y cũplẽ la ley obrando, y q̃ les reuela a eſtos? q̃ por eſtos medios y trabajos de la viña puedẽ alcançar eſta luz y gloria. Como no ſales de ti, pecador, d cõtẽto y alegria, pues oyes, puedes alcãçar cõ eſte trabajo de la viña el mayorazgo y cielo, q̃ por el pecado auias perdido? aora entiẽdo, Señor, por q̃ los trabajos dauã tãto cõtẽto a los Sãtos q̃ los deſſeauã, y quãdo los paſſauã eſta
2. *Cor.* 7. uã bañãdoſe en agua roſada: y aſsi deziã cõ S. Pablo: *Super abũdo gaudio.* Tẽgo tãto cõtẽto en los trabajos, eſtimolos en tãto, q̃ no ſe dezir, ni encarecer el alegria q̃ en ellos recibo, q̃ es tã grãde, q̃ no me cabe en el coraçõ: y aſsiſe reuierte por el cuerpo, y ſale fuera, el ſer trabajador en eſta viña de Dios. Y no me marauillo, ſabiẽdo q̃ ſon las manos cõ q̃ ſe alcãça el mayorazgo perdido por el pecado. Que cõtẽto ſeria el de vn hijo de vn Rey, deſpues q̃ por ſu culpa ha perdido el derecho al Reyno, ſi le dixeſſen, Señor, de vueſtra Alteza es el mayorazgo Real, q̃ en fin para vos le tiene vueſtro padre: y aũq̃ aora no le teneys, pero a vos os le tiene guardado: Hazed como quien ſoys, y trabajad, q̃ mediante eſſe trabajo le alcãçareys: pues en el trabajo eſtà librado, q̃ eſperãças cobraria? cõ q̃ cõtento y guſto trabajaria? y q̃ deleyte le dariã los trabajos? Pues a no
2. *Cor.* 6. ſotros (dize S. Pablo:) *Tãquam filijs dico dilatamini, & vos.* Mirad q̃ ſoys hijos de Dios, para quien eſtâ guardado el

mayorazgo

mayorazgo del cielo,y assi aspirad al cielo, y tened altos pensamientos,y no os acobardeys,q̃ mas hõroso es ganar le cõtrabajo,q̃ sin el:como comer de su trabajo vno, q̃ no estar a merced de nadie:*Labores manuum tuarum, quia mã ducabis beatus es.* Bienauẽturado fuera el hõbre si ganara el cielo,obrando virtud sin pesadumbre,como si perseuerara en el estado de la inocencia solamente obrero: pero mas glorioſamente serà bienauenturado grangeandole como trabajador con los trabajos de sus manos, que esso es comer los trabajos de sus manos, y lo otro ganarle sin trabajo,como dado de mano de Dios: y siendo esto assi, me espanta,como jornaleros de tã felices trabajos no madrugan a media noche,y estan esperando a que se leuante el padre de familias,para combidarse para trabajar en la viña. Y dizen con Dauid:*Deus, Deus meus, ad te de luce vigilo.* *Psalm.* O Dios, Dios mio,ò gran padre de familias, que antes de là luz,antes que amanezca estoy en vela,esperando q̃ me jornaleys para vuestra viñà. Este si,q̃ era buen jornalero, y bienauenturada el alma q̃ esto hiziere,q̃ por tal la califica Dios en los Proberuios en el cap.8. *Beatus homo,qui vigilat ad fores meas quotidie,& obseruat ad postes hostij mei.* *Prob.8.* Biẽauenturado el trabajador,que vela y madruga:y està esperando a las puertas de mi casa a que le abran, y en llegãdo se sienta en vn poyo.esperandò a que yo le embie a trabajar a la viña:pero ya q̃ no madruguemos tãto, alomenos en amaneciẽdo,alto a la plaça có el açada en la mano,q̃ no ayais miedo se descuyde,niduerma el padre de familias,q̃ aura biẽ alboreado quando salga a llamar obreros: *Simile est Regnum cœlorum homini patri familias,qui exijt primo mane vocare operarios in vineam suam.* Antes q̃ passemos adelãte le quisiera pregũtar. Veamos,Señor q̃ os despierta, y os pone en cuydado, y os haze salir tã de mañana fuera de casa?por vẽtura los frutos q̃ dessa viña salierẽ hã de ser'para vos,aueys de comer,ò enriquecer có ellos, ò si no se ca-

uare

uare, quedareys pobre, y faltaraos algo. No, ni por pienſo Chriſtianos, por q̃ es Dios tan rico, q̃ todos nueſtros trabajos no le puedẽ añadir vn ſolo quadrãte, ni el dexar de trabajar, quitarle vn hilo de ſu riqueza: q̃ esdezir en Romãce, q̃ ni nueſtro obrar virtud puede hazer Dios ſea en vn ſolo quilate mas bueno, ni dexar de obrarla, ni aũ ofenderle: no le puede quitar en ſi vn quilate de perfeció. Eſto explica vn amigo de los del Santo Iob, y dize: *Si iuſtus fueris, quid dabis ei, aut quid de manu tua accipiet?* y auia arteſ dicho: *Si peccaueris, quid ei nocebis, & ſi multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facies contra eum?* Si pecares, en que le puedes dañar? como ſi dixera, en nada: y ſi multiplicares maldades, q̃ puedes hazer cõtra Dios? como quiẽ dize, Ni por piẽſo, q̃ al ſumo biẽ ningun mal de culpa puede llegar. Si fueres juſto, q̃ le puedes dar, ò q̃ puede recebir dẽ tu mano? no nada, por q̃ no fuera Dios ſi tu le pudieras dar algo, y enrique zerle: *Dixi Domino, Deus meus es tu*: Dixe al Señor, a eſte padre de familias. Señor de la familia del cielo y de la tierra verdaderamẽte conozco ſoys mi Dios: en q̃ lo echaſtes de ver, Rey Dauid? en que? *Quoniam bonorum meorum non indiges*. En q̃ no teneys neceſsidad de mis bienes, con ſer yo Rey; y no ſolo no tiene neceſsidad, pero es ſuma riqueza, y Señor de todo lo q̃ el hõbre tiene, y lo q̃ no tiene: de manera, q̃ ni madruga por enriq̃zer, ni por no empobrezer, ſi no por ſacar de lazeria a los jornaleros, y darles ſuſtento eterno para nueſtro bien: aſsi lo dize Moyſes, deſpues de auer mandado al pueblo trabajar en la viña, y aora dize Moyſes, que pide tu Dios de ti, ſino que le ames y ſiruas? *Vt bene tibi ſit*. Gentil negocio, para bien tuyo dize Dios, pues el ſeruir no es para vtilidad y prouecho del amo, y trabajo del criado? eſſo es acá, pero el ſeruir a Dios no es prouecho para Dios, ſino para el q̃ le ſirue: y quien tiene millares de millares de Angeles, q̃ le bay lã el agua delãte los ojos, como aca dzimos, q̃ neceſsidad tenia dl groſſero y ruſtico

Pſalm.

Deut. 23.

ruſtico ſeruicio del hombre,no lo haze ſino por nueſtro biẽ:y ſi nos embia a cauar a la viña,para noſotros es el fruto. Sale pues de mañana,y halla obreros,y concierta ſe cõ ellos por vn denario,como ſi dixeſſemos,por vn real, en fin jornal deuido al trabajo de vn dia. Por eſte jornal entiẽden todos la gloria,y por eſte dia el tiempo que viue el hombre,y trabaja en eſta vida,y haze concierto para ſignificar la certidumbre con que ſe dara, como lo que ſe deue de juſticia por virtud de cõtrato:y aſsi le llama S. Pablo a eſte jornal corona de juſticia. *Repoſita eſt mihi corona iuſtitiæ*,alla me tiene Dios guardado el jornal, que es vna corona de juſticia. Y como no halla eſte padre de familias tantos obreros como ſon neceſſarios para ſu viña,torna a ſalir a las nueue,y otra vez a las doze,y embialos a ſu viña,y ya cerca de las cinco de la tarde,como vna hora antes de alçar de obra,torna a ſalir,y halla mucha gente recoſtada ſobre las meſas de la plaça,mano ſobre mano ocioſos,y enojado de ver tantos perdidos y baldios, dales vn jabon,y dize: *Quid hic ſtatis tota die otioſi?* porque gente deſcoraçonada eſtays todo el dia ocioſos,auiendo tanto en que trabajar en mi viña, y pagãdoſe tambien el jornal por el trabajo? Y para ver con quanta razõ los reprehende,es neceſſario preſuponer a quien llama aqui ocioſos,lo qual ſe ſacara de rayz,ſi conſideramos que coſa es ocio. Ocio,ſegun Seneca lo difine,es vna ſepultura de hõbre viuo: *Otium eſt viui hominis ſepultura.* Si vieſſedes vn hõbre viuo enterrado,atado de pies y manos,que no ſe menea ni mueue,ni vſa de los ſentidos,tiene ojos y no vè,orejas y no oye,manos y no obra,pies y no anda: eſtà como vn tronco,teniendo vida es vn hõbre ſepultado en vida:preguntareys,A y alguno deſtos? y como,preguntadſelo al Sabio,q̃ el os lo dira: *Vidi homines ſepultos*, he viſto vnos hõbres ſepultados,y no habla de los q̃ eſtauã debaxo de la tierra,ſino de los muertos en vida, porq̃ teniẽdo vida

2. *ad Thi mot.* 4.

Senec.

Eccleſ. 8.

vida no tiene operaciones vitales, mas que si estuuiessen sepultados. Dos maneras ay de vida, como ay dos maneras de ser, vna natural, q̃ nace del ser natural, y otra sobrenatural, que nace del sobrenatural: y estas dos vidas, y ser, las comunicò Dios a las criaturas, como queda dicho, para obrar. De aqui es, que aquel se llama ocioso en lo natural, q̃ teniendo ser y vida natural, no haze obras conforme a ella, y en lo sobrenatural, y absolutamẽte aquel se llama ocioso, que teniendo gracia y caridad, no obra obras sobrenaturales: y assi puede estar viuiendo vida natural, y obrando conforme a ella, y sepultado en lo sobrenatural: si teniendo vida de gracia no obra obras sobrenaturales, no haze obras de caridad, de Fê, de misericordia. Y estos son los que dize el Sabio, vio vnos hombres sepultados, y estos los q̃ con propriedad, y verdad aqui llama ociosos el padre de familias: y es lo que dize S. Chrisost. en el imperfecto sobre san Mateo: *Peccatores mortui sunt, non otiosi, quæ diaboli opera facit mortuus est, qui Dei opera non facit, otiosus est.* Los pecadores, dize este Santo, son muertos: y assi se han de llamar, y no ociosos: y los que obran obras del demonio son muertos, los que no obrã obras de Dios, son los que son, y se han de llamar ociosos: los pecadores son muertos, porq̃ no tienẽ vida sobrenatural de gracia: y assi como si vos viessedes vn difunto, no diriades: Este està ocioso, porque no tiene vida para poder obrar: assi viendo vn pecador muerto en el alma, no podeys dezir, Este està ocioso, sino, esta muerto, es hombre sepultado, dire y sme, O que obra demasiado, q̃ nũca està quieto, siẽpre haziendo mal, hurtãdo, matãdo, disfamãdo, aũ q̃ esso se ha de llamar muerto, por q̃ essas obras son muertas, y mortiferas, pues q̃ no solo no son de vida sobrenatural, pero de vida diabolica, y cótrarias a la gracia. Sabeis quienes se llaman ociosos, los q̃ teniẽdo vida de gracia, no obran cõforme a ella, sino tienẽ como valdia la gracia: no como S. Pablo, q̃ dize

Chrisost. super hũc locum, in imperfecto.

Digitized by Google

dize de si: *Et gratia eius in me vacuanõ fuit.* No estuuo ocioso, y assi la gracia diuina no estuuo por de mas, y vazia en mi. Y si esto es assi, como lo es, ò q̃ de muertos ay en la republica, q̃ de viuos sepultados: y no por esso menos, sino mas dignos de reprehẽsiõ q̃ los ociosos: pues q̃ por su culpa se pusieró en estado, q̃ estã imposibilitados para obrar obras meritorias: y sino, dezidme, si vn hóbre por su gusto fuesse adóde sabia le auian de cortar las manos, y assi imposibilitar para tomar el açada en la mano, mas culpable era, que el que no queria yr a cauar estando bueno, por q̃ se fue de su voluntad a imposibilitar para el cauar. Y tu pecador, q̃ por seguir tus apetitos desenfrenados, te quitas la vida del alma, y manos de caridad para poder obrar obras dignas de vida eterna, y assi estas muerto, mas digno de reprehension eres q̃ el ocioso, y mas que puedes con el fauor diuino, haziendo penitencia, cobrar vida, y por tu culpa no quieres por no obrar virtud, sino estarte sepultado en tus vicios, para que Dios te diga, Que hazes ay perdido pecador? Tambien merecen gran reprehẽsiõ los que teniendo vida de gracia no vsan della, haziendo obras dignas de vida eterna, a quien có gran razõ este padre de familias reprehende y dize, Que estays aqui todo el dia ociosos? No teneys verguẽça, dize S. Aug. q̃ no tiene Dios criatura de q̃antas criò ociosa, sino a vos: mirad essos cielos, y vereys q̃ despues q̃ los criò no han cessado vn solo momẽto de mouerse, el fuego de caminar a lo alto, la planta de crecer, el aue de hazer su nido, criar sus paxaritos, y bolar, el animal de sentir, y mouerse: y tu solo miserable hombre, estas ocioso: *Erubesce*, (dize el Santo,) *ò Christiane, & à facie creatoris tui abscondere, quia hodie formicis & animalibus insipientibus, insipientior factus esse comprobaris.* Auerguençate Christiano, y no oses parecer delante el rostro de tu Criador, sino escondete, porque con el obrar de todas las demas criaturas se compruena oy,

Aug. ad fratres in Erem.

oy, que eres mas necio que la hormiga, y que los animales insipientes, que si recibieron ser de su criador, no le tienen valdio, y por demas, como tu. Considera pues hõbre, que para esso te dio el ser de gracia Dios, para esso madruga, para ti es el prouecho, y q̃ mediãte estos trabajos, has de ganar el jornal, y si has gastado mal lo mas de tu vida, no por esso te desanimes, q̃ a todas horas te llama Dios para su viña, y como mas esta este negocio de la paga en gracia, que no en justicia, aũque a vnos les da el jornal porq̃ lleuaró todo el calor y trabajo del dia, a ti de gracia te le puede dar por solo el trabajo de vn hora: como lo ves en la parabola, que venida la noche mãdò llamar el padre de familias a su mayordomo, y dizele: Llama los trabajadores, y pagales el jornal, y comiẽça de los que vinieró a la vltima hora, y dales a essos el jornal entero, todo el denario. O señor, que no trabajò sino vna hora, quiero yo hazerle essa gracia: porque en este negocio del merecer el cielo no se pesan las cosas como aca: aca por mucho trabajo se paga mucho, y no se mira a la gracia, y buẽ donayre có que se haze la obra, sino a solo el trabajo: esso es pesar có el peso humano, no se pesa en la casa de Dios có esse peso, sino có otro muy diferẽte, que es có el peso del Sãtuario, que tiene mas peso. Dos pesos auia antiguamẽte, vno có que se pesaua todo lo que tocaua a la republica, y otro con que se pesaua lo que tocaua al templo, y Santuario de Dios: y diferiã, en que el peso del Santuario era mayor al doblo, que el seglar: como, si la libra seglar tenia 16. onças
Leuit. 5. la dl peso del Sãtuario 32. y assi el arroba doblada mayor, y assi en su proporció. Aca en la republica tẽporal pagase por mas trabajo mas, y solo se pesa cõforme al trabajo: si dos dias, si dos meses, ò dos años: mas en la casa de Dios có otro peso y pesas, que es cõforme a la gracia que tienẽ las obras, que es peso santo, y essa es la que dà los quilates, la q̃ dà el valor a las obras: de suerte, q̃ vna hora de trabajo con

con gracia como ciento, vale como ciento, y para pagar la, ha de ser la paga como ciẽto y diez años de trabajo cõ gracia solo como diez, no vale mas de diez, y assi se le ha de pagar a razon de solos diez: porque assi se pesa en el peso santo, y del cielo es la gracia en las obras, como la liga en la moneda: quando la liga es de metal superior, como de plata, ò oro, que quanto mas liga tiene la moneda, tanto mas vale: porque valen mas los quartillos que los quartos? no porque pesen mas, que antes pesan mucho menos, sino porque tienen mas liga de plata, mas plata, y esta es la que dà el valor a la moneda: y si echassen oro en la plata, tanto mas valdria el real, quanto mas oro tuuiesse. Y assi si quereys conocer que obra pesa mas delante de Dios, que obra merece mas, y tiene mas valor? Llegalda a Dios, y mirad que tanto señala en la gracia, que es comunicacion del ser diuino, y echareys dever sus quilates, porque Dios es la piedra del toque. Teneys vos vna barra de oro, y quereys ver que tan fino es, que quilates y valor tiene, juntaysla a la piedra del toque: y si en ella haze mas perfeta raya, tiene mas quilates: y si menos perfeta, menos. Anssi, juntad con la piedra Christo vuestras obras, y si muestran y hazen raya mas perfeta, porque muestran mas gracia, son de mayores quilates, y mas perfetas: y si menos, de menos. De suerte, que no està tanto en ser vn año, ò vn dia, en trabajar todo el dia, ò vna hora, sino en ser el trabajo mas calificado. Gran consuelo para los que muchos años han estado ociosos, y no han ydo a trabajar en la viña deste Padre de familias. Ea hombre, q̃ aora tambiẽ te llama Dios, ve a la viña y procura en el poco tiempo que te queda, aunque no sea sino vna sola hora, rescatar y redimir el tiempo mal gastado. *Redimentes tempus*, dize S. Pablo, que en vna hora podràs ganar el jornal entero, acudiendote el Señor de la viña, por su liberalidad: aqui con cumulo de gracia: y tu pecador muerto le *Ad Eph. 5*

uantate de esse mal estado que Dios te llama: *Surge, qui dormis, & exurge à somno, & illuminabit te Iesus.* Leuanta el que duermes en la culpa, y con el diuino fauor despierta de esse pesado sueño, y Christo que te llama y fauorece, esse como al buen ladron en no vna hora, assi te ayudará que hagas la labor tan cumplida, que merezcas gozar de su gloria, *Quam mihi, &c.* Y lo que mas es, antes que los q̃ mucho antes auian venido a la viña, diziẽdo: *Hodie mecum eris in paradyso.* Oy veras mi diuina essencia, antes que los que toda la vida trabajaron, para que se verifique que seran primeros en la paga los que vinieron postreros, como dize el Señor. Como son muchos los llamados, y pocos los escogidos, de cuyo numero de escogidos, plegue a su Magestad sean todos los que este sermon leyeren ò oyeren. Amen.

DOMINICA EN LA Sexagesima.

Thema *Qui habet aures audiendi, audiat.* Lucæ. 8.

CVM turba plurima, & de ciuitatibus properarent. Refiere el santo Euangelio, que seguia à Christo nuestro Señor gran muchedumbre de gente, y no de la rustica solamente, sino tambien de la ciudadana y ladina, y todos con gran prisa: y no me espanto.

pinto sino como quedaua hombre a vida que no se fuesse tras este diuino predicador y maestro del mundo. Como no oluidauan sus casas y negocios, y se andauan las bocas abiertas, y las orejas de vn palmo colgados de su diuina boca, diziendo lo que el Profeta Isaias auia profetizado de los que alcançassen este dichoso tiempo, y admirable predicador: *Erit in nouissimis diebus præparatus mons Domini in vertice montium, & fluent ad eum omnes gentes*, y mas abaxo dize: *Docebit nos vias suas, & ambulabimus in semitis eius.* Esai. 2. En la vltima edad y vltimos dias, que es en la que aora nosotros gozamos desde la venida de Christo, hasta la fin del mundo, aura vn monte de la casa del Señor, fitiado en la casa y cumbre de los montes, como si dixera: Aura vn insigne predicador, que exceda y haga infinitas ventajas a todos los predicadores passados y por venir, en vida y doctrina: este se arrebatara el mundo tras si, que esso quiere dezir: *Fluent ad eum omnes gentes.* Donde significa la gana y prisa con que acudiran a sus sermones, como si les naciera del alma y propia inclinacion el seguirle, como al agua el correr: y tambien la prisa, como quando va mucha agua corre, y va mas aprisa que quando poca, assi se yran desalados con gran desseo y prisa a este Señor, persuadiendose vnos a otros, y diziendo: Andad aca subamos a este monte altissimo, vamos tras este gran Maestro, y enseñanosha a andar por el camino y sendas q̃ tiene passeado, y sendereadas. Dos cosas le mouian, q̃ a todo el mũdo es razõ mueuan a oyr vn predicador. La vna, la gracia y admirable dotrina, y esta tenia Iesu Christo tan grãde, vertia gracia de su boca, desuerte, que qualquiera que le oya bendezia los pechos que auia mamado, y el vientre que tal auia parido, aun los simples como la viejezita, que considerando con que donayre y gracia predicaua, leuantò la voz delante de todo el pueblo, y dixo: *Beatus venter qui te portauit, & vbera que suxisti*: Bienauenturado el vientre

en que anduuiſte, y los pechos que mamaſte. Y que marauillа, enamorados los hombres del donayre y gracia de ſu
Pſal. 44. boca le bendigan, pues mirandolo el miſmo Dios, le echa mil bendiciones, como dize el Profeta Dauid. *Diffuſa eſt gratia in labijs tuis, propterea benedixit te Deus in æternum.* O que abundante y eſtremadà gracia teneys en eſſos labios: en el dezir Señor tan grande, que aun a Dios cae tan en gracia, y contento, que os echa mil bendiciones, y eternalmente os las eſtarà echando, y diziendo: Bendito tal predicador, bendita tal boca, benditos tales labios y lengua. Allà los antiguos pintauan a ſu Mercurio, que le ſalian vnas cadenas de oro por la boca: y la razon que para eſto tenian, era, porque como era ſabio y gracioſo, dezian encadenaua con ſus platicas y razones a los oyentes, y de oro que ſignificaua la gracia. Anſi ſoleys dezir, que diſtilа perlas por la boca. Eſto que cõ ficcion ſe dezia de Mercurio, porque le fingian dios de la ſabiduria. Tiene verdad en Chriſto, que es la ſabiduria por eſſencia, que ſus palabras no eran ſino cadenas con que encadenaua làs almas de los oyentes. Quereys ver vn alma aſida deſtas cadenas. Dize Chriſto a ſus diſcipulos: *Nũquid & vos vultis abire?* Por ventura quereys voſotros tambien yros como eſte? Reſponde ſan Pedro: *Domine ad quem ibimus, verba enim vitæ æternæ habes?* Adonde auiamos, ò a quien amos de yr? ò como podremos, que nos teneys encadenados con eſſas dulces, viuas, y llenas de vida palabras, como
Plinio. con cadenas de oro de ribar? Plinio en el libro octauo dize de la Panthera, animal hermoſo, de varios colores, amigo de todos los animales, y enemigo del Dragon, que ſale
S. Iſidor. de ſu boca vna fragancia, que por do quiera que va ſe ſiente, y aſsi todos ſe van tras ella. San Iſidoro lo explica de Chriſto amigo de todos, y enemigo del demonio, dragon infernal, el qual Chriſto echa tal fragancia por ſu boca, que ſe lleua a todos tras ſi, y corriendo, como la Eſpoſa lo dize.

dize: *In odorem unguentorum tuorum currimus.* O Señor que gracia teneis en lo que dezis, no parece sino que echais algalia de essa boca, que nos arrebata y lleua a todo vuestra Iglesia corriendo tras vos. Esta gracia pues era la que hazia tanta multitud de gente le siguiesse. *Cantic. 1.*

Lo segundo, era la gran opinion y credito que de su persona se tenia vida y dotrina, que aunque predicara en los desiertos, se fuerã todos tras el, por auer vn hõbre tã prodigioso, en virtud: de dõde infiero es de tãta importancia el credito de la persona que predica, que de la Sãtidad del predicador, resuelta para los oyentes en la dotrina, vn no seque que la haze estimar, y sube de punto como al reues de su mala vida viene en menos precio, porque como dize San Gregorio: *Cuius vita despicitur restat, vt eius praedicatio contemnatur.* Biene à menospreciar la dotrina por ser digna de menosprecio la vida del predicador, de donde entendereis la razon porque se enoja grandemente Dios con el pecador que quiere predicar su Euangelio, y le dize: *Quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentũ meum per os tuum.* Dixo Dios al pecador, porque te pones tu à predicar mi ley, porque tomas en la boca mi Euangelio, que cõ tu mala vida hazes tu boca suzia? Y aunque à la dotrina no le puedas pegar nada malo, parece la desdoras y afeas en los oydos de quien te oye? Y por esto dize San Pablo hablando cõ Timotheo. *Cura te ipsum probabilem exhibere Deo operariũ inconfusibilem recte tractantem verbum Dei non solum homini & Angelo, sed Deo probabilem.* Predicador cuya virtud sea aprobada, no solo de los hombres y Angeles, que solo ven lo que està fuera del alma, sino de Dios que ve los coraçones. Y assi acierta en el aprouar: *Ille probatus est, quem Deus cõmendat.* Aquel es Santo y bueno, no el q̃ à mi ò al Angel lo parece, y assi le aprouamos por tal, no se le dolo muchas vezes, sino al que Dios aprueua y da *Gregor. S. Psal. 49. 2. ad Timotheum 2. Cor. 10.*

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

Digitized by Google

por tal. *Ineonfusibile.* Porque el que es malo con la misma doctrina que predica, se confunde assi mismo tambien, por que el tal muestra sus faltas y confusion a los que le oyé enseñado ser malo, lo que por otra parte el obra. Y bueno lo que el no tiene ni obra, que es suma confusió de vn predicador, que trate bien la palabra de Dios, que la tenga entrañada en la alma, que la ame, que siempre se rentire en ella, piense en ella, y se pierda de amores por ella, de suerte que sea vno con ella, y mas que el marido con su propia esposa, no como mal casado, que ni cama, ni mesa, ni trato, ni amor, y assi trata mal à su muger, sino como dize el sabio, que tomò por esposa esta sabiduria: y que se moria de amores por ella, y que gustaua grãdemente de
Sapiè. 8. conuersar con ella, que jamas le daua fastidio. *Quæ sibi eam sponsam mihi assumere, & amator factus sum formæ illius.* Tome esta doctrina y sabiduria por esposa, y muerome de amores della: y assi la trato bien. *Recte tractantes verbum Dei.* Assi si el predicador tiene todo esto que dize S. Pablo, como la vida es santa, assi las palabras dulces de don-
Canti. 4. de dize el esposo a la esposa. *Labia tua sicut lilium, & eloquium tuum.* Dulce esposa mia, vuestra boca limpia y pura, como vna azucena blanca, vuestro coraçon santo, por tãto vuestras palabras son dulcisimas que el, *Et*, es lo mismo que, *Ideò*. Y tal ha de ser la boca del predicador Euangelico. Vn Relicario de toda Sãtidad, como quien es boca del mismo Dios, y de aqui entenderan aquel lugar. *Si*
Iere. 15. *separaueris pretiosum a vili, quasi os meum eris*, Si escogieres la virtud, dexado el vicio, seras como boca mia dize Dios, porque lo precioso es la virtud, y lo vil el vicio. Y assi como en el predicador pide Dios esto, en el oyẽte pide orejas que reciban la doctrina, que son las exteriores: y tambien la obediencia y sujecion a lo que se enseña, que son las orejas interiores. Y assi dize el señor, voz en grito. *Qui habet aures audiendi, audiat.* Dos cosas hazen alçar la

voz

voz a Christo. La vna, la grã necessidad q̃ tienẽ los hombres de estas orejas, que es tã grãde, que sin ellas no ay de de ley ordinaria cielo para el hõbre. Porque si como enseña S Pablo. *Sine fide impossibile est placere Deo.* Sin fe es imposible de ley ordinaria agradar a Dios, y esta fe se le ha de comunicar mediãte la diuina palabra: y esta ha de entrar por el oydo. Bien se sigue que sin oydo no entrara la fe: y assi no se agradara a Dios. Y por consiguiente para los tales no abrà cielo. *Fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi.* La fe por el oydo, el oydo por la palabra de Christo, de aqui infiero yo vn pẽsamiẽto curioso, y es, pudo ser esta la razon, porq̃ aũq̃ las orejas escãdalizan, mas a los hõbres q̃ los pies y manos quãdo Christo trataua de persuadirnos, quitasemos las ocasiones de los escãdalos, dize: Si tus ojos te escandalizaren sacarelos, que mejor te es entrar sin ojos en el cielo, que con ellos yr al infierno, si tus manos te escandalizaren, cortalas, que mejor te es entrar con vna mano ò sin dos en el cielo, que yr al abismo con dos, si tu pie te escandalizare, cortarle que mejor entraras en el cielo con vn pie, que no en el infierno con dos. De manera, que sin ojos, sin manos, sin pies, ay entrar en el cielo, y no leemos diga, si tus orejas te escandalizaren, cortalas que mejor entraras sin orejas en el cielo. Y es como tengo dicho para dar a entender que no ay entrar en el cielo sin orejas, no ay en el cielo desorejado alguno, como no ay sin fee aca quien alla pueda entrar, aunque en entrando alla cesse la fee con la vista, como dize San Pablo. *Cum venerit, quando perfectum est, euacuabitur, quod ex parte est.* Quando llegare lo perfeto, que es la vista clara, cessarà lo imperfeto, que es la fee, vista obscura. Ser pues el oyr tan necessario, haze a Dios leuantar y desentonar la voz, y pedir a voz en grito orejas para oyr, diziendo: *Qui habet aures audiendi audiat.*

Ad Roma. 10.

Mathei 18.

No quiere dezir, que en el cielo ha de auer cojo o ciego sino aunque los ay aca no te estoruan para yr al cielo.

Prima ad corin. 13.

Como si dixera: A prestа criatura si quieres ser mi esposa por la fe (*Desponsabo te mihi in fide*) Desposarete conmigo por la fe, las orejas que la primera joya y vistas que te dare seran vnas hermosas arracadas, vnos admirables
Cant. 4. çarcillos: *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* Haremos te vnas arracadas con medallas de murenas de oro, y sembradas de gusanillos de plata, porque el esposo pone en las arracadas figuras de murenas, para que entienda el hombre que recibiere esta presea de la palabra diuina, que por el mesmo caso se obliga à obedecerla, y sino ha de ser cruelmente castigado, entregandole à los demonios que no oyan para cópadecerse los alaridos que en el infierno los tales daran à los desobedientes, como antiguamente los Romanos à los esclauos inobedientes echauan à las murenas, hizo nouedad este castigo, porque solian echarlos à animales fieros, como à osos, leones, onças: pero jamas se vio echarlos à peces, jamas se vio, y hazianlo como en vengança de que no oyan con las orejas, que aqui pide Christo, que son orejas obedientes obedecer, como quien dezia, pues no oys, alla os embiamos â quien os enseñe à oyr, que son las murenas que tienen tanto oydo, que aũ debaxo del agua oyen. Mas quien Señor se podra poner estos çarcillos para oyr vuestra dotrina y obedecerla, si vos no nos abris y horadais y agujereais las orejas? No ay en el mundo quien las pueda abrir sino vos, assi es verdad, y por esso como da las arracadas, acude à abrir las orejas para que se pongan, tocando al coraçon como dueño y señor del. *Deus aperuit mihi aurem.* Dios es
Isai. 50. el que me abrio las orejas, y assi el que no las tuuiere abiertas, pida como persuade y acõseja S. Pablo a los fieles, ruegen à Dios las abra: *Vt adaperiat nobis hostium*
Coloss. 4. *verbi.* Que nos abra la puerta de la dotrina, nos abra camino por donde la palabra diuina entre: y si las arracadas

das es su diuina palabra, es dezir nos abra las orejas, para q̃ se pógã estas arracadas. Y assi Christo no os pide las abrais vos, que esse es su oficio, sino que hagais lo que es de vuestrã parte, que es no contradezir quando Dios os las quiera abrir, no seais como las niñas que huyen y no quieren los çarçillos por no sufrir vn poco de dolor en el abrir, para que entre los arillos en las orejas. Assi vos si os enseñan à dexar ò hazer algo q̃ os duela, huys, y no quereys aunq̃ mas de oro sean, poneros tales arracadas, ni obedecer: mas los Santos si, aunque mas les duelan lo sufrẽ, viẽdo les va el cielo. Quereys ver lo que dize vno dellos. *Propter verba labiorũ tuorũ, ego custodiui vias duras.* *Psal. 16.* A Señor q̃ son de tanto precio, tan ricas estas arracadas de vuestras palabras, que atrueque de enriquezerme, y hermosearme con ellas, passè mil trabajos y dolores al abrirme las orejas, y assi despues q̃ el Profeta ha dicho, *Deus aperuit mihi aurem.* Dize. *Ego autem non contradico.* El *Exod. 21.* Señor me haze merced de abrirlas, y passo de muy buena gana el dolor, y no contradigo, sino en todo, y por todo obedezco, como humilde siruo. De aqui entẽdereis la razon, porque en señal de perpetua obediẽcia a las palabras de sus amos, mandaua Dios al q̃ perpetuamente q̃ria ser esclauo le horadassen las orejas en señal de perpetua obediencia, como quien dize: este ya puede traer siẽpre los çarcillos en las orejas, pues las tiene horadadas, es dezir, este se ofrece a oyr y hazer perpetuamẽte todo lo q̃ su amo le quisiere mãdar. Y assi queriẽdo significar Christo nuestro biẽ la atẽció q̃ tenia à oyr las palabras de su eterno padre, y como siẽpre las obedeceria en todo y por todo le dize. *Aures autẽ perfeciſti mihi.* Y en lugar (*De perfeciſti*) Dize otra letra. *Perforaſti.* Perficionastesme *Psal. 39.* padre eterno las orejas, abristesme las orejas, porque el tener las abiertas para obedeceros, es tener vnos çarcillos, q̃ hermoseã grãdemẽte mis orejas. Y por esso à la q̃ ha d

ser esposa de Iesu Christo, la primera joya que le embia Dios Padre y su esposo, es vnas arracadas: lo qual significò el Espiritu santo en el embiar el Patriarca Habrahã cõ su mayordomo a la q̃ auia de ser muger de su hijo Isaac, industriãdole la primera joya fuessẽ los çarcillos: lo qual el cũplio a la letra, porq̃ en conociẽdo por diuina inspiraciõ, y las señas q̃ el auia suplicado a Dios le diesse de la esposa de su amo Isaac, era Rebeca, dize el sagrado Texto. *Protulit vir in aures aureas.* Que sacò vnas arracadas de oro, y se las dio en señal de esposa de Isaac, y en viendola su hermano cõ ellas en la mano, luego salio a buscarle, como quiẽ dize, dõde esta el q̃ ha dado prendas de desposa
Gene. 24. da a mi hermana. *Cũque vidisset in aures in manibus sororis suæ.* En viẽdo los çarcillos en las manos de su hermana, salio muy alegre a buscar el q̃ traya la nueua, y diria, desposorio tenemos, pues ay arracadas En Christianos q̃ cõ estas arracadas os cõbida oy Iesu Christo que trae esta diuina presea cõ q̃ériquezca nras almas. Es la palabra diuina vna estãpa del verbo diuino, es vn pẽsamiẽto de Dios, disfraçado debaxo la cortina de vna voz tã rica, de tãto valor, tan poderosa como el mismo Verbo diuino. Y assi como el Verbo diuino juntãdose cõ la humanidad la comunicò tata riqueza y multitud de bienes, como se conseguiã al ser Dios en persona, assi en su manera haziendo la palabra de Dios Dioses por participaciõ los q̃ la oyen como deuẽ, les comunica inefables bienes. *Si illos dixit Deos, ad*
Isai. 10. *quos sermo Dei factus est,* Dize Iesu Christo se llamã, y son Dioses por participaciõ, los q̃ como deuen oyen la diuina palabra. Y a esse ser de Dios por participaciõ se siguen aquellas riquissimas preseas, tales q̃ nos hazen del linage de Dios comunicãte, de su diuina naturaleza, como dize S. Pedro. *Magna & pretiosa nobis promissa donauit, vt per hæc efficiamini diuinæ cõsortes naturæ.* O q̃ grãdes, o q̃ excelẽtes ò q̃ ricas y preciosas preseas nos dio, cõ las quales el al-

... is pila

bras de Dios tã necessarias, q̃ sin ellas no ay cielo, tã ricas y excelentes q̃ hizen Dios por participacio, cõ razõ dize a vozes Iesu Christo, para q̃ veais lo q̃ os va en oyrlas. *Qui habet aures audiendi, audiat.* El q̃ tiene orejas exteriores para oyr, tengalas interiores para recebir en el coraçõ y alma lo q̃ oyo, y q̃ la diuina palabra no solamente haga Dios por participació de gracia, sino por participaciõ de gloria, causando, no solo la gracia, sino tãbiẽ la gloria. Explica por vna alegãtissima metafora, el Apostol Sãtiago en su Canonica, diziendo *Suscipite insitũ verbũ, quod potest saluare animas vestras* Recebid la palabra engerta, ò como engerto, porq̃ es drãta virtud, q̃ puede saluar vras almas, y co no saluació incluye vocació, justificació, y glorificació, fue dezir, recibio esta diuina palabra engerta, q̃ es poderosa para llamaros, justificaros y glorificaros, q̃ es todo lo q̃ Dios en vos puede obrar, llamala engerta, porq̃ assi como la pua q̃ se ingiere es de natural mas subido q̃ el tróco dõde se ingiere, assi la palabra de Dios es de mas alto sue lo q̃ el coraçõ humano, donde se ingiere tãbiẽ la llama engerta, porq̃ tiene las propiedades de la pua q̃ se ingiere. Poneys vna pua de vn melocotõ en vn tróco de vn almẽdro o esta chupa la virtud del tronco, y por amarga q̃ sea la cõuierte en sa sustãcia, y como esta es dulce, dala dulçura, y los frutos no só ya almẽdras amargas, sino melocotones dulcissimos. Assi quãdo la palabra de Dios se ingiere en el coraçõ d vn pecador amargo como la hiel, y q̃ lleua frutos y obras de malos pẽsamẽtos, adulterios, homicidios q̃ sale del coraçõ y tróco amargo por el pecado, q̃ por otra cõparacion llama al Espiritu santo, vbas de hiel, razimos y fruto amarguissimo, tiene fuerça esta palabra engerta en este tal coraçõ de hazerle dulce, y dar frutos dulces, no cõforme al tróco amargo, sino cõforme al dulce engerto de virtudes, q̃ son diuinos frutos como lo es la palabra diuina Ea pues dize Sãtiago recebid esta pua del cielo, esta palabra diuina dõde, dõde es engerto, no es

Iacobi primo.

la

corteza q̃ no prestaria nada, sino en el coraçon del arbol, assi no en las orejas exteriores, solamẽte sino en las interiores en el coraçon y alma, como el buen oyẽte Dauid. *In corde meo abscondi eloquia tua.* A Señor que conozco q̃ esta diuina pua para q̃ preste se ha de ingerir en el coraçon, y alli escondersse como la pua en el coraçon del trõco: tal era la Virgẽ nuestra Señora q̃ guardaua todas las palabras diuinas en su alma, y alli las entrañaua y conferia, y assi dio tan diuinos frutos Maria. *Autem conseruabat omnia verba, hæc conferens in corde suo.* Maria en medio del coraçon guardaua y traya las palabras, para q̃ assi como los mouimientos vitales depẽden del coraçõ, y por esso proueyò Dios estuuiesse en medio del cuerpo humano, para que desde alli pudiesse acudir à todas las partes con sus mouimiẽtos vitales a la cabeça, a las manos, a los pies. Assi la palabra de Dios en medio del coraçon, para que acuda a todas partes, y quando el entendimiento quisiere entender, sea cosas del cielo, y quando obrar tãbien, y quando mouerse sean buenos passos: y assi salgã buenas ramas y fruta de buena pua, y assi se entendera que es la razon, porque a la esposa la compara el Espiritu santo al jardin cerrado, porque no solo quiere tenga esta palabra en las orejas exteriores, sino allà encerrada en medio del coraçon, para que assi salgan della frutos del cielo. *Emissiones tuæ Paradysus malorum punicorum, cũ pomorum fructibus.* Salen de ti esposa tan lindas y mejores frutas que las del Paraysso terrenal, como de jardin sellado y guardado. Y assi encerralde vos, y hareys vn coraçõ como vn Paraysso lleno de diuinos frutos. Ea pues señores mirad que sale el sembrador a sembrar y ingerir esta palabra, todos a recogerla todos a oyrla, y oyda todos a guardarla. Assi auia ello de ser, mas no dize Dios es assi, sino q̃ vnos la receibẽ camo camino dexandola desperdiciar y comer de las aues, gẽtẽ a quiẽ no les entra de las orejas adentro,

Psa. 118.

Luce. 2.

Canti. 4.

Can. 4.

y aun

Digitized by Google

y aun no la oyen toda, sino la dexan perder y caer como gente sacrilega: dize Origenes, que como es sacrilegio de xar caer y perder vna particula de la hostia consagrada: assi dexar caer vna sola palabra diuina, es vn genero de sacrilegio. Y siendo esto assi, ò que de sacrilegios ay en el mũdo, que dellos que cõ poca reuerencia la oyen, y despues de oyda, la dexan con facilidad caer por el oluido: tales como a los que Santiago en su Canonica llama oyentes oluidadizos: *Auditor obliuiosus factus, & non factor operis cũ para bitur viro consideranti vultum nativitatis suæ in speculo considerauit enim se, & abijt & postea oblitus est qualis fuerit.* El que no es mas de oyente, y ruyn oyente, pues oluidadizo que dexa perder las palabras que oye, y no las pone por obra, y piensa esto le basta para saluarse, engañase a si mesmo, y se puede comparar al hombre que viendo vn espejo en la pared, de passo se mira a el, y con poca atenció, y en apartandose de alli se oluida qual rostro tenia. *Origenes.* *Iacob 1.*

O santo Apostol que esso passò, solia en los buenos tiempos, aora no corre essa Era, sino la mas infeliz del mundo: en la qual los negros hombres se miran con tanta ò mas atencion a los espejos como las mugeres, y se componen tan de espacio como ellas: y lo que (sino fuera para reprehender) no se sufriria tomar en la boca, se afeytan el rostro, y enseuan las manos, y toda la mañana ocupan vn page con el espejo en la mano, en que se estan mirando los negros hombres, si merecẽ este nombre, y no de maricones afeminados, que para serlo en esto tanto como las mugeres, no les falta sino sentarse en vn estrado, y como les tiene el page el espejo, darsele a ellos que le tengan en el regaço como ellas, y tomen en la vna mano el botezico, y en la otra el paño de rostro, infamia de hõbres dignos de gran reprehensiõ, y castigo, a quien la palabra diuina se les boluera en condenacion, como amenaza Dios por el Profeta Zacharias: *Leuaui oculos & vidi, & ecce volumen vo-* *Zacha. 5.*

lans,

lans, & dixit ad me: Hæc est maledictio, quæ egrediertur super faciem omnis terræ, quia omnis fur iudicabitur Dize san Gregorio: *Volumē volans, quid est nisi scriptura sacra, quæ dum de cœlestibus loquitur ad superiora mentis nostræ intentiones leuat?* Este volumen que buela, que es sino la dotrina diuina, que tratando de las cosas celestiales leuanta nuestros espiritus al cielo? Y los setenta Interpretes dizen: *Falcem volantem*, vna hoz que buela: porque la mesma palabra de Dios, quando no se oye con atencion, sino se dexa yr bolando, y passar por alto, bueluese en hoz de castigo, y por ella misma aueys de ser castigados, como gente sacrilega, que la desperdicia. Y assi vienen las aues del cielo, que significan los demonios, y arrebatanoslas de las orejas, para que no os salueys, que es señal de estar condenados y precitos para el infierno. Auia vn panadero preso en Egypto, criado del Rey Faraon, soñò que lleuando el vn canastillo de pan sobre la cabeça, las aues del cielo baxaron y le lleuaron el pan. Y preguntādo al inocente Ioseph, que significaua aquel sueño, dixo luego: Las aues te quitaron el pan? mal pronostico, sin duda te condenan a ahorcar. Assi que las aues, y demonios baxaran a quitarte el pan de dotrina de las orejas, señal que seras de los condenados. No lo dize assi Iesu Christo: *Venit diabolus, & tollit verbum de corde eorum, ne credentes salui fiant*. Y para assombrar el mundo dize, que es quitarles de las orejas para que no crean, y ansi no se saluen: para que tembleys los que con facilidad como camino dexays lleuar por el oluido, y caer la dotrina que se os predica, y de aqui adelante la oyais con atencion, y la guardeys en vuestras almas como reliquias. Otra parte dize, cayò en vna tierra pedregosa que tenia vna capa de tierra encima, y assi nacio muy presto: y como no tenia bastante humor, porque la piedra no le tiene, nacio muy presto, y en dandola el sol luego se agostò y secò, y

S. Greg.

Genes. 40

assi

assi no dio fruto. Vna gente que oyen la palabra de Dios con gusto, y parecen van medrando con ella, tienen vna sobrehaz buena, y aparencia, pero como por otra parte son viciosos, han adquirido, habitos de vicios, que son como piedras, no puede por este obstaculo la palabra arraygarse en el coraçon bastantemente, y en assomando por aculla la tentacion, luego se agostan y se rinden, porque no tienen bastante humor, de los quales dize el Profeta Iob: *Nunquid viuere potest scriptus, absque humore humectus, videtur antequam veniat Sol, super acerbum petrarum radicis eius?* Compara los tales al junco, y dize: Por vêtura puede conseruar su verdor y frescura el junco sin humor? esso durarà mientras no le diere el Sol, que en dandole, luego se secara: y la razon es, porque tiene las rayzes sobre vn monton de piedras. Oyan este elegante lugar, que todo el es a proposito de lo que vamos diziendo. Compara el alma de vn pecador al junco, y dize: Es posible, aunque parece tiene algun verdor oyendo la palabra con gusto podra perseuerar en esse verdor? como si dixera: no, porque estando en essa flor y aparencia de bien, en dos palabras todo esse verdor de virtud y aparencia falta: y esto veese, porque en viniendo el sol de la tentacion se abrasa con ella, y la razon de todo esto es, porque no està bien arraygada en la caridad, *In charitate radicati*, dize S. Pablo, si quereys lleuar fruto, las rayzes hã de ser fundadas en la caridad, y no sobre vn monton de piedras. Por estas piedras se entienden los habitos y costumbre de los vicios, que son como las pidras que estoruan a que no arraygue bien el trigo: assi aquellos actos de virtud que la palabra diuina produze no echen bastantes rayzes para lleuar fruto. Y no sin misterio dize sobre vn monton de piedras, porque esta es la diferencia de los vicios a las virtudes, que las virtudes estan esclauonadas con orden y concierto, como las piedras en vn edificio: pero los vi-

Iob. 8.

Ephes. 3.

vicios no tienen orden ni cócierto, como las piedras en
móton no le tienen: tambien, porque como puede durar
la virtud sobre cosa tan mouediça como piedras en mon-
ton: que como aca dezimos, de puro mouediças no las cu
bre moho. Y assi esta segunda parte de semilla se pierde
por caer en coraçones llenos de vicios habituados. La ter
cera cayò entre espinas, en vnos coraçones llenos de ma
lezas mal barbechados, llenos de espinas, abrojos, que son
hazienda, vanidades, y demasiados cuydados del mundo,
vnos hombres que querrian cumplir principalmente có
el mundo, y gozar de sus riquezas, deleytes, tratos, y ser-
uir a Dios, en estos prende y nace, porque reciben la pala
bra, y hazen alguna obra buena: dan de quando en quan-
do vnas arremetidillas como el pajaro que està assido en
la vareta có la liga, hazevnos acometimientos, reuoletea,
y parece ha de volar y yrse, y no se va, porque està pega-
do có la liga. O liga infernal, digo riquezas, y cuydados
del mundo, y que assidos, pegados, y enfrascados teneys
a los hóbres en la tierra, que quando parece quiere tratar
de virtud, y crecer en ella en el cuydado de su alma, luego
le atrahillais, y no le dexays bolar para el cielo, antes cre-
cen tanto los cuydados, y solicitud para todo lo de aca, q̃
ahogays el grano, y los buenos propositos y obras que es
tan ya como en yerua começadas a emprender: y lo peor
es, que teneys por buena suerte y gustosa estar hechos es-
clauos de las riquezas y cuydados del siglo: de vosotros
explica S. Gregorio en los Morales, aquel lugar del Pro-
feta Iob, que dize: *Et esse sul sentibus diuitias computabant.*
Gregor. Iob. 30. que eran tan baxos, miserables, y apocados, que en vien-
do la bellota caer de la enzina, desde vna legua yuã a por
fia à qual el primero a cogerla para su sustento, y eran de
tan humildes pensamientos, que tener vna cueua debaxo
de vn espino donde se amparar de las inclemẽcias del Sol,
y ayre, tenian por sumo regalo: assi ay hombres tan soe-

zes

zes,y de baxos intentos,que tienen por buena suerte ser esclauos de sus haziendas,passando mil zozobras,y punçadas,que ellas y la solicitud de casa, y hijos les dan cada momento como espinas,y cambrones del coraçon humano,y como esto tienen por regalo,van creciẽdo estas malezas,y ahogan la diuina palabra,y assi no lleua en los tales el fruto deuido,que son buenas obras:mas dirame alguno,en su coraçon:Y si yo,padre, soy de los que tienen el coraçon como camino: si soy tierra pedregosa, lleno de vicios. Otro,y si yo estoy enfrascado en tratos y cõtratos,y grangerias? A todos respondo,que oyays la palabra de Dios,que ella puede arar el coraçon que fuere camino,puede ablandar y moler el que fuere pedregoso, quitando los habitos viciosos: puede finalmente abrasar todas las malezas del alma,y coraçon lleno de ortigas: finalmente no ay hombre tan perdido,no tierra tan mala,que si haze lo que es de su parte,y continua a oyr la diuina palabra,aunque estè engullido del demonio, mediante ella no le tire este diuino pastor de la oreja,y la saque del estomago,y boca del lobo infernal el demonio,y Leon rabioso: *Quomodo si eruat pastor de ore leonis duo crura, aut extremum auriculæ, sic eruẽtur filij Israel.* Aunque el Leon del demonio tuuiere engullida vn alma toda, y no le quedare fuera sino lo menos de la oreja, que es el extremo della, solo el oyr con las orejas exteriores,que es lo menos que puede ser,este pastor de las almas Iesu Christo,es tan poderoso,que dessa oreja le tirara, y se le sacara del vientre al demonio,que es dezir:Oyga el pecador la diuina palabra,y haga lo que pudiere, que ella le sacara de todo vicio,y mal estado en que esta:porque Dios que traua della,es omnipotente para librarle,y hazer frutifique. Otra parte cayò en coraçones arados,blandos,constantes,desembaraçados de la solicitud desta vida: y en esta tierra muestra esta diuina semilla su fuerça y eficacia para llama Amos 12

llos para justificarlos, y para mediãte los frutos de buenas obras y gracia, comunicarles la gloria a vnos, respondiendo con frutos de treynta por vno, a otros de sesenta, y a otros de ciento, que es el mal colmado en la gloria.

DOMINICA EN LA Quinquagesima.

Thema. *Assumpsit Iesus duodecim Discipulos suos secreto.* Lucæ. 18.

DIze el Euangelista san Lucas, q̃ acercãdose Christo nuestro bien a Ierusalen, a poner en execucion la redempcion nuestra, quiso dar cuẽta de lo q̃ por el auia de passar a algunos de su cõpañia, q̃ era grãde, y para esto apartoles en secreto. Quisiera le yo pregũtar, Sabiduria del cielo, si q̃reys sea secreto, como lo dezis a doze? ya no conoceis la cõdicio humana, tã amiga de dezir lo q̃ sabe, q̃ vna sola palabra q̃ oyẽ andan muriẽdo por descubrirla cõ vna inquietud y dessassosiego extraordinario, hasta ẽzirlo, y publicarlo. No ay perro q̃ tẽga vna jara por vn muslo, dize el Espiritu santo, q̃ tã inquieto ãde para sacarla, como el necio para brotar vna palabra q̃ este en su pecho: *Sagitta infixa fœmore canis sic verbũ in corde stulti.* El secreto en el coraçõ del necio, es como vna saeta en el muslo de vn perro: diuina cõparació, q̃ es ver quãdo vn perro tiene vna saeta enheruolada, atrauessada en vn muslo, q̃ dessassosiego trae cõsigo, q̃ inquietud tã grãde: ya se arrastra por el suelo, ya se refriega a las paredes cõ las manos, cõ los pies, cõ la boca anda, hasta q̃ como puede la saca: assi es el secreto en el pecho del necio, q̃ le inquieta, como si traxesse vna saeta atrauessada en el coraçon, q̃ se le atenazasse, cõ los pies camina a dezirlo, con

Eccl. 19.

las

manos haziendo señas, por donde se descubra, con la boca, significandolo con palabras preñadas, hasta que echa la saeta fuera, hasta que lo dize claro, en tanta manera, que piensa si no lo dize, ha de rebentar con el secreto, si no lo malpare, a quien assegura el Espiritu santo, diziẽdo: *Audisti verbũ de proximo tuo, commoriatur in corde tuo fidẽs, quod non disrumpet te.* Hermano, oyste vna palabra mala de tu proximo, ò buena, entierrala en tu coraçon, no salga a fuera, oluidala, que yo te doy palabra, que aunq̃ la tengas alla no rebientes. Valgame Dios, como explicò aqui el Espiritu santo vn secreto, aũque sea vna sola palabra, ocupa tanto vn coraçon humano, y da tanta fatiga, como vna comida excessiua avn estomago. Aueis vos comido demasiadamente, q̃ estays para rebentar, no hazeis sino inquietaros, meter los dedos para trocarla. Que aueys Señor? ò q̃ me siento cargado, cõmi mucho, y assi procurò echar fuera el manjar si pudiesse. De la propria manera anda el necio inquieto, en oyendo vna razon, q̃ parece q̃ rebiẽta hasta que lo dize. Siẽdo pues esta la cõdiciõ humana, Señor, fiays el secreto de doze, y quereys se guarde? no lo soliades vos hazer assi, q̃ a solo Moyses fiades vos vros secretos: *Locutus est Dñs ad Moysen*: y en la cena a solo S. Iuã Euãgelista descubristes el secreto de la traycio de Iudas: y no falta quiẽ diga, por esso le tuuistes adormecido en vro pecho entre otras razones: porq̃ pregũtado de S. Pedro, quien era el traydor, no tuuiesse ocasiõ de respõderle: y assi lo descubriesse. Digo lo primero, q̃ quãdo los consiliarios son los que deuen, escogidos, como aca dezis, como entre peras: y como dize el Sabio, vno entre mil: *Consiliarius sit tibi vnus ex mille.* Destos lo mismo es vno q̃ doze, y doze q̃ vno: y como los Apostoles erã tales, quales no solo entre mil, pero entre millones se podia escoger: no era inconueniẽte fuessen muchos, y assi vereis, que la transfiguracion passò delãte de tres, y jamas lo descubrieró hasta

Eccle.19.

Exod.18

ta el tiempo que Christo les mandò: y lo mismo fuera de tres mil, si fueran tales como los tres q̃ tenian vaso, dõde el locor precioso de los secretos de Christo cupiesse, y el no comunicarse có muchos, se entiẽde quãdo no son capaces: assi apartò a estos 12. como vasos escogidos, porq̃ el precioso licor no se echa sino en preciosas vasijas: y el algalia fina de bugetas ricas: assi los secretos diuinos de buenos pechos: dizeles pues el Señor: Aduertid q̃ subimos a Ierusalẽ, y alli se cũplira todo lo q̃ está profetizado del hijo del hõbre: *Tradetur enim gẽtibus* porq̃ se entregara a los Gẽtiles, para q̃ le açotẽ, escupa, y quitẽ la vida: *Consumma bũtur omnia.* Admiraver el rigor, y pũtualidad q̃ Dios tuuo castigãdo nuestros pecados en la persona de su hijo, q̃ de lo profetizado, q̃ auia de llouer sobre el, no le perdona nada, ni dispẽsa có el en vna sola jota, negocio digno de cõsideració, q̃ dispẽse Dios cõ los de Niniue, auiẽdo embiado a dezir por su Profeta Ionas, q̃ dẽtro de 40. dias se auia de assolar la ciudad, y ellos en ella: q̃ dispẽse có el Rey Dauid en el castigo de la peste, y auiẽdo de ser tres dias, acorte el termino, y mãde al Angel cesse la matãça. A Ezechias sentẽciado por el a muerte, le añade quinze años de vida. Al Rey Acab, aũq̃ malo, le haga merced de dispẽsar por sus dias en el estrago q̃ auia de hazer en su Reyno. Y có Abrahã en el sacrificio de su hijo, mãdãdo a vn Angel le detenga el braço, para q̃ no descargue el golpe. Y có su hijo natural no ay dispẽsar en nada, sino q̃ todo se cũpla: *Cõsũma bũtur omnia.* Que es esto, Señor, tãto rigor có el hijo, tãta clemẽcia có los criados? esta es la quexa amorosa q̃ haze por el Profeta Dauid Xpo a su eterno Padre: *Inte sperauerũt patres nostri, sperauerũt, & liberasti eos, ad te clamauerunt, & salui facti sunt, in te sperauerũt, & nõ sunt cõfusi: ego autẽ sum vermis, & nõ homo, oprobriũ hominũ, & adiectio plebis.* Pusierõ mis padres antiguos, segũ la carne, sus esperãças en ti, Padre eterno, librastelos dellos trabajos y castigos, dieróte bo-

Simile.

zes

zes,oystelos, quando te pedian fauor y mercedes no confundiste sus rostros,cõ ser criados : *Ego autem sum vermis, & non homo*:pero yo,que soy el hijo natural, deuo de ser algun gusano,de quiẽ no se haze caso, ni se repara en que se maltrate y huelle: no deuo de ser hombre como mis padres,que parece,segun me tratas,soy en tu estima el desecho del mundo.Pongo en ti mis esperanças, no me libraras:llamote con vozes y lagrimas,no me libras y saluas.Finalmente con ellos dispensas en todo, conmigo en nada. Ya se,Señor la razõ es,porque para oyrles a ellos, no me oys a mi; para que no mueran ellos quereys muera yo? para honrarles padezca yo afrentas? Porque trasladastes en mi las penas de todos sus pecados:y assi ya soy el deudor.Y de ay es,que està Christo en el huerto de Getsema ni,llama y no le oyẽ,estando todo bañado en sangre,que es,sino queno parece hombre:que ha parecerlo, huuiera alguna clemencia en los castigos, siendo inocente, q̃ aun de los ladrones y salteadores de caminos,que mueré culpados,se tiene lastima:y como dicho es, a todos se ha de perdonar,y no a mi:pues yo como fiador quise pagar las deudas de todos, Peca Dauid,confiessa su pecado, dizele Natam de parte de Dios: *Dominus transtulit peccatum tuũ*, Dios trasspassò la pena de tu pecado, en quien Propheta? en Christo,y assi perdonese a Dauid,y pagelo Iesu Christo.Auian de quitar la vida a Isaac, dize Dios : Tate, dize Dios,no descarges el golpe sobre el,que el sacrificio se ha de hazer en mi hijo, Cordero sin manzilla. Finalmente, como quando vos teneys vn acreedor pobre, y vn fiador rico,assis del fiador,y gustays mas ser pagado del, que del acreedor.Como Iesu Christo era tan rico,que si quisiera, con la menor alhaja de su casa podia muy bien pagar,con vna lagrima,cõ vn ayuno,sino que para hazer copiosa paga,quiso aplicar tantos trabajos,y la misma vida copiosa: *Apud eum redemptio*,para hazer vna abundantissimã redẽ-

pció, y los hóbres sóvnos pobretones imposibilitados, para poder pagar, gusta mas el eterno Padre echar mano del fiador de su hijo, y pues es tan rico, que en el estan todos los tesoros de Dios, que lo pague todo hasta el vltimo quadrante, y no se le perdone nada, sino que todo se cumpla: *Consummabuntur omnia quæ scripta sunt de filio hominis.* Bien se, me direys, tratando aora de la pasion, la prudencia humana y diuina enseña, todas las cosas tienen su tiempo y sazon, las lagrimas y tristeza, el alegria y contento, en el qual parecen bien, y vienen a pelo: y fuera del muy mal, y a pospelo, como lo enseña el Sabio: *Tempus ridendi, tempus flendi*, ay tiempo de reyr, y tiempo de llorar: y fuera de su tiempo, vienen tan sin sazon, caen tan mal, que dan grande enfado, por muy conformes que sean al gusto. Que cosa mas gustosa y deleytable que la buena musica, con todo esso, fuera de su sazon, no ay cosa mas enfadosa que ella: *Musica in luctu importuna narratio.* Para encarecer mucho el Sabio quanto desgustaua la musica en el tiépo de la tristeza, lagrimas y muerte, dize era tan desabrida, como vn largo cuento muy fuera de proposito, al que está de priessa esperandole vn negocio de grande importancia, que por no perder el respeto a la persona con quien habla, esta colgado, no solo de los cabellos, pero de las pestañas de sus ojos: assi parece a los que mal consideran, que tratar de la pasion y muerte de Iesu Christo en dia de tanto gusto y alegria, de su prision en dias de tanta soltura, de sus afrentas en dias de sus profanidades, de sus açotes, y bofetadas en dia de tanto deleyte, de su hiel y vinagre en dias de tanta glotoneria, mãjares exquisitos, y vino precioso: finalmẽte de su muerte en dias que los hombres los quisieran viuir toda la vida. Esto les parece fuera de proposito, y sin tiempo, y assi les enfada, y estan como colgados media hora que dura el sermon; no por otro negocio de mas importancia,

que

que festejar su desordenado apetito: mas la Yglesia inspirada del diuino espiritu, vsando de la prudẽcia de Dios, cuyas obras tienen en si mas sabiduria que todas las agudezas del humano ingenio, por menos auisadas que parezcan a los ojos humanos, como dize san Pablo: *Quod stultum est Dei, sapientius est hominibus.* Trata deste Euangelio este dia, y tan a proposito, que no se podia tratar, ni traer a mejor coyuntura, ni mas necessaria: porque no ay medio en el mundo mas eficaz para detener el impetuoso corriente de la sensualidad y demasia, que en estos dias passa, que poner delante los ojos del alma, y consideracion a Christo crucificado, por los excessos de los hombres, preso y atado por sus desembolturas, açotado por sus deshonestidades: coronado de espinas, y escarnecido por sus deleytes y presumpciones, abrebado de hiel y vinagre por sus glotonerias y embriaguezes. Si la figura hermosa de Dauid, detenia el espiritu de melancolia en Saul, mucho mas vn *Ecce homo*, sin figura ni color de hombre, podra reposar el espiritu de la vana alegria que los hombres tienen estos dias. Si Moyses con la vara detiene el corriente furioso del mar Bermejo: mejor Iesu Christo verdadero caudillo del pueblo de Dios, con vna caña en la mano sera poderoso a detener la furia de nuestros apetitos este tiempo. De aqui es, que el Espiritu santo nos pide otra cosa, sino que pengays delante de los ojos cõ la memoria a Iesu Christo, atormentado con la hiel y vinagre: porque sabe esto solo bastara para hazeros quedar cõ el bocado en la boca, y la taça en la mano, pasmado, sin poderlo passar: *Memorare transgressionis meæ absinthij & fellis.* Põ entre memoria la hiel y vinagre, y tormẽtos mios, dize Dios al alma, y responde: *Memoria memor ero, & tabescet in me anima mea.* Fixare a Christo trabajado en mi memoria tã fuertemente, que cause tal pasmo en mi alma, ó arrebate tras si las potencias y sentidos, que no los dexe

cibrar, comer, ni beuer, y que marauilla, Dios atormentado repreſe las olas de nueſtra ſenſualidad, pues el Arca del Teſtamento haze detener, y boluer atras el corriente impetuoſo de las aguas del Lordan, para que no eſtorue el paſſo á los hijos de Iſrael a la tierra de Promiſsion, que eſta verdadera Arca del Teſtamento, poniẽdoſe de por medio entre las aguas de los deleytes, que dias ha començaron a correr con gran furia detenga el raudal de la concupiſcencia, que eſtorua el paſſo al pueblo de Dios para la celeſtial Ieruſalem, verdadera tierra de promiſsion, diziẽdoles: *Ecce aſcendimus Hieroſolymam.* Que es ponerſe delãte dellos, como ſeñor delante de criados para moderarlos en todas ſus acciones. Aca vemos no ay ſieruo tan mal mirado, a quien la preſencia de ſu amo no haga eſtar a raya. Que criado ay que delante de ſu amo, por furioſo que eſte, no ſe modere? Y ſi con colera deſembayna la eſpada para herir, no ſe detenga? ſi va a poner en execucion ſus penſamientos mal honeſtos no ſe auerguence, y lo dexe? Haſta en el comer y beuer ſe moderan los criados delante de ſu amo, por glotones que ſean: pues ſi eſte reſpecto tiene el criado a la preſencia de ſu ſeñor temporal, mas razó ay le tenga la criatura en la preſencia de ſu Dios: de aqui ſe entendera la cauſa porque para ſignificar el Eſpiritu ſanto la vida y obras de vno fueron perfectas y regladas, lo ſignifica diziendo: *Ambulauit coram Domino*, como ſi dixera, Obrò con perfecion, pues teniendo à Dios delante, y aſsi todas ſus obras fueron muy niueladas y ajuſtadas: eſto es lo que explicò el miſmo Señor, diziendo a Abrahã: *Ambula coram me, & eſto perfectus.* Donde la diction, *Et*, es declaratiua: y aſsi quiſo dezir el miſmo obrar en mi preſencia, es ſer perfecto, ò aſsi Abraham: Quieres ſer perfecto, tenme delante tus ojos en todas tus obras: demanera, que tiene por lo meſmo obra delante de Dios, y obrar con perfeccion, tiene la viſta a tal virtud, que arrebata tras

ſi la

si la imaginatiua el entendimiento, y mediante el la voluntad: y assi se semeja a lo que mira con particular cuydado, y aficion: assi en Dios como en las criaturas racionales, o irracionales: que es la razon porque Dios sacò las criaturas tan perfectas, sino porque mirãdo sus perfectiones en el diuino Verbo sumamente perfecto, supuesta la libre voluntad, con que las queria criar, de necessidad las auia de produzir perfectas, pues con perfecto modelo las dio ser, mirando su infinita perfection: tambien la criatura, aun la irracional sigue en esto a su criador: y assi las ouejas de Laban, por estar mirando al tiempo del beuer las varas de diuersos colores, vinieron a parir corderos manchados y varios: y por el mismo orden dize san Pablo, que los Christianos, poniendo los ojos en Iesu Christo, obramos conforme a el: *Nos autem gloriam Domini speculantes in eãdem imaginem transformamur.* Dize sobre este lugar el Reuerendissimo Gaietano, que *Gloriam Domini*, significa a Iesu Christo, y llamase gloria del Señor, porque fue tan glorificador de su eterno Padre, que se alçò con el nombre de gloria: como aca al que es muy sabio llamays la misma sabiduria: y al muy bueno la misma bondad, y al muy vicioso el mismo vicio: quiere pues dezir san Pablo, segun esto, mirando nosotros con gran atencion a Iesu Christo, y sus obras, nos transformamos en su persona y obras, por la imitacion, viuiendo y obrando conforme viuio, y obrò este Señor: de aqui es tener Dios especial cuydado de mandar le tengan sus seruos delante de los ojos en aquellas actiones, y obras, en que mas suelen desconcertarse, y salir de compas, como son el regozijo, el comer, y beuer: y assi les manda, *Lætaberis coram Domino Deo tuo.* Quando te regozijares, sea en la presencia de tu Dios, para que assi tu regozijo no salga de termino. Y en el Deuteronom. en el cap. 16. dize: *Comedes in conspectu Domini, vt discas timere Dominum Deum tuum omni tempore.* Comeras delan-

te de tu señor, para que sepas y aprendas a temer a tu Dios en toda sazon, pues en la mas ocasionada para perder el temor de Dios, como es en las comidas y banquetes, como lo mostrò el de Herodes, en el combite que hizo el dia de su nacimiento, donde perdio totalmẽte el temor de Dios, concediendo la cabeça del Baptista a su hija Herodias por q̃ auia dançado a gusto de los combidados. Te pide Dios le tengas delante, para que en toda ocasion, ora comas, ora beuas, ora rias y dances, has de moderarte, temiendo tienes a tu Señor Dios delante, para que assi obres con tanta templança, que no solo no excedas, mas antes todo sea para gloria de tu Dios, como dize S. Pablo: *Siue comedatis, siue bibatis, omnia in gloriam Dei facite*. Si regalares algo tu cuerpo, y le recreares, sea para lleuar con mas brio seruir mejor a tu Dios, darte mas priessa a llegar a la celestial Ierusalen, y no seas como aquellos de quien se quexa Dios por el Profeta Amos, y dize: *Sicut Dauid putauerunt se habere vasa cantici*. Son gẽte, q̃ piẽsa puedẽ vsar de los regalos y musica para su profanidad y deleyte, y dizẽ, porq̃ no les seran a ellos tambiẽ licitos los cantos y musicas: pues q̃ â Dauid, con ser Sãtos, erã licitos: a los quales responde S. Hieron, sobre este lugar, que el tañer y cantar de Dauid lo ordenaua al culto diuino, para leuãtar su espiritu a Dios: para esto mandaua el Serafin Francisco a su compañero Primo, en el tocar de la vihuela tañesse: y oyẽdo esta musica se arrobaba, y eleuaua en Dios. Por la misma razõ Heliseo mãdaua llamar vn gran musico para leuantar su espiritu a Dios, y despertar el espiritu profetico q̃ de Dios auia de recebir: y esta es la razõ, porq̃ en las Iglesias enseñadas del espiritu santo, ay musica de vozes y instrumẽtos ordenados a leuãtar el espiritu de los fieles à la cõtẽplaciõ del cielo, dõde segũ las escrituras y Sãtos jamas falta musica, y decir lo cõtrario es mala doctrina, mas los mũdanos, dize S. Hier. si tañẽ y cãtã, todo es ordenado a deleytes sensuales para ofẽsas de Dios: echareislo de ver, pues hã dexado los

Amos. 6.

para

instrumẽtos y obras graues, q̃ có la harpa, laud, y vihuela, leuãtauã el espiritu a Dios los hõbres, y vsã de guitarrillas, q̃ no siruẽ sino de cẽcerrear, y quebradero de cabeças, instrumẽtos a proposito para poner disparates de zarauãda, y chacona, y destruyr el espiritu, si alguno ay, y escãdalizar el mũdo, como gẽte q̃ no tiene a Dios delãte, sino le tiene bueltas las espaldas: mas los que siẽpre procurã estar en su presẽcia alcançã este fauor, q̃ les ata las manos, los pies, les pone vn freno al coraçõ, y cierra la boca: y si esto haze la presencia inuisible de Dios glorioso, q̃ es razõ haga la presẽcia visible de Dios crucificado, açotado, atado: q̃ criado ay tã loco y desuergõçado, q̃ viẽdo a sus ojos su amo preso, atado de pies y manos, salte y bayle: escarnecido, y trate de vanidades: açotado, y trate de gustos: comiẽdo pã de dolor, y abrebado có hiel y vinagre, y glotonee? Hà Christiano, q̃ tienes delãte a tu Dios y Señor, atado de pies y manos, có rezios clauos, tu dãças y saltas: baldonado, y escarnecido, cãtas çarauãdas: el con la hiel a la boca, y tu glotoneas, y embriagas: mas eres q̃ desuergonçado, mas eres q̃ loco: sube de pũto esta desuerguẽça, entẽder tu lo padece Dios por tus excessos, tu comer, reyr, beuer, jugar demasiado, como dize el Profeta Isai. *Vulneratus est propter iniquitates nostras attritus est propter scelera nostra.* Si passa Iesu Christo tormentos, açotes, clauos, y cruz por nros excessos, no por los suyos: y para q̃ mas te mueua hõbre el mismo Señor, pone todos sus trabajos muy por menudo, y en particular, y todo esto no te mueue? peor eres q̃ vn demonio, q̃ esta diuina musica no te espãta, pues q̃ el demonio al tocar de la harpa de Dauid, se apartaua de Saul, y huya, y tu no te apartas de ofẽder a Dios, tocãdo este diuino Orfeo las cuerdas, puesto en vna Cruz có tanta presteza, q̃ en cielos, tierra y piedras hizo mouimiẽto. Acaba hõbre, põ a este Dios crucificado delãte: y si el amor d auerlo pasado por ti no te mueue, mueuate el temor: y quãdo te llegares a comer ò beuer, põ los ojos en el, y hartarte has de suspirar,

como

como hazia el ſanto Iob, antes que metieſſe bocado en ſu boca, conſiderando quan caro auia de coſtar a eſte Señor la primera comida de Adan, y la ſuya, ſi en ella algo excedia: y aſsi dize: *Antequam comedam ſuſpiro, & ſicut inundantes aquæ, ſic rugitus meus.* Antes que coma me harto de ſuſpirar, y dar bramidos, como las impetuoſas aguas: y eſte miſmo recelo y conſideracion, en la hiel y vinagre de ſu Dios, deuia de hazer a Dauid inaduertido, para quitar la ceniza del ſuelo del pan que comia, y llorar tanto, q̃ mezclaua ſu beuida con lagrimas: *Quia cinerem tanquam panẽ manducabam, & poculum meum cum fletu miſcebã.* Dize el Santo, eſtaua tan abſorto, conſiderando a mi Dios con la hiel y vinagre en la boca, que no aduirtiendo a lo que comia, ni beuia, temiendo no exceder: pan y ceniza yua junto, beuia vino y lagrimas. Y quanto mas obligado eſtaras tu pecador, que pones los ojos en Dios, que ya lo padecio por ti.

Caminando pues Chriſto nueſtro Redemptor, y platicando, como dicho es, de ſu paſsion con ſus diſcipulos, dize el ſagrado Texto, eſtaua cerca del camino vn ciego q̃ mendigaua: por eſte ciego, que noſolo lo era corporalmẽte, ſino en el alma, entienden los Santos al pecador: y dize muy bien, pecador y mendigo: porque el mendigar viene de gran neceſsidad, y no ay mas neceſsitado ni pobre, que el que carece de Dios: y aſsi del ſumo bien, y todos los bienes en el: porque eſte es el nombre de Dios, todo bien, lo qual ſignificò el miſmo Señor en el Exodo, quando auiẽdole ſuplicado Moyſes, ſe le moſtraſſe, le reſpondio: *Oſtendam tibi omne bonum.* Haziendole merced [illegible]lo que pedia, le dize: Yo te moſtrare todo el bien, que es a mi miſmo: y aſsi el Sabio, queriẽdo ſignificar los deſſeos de los juſtos, tienen por principal blanco a Dios, dize: *Deſiderium iuſtorum omne bonum*, el deſſeo de los juſtos es todos los bienes es dezir, es Dios, que es lo miſmo, pues ſi el pecador care-

ce

ce de Dios: y assi de todo bien, que mas pobre que el peca dor: antes el es el que a boca llena se ha de llamar pobre, y no es grosseria, ni rusticidad, llamar a los pobres pecadores, y a los pecadores pobres, sino quereys dezir era rustica la Reyna Bersabe, siendo tan discreta, y bastaua ser Reyna, para tener policia en el hablar: la qual estando el Rey Dauid ya viejo, y (como aca dezis,) el vn pie en la sepultura, para pedirle dexasse por Rey a su hijo Salomon, le dize: A que espera V. Magestad, a morirse, y dexarnos pobres pordioseros? y mirad con que palabras: *Cum dormierit Dominus Rex etimus, ego & Salomon peccatores.* En cerrando vuestra Magestad el ojo seremos yo y su hijo pecadores, q̃ es dezir, Quedaremos su hijo y yo pobres: de manera, que pobreza y pecado, pecador y pobre, es vna misma cosa. De donde muy bien se hermanan, ciego, q̃ significa pecador, pues en cuerpo y alma era ciego y mẽdigo. Mas quien hara entender esta verdad a los pecadores, que poseen hazienda y riquezas en esta vida, pensando estan tan lexos de ser pobres, que se nombran ricos y prosperos, y por tales se tienen: todo pecador es ciego, y mucho mas el que no conoce, siendo pecador es pobre, y siendo pobre y pecador, tiene necesidad de mendigar à vno destos, y en el: a todos los tales desengaña Dios en el Apocalipsi, diziendo: *Et dicis quia diues sum, & nullius egeo, & nescis, quia miser es, & miserabilis, & pauper, & nudus, & cæcus.* Dizes en tu coraçon: Soy rico, y no tengo necesidad de nadie. O necio, que no ves eres miserable necesitado, pobre, desnudo y ciego: esto haze el que no se conoce, mas el que conoce su ceguera, y pobreza mendiga, como este ciego, que estaua mendigando cerca del camino: el qual como oyò el ruydo de la gente que acompañaua a Christo: preguntò, quien passa? dirianle, Iesus Nazareno, vn Profeta famoso, que sana cõ suma facilidad de qual quiera enfermedad, y mal que tẽgan, sean cojos, ciegos,

ò man-

ò mancos,y no faltaria algun piadoso que le dixesse, Ya llega cerca,pidele que te sane,que poderoso es para ello, que a otros ciegos ha sanado. Y no lo oyò con orejas sordas,pues que haziẽdo y diziẽdo,comẽço a dar bozes,y dezir:Iesus,hijo de Dauid,apiadaos de mi. O ciego si supieras â quan buena ocasion hablas,pidiẽdole te dê vista,que es a la que trae este Angel del grã Cõsejo la hiel para sanar tu ceguera,en la boca,que esso es venir tratãdo de su passion,la qual dio vista a nuestras almas, pues que cõ ella puso en execucion el fin a que auia venido al mundo, que era a dar vista a las almas,como el Angel S. Rafael cõ la hiel del peze quitò la ceguera,y dio vista al santo Tobias:da bozes,y acude a el,que para esso dio Dios lẽgua,y boz,aũque te priuò de la vista:porque no faltò Dios a la criatura racional,en lo q̃no falta a las que carecẽ de razõ. Que es ver vn golodrino como pia,como esta chirriãdo en su nido,y dãdo vozes,quãdo ve passar al padre cõ el cebo en la boca,que parece se deshaze pidiẽdole,como pues de su remedio. Esto haze naturaleza con sus hijos, y mucho mejor la gracia con los suyos, pues les dà bozes, suspiros y gemidos para pedir,y les ayuda: y quãdo ellos no saben pedir como conuiene,el mismo Espiritu santo se entraña en sus coraçones, y pide, y les haze pedir desde alli el sustento necessario para el alma, con gemidos inenarrables,como dizẽ S. Pablo:*Nam quid oremus prout oportet nescimus,spiritus autem postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.* Pide pues a buena razon,pues quando passa el Verbo diuino encarnado,que trae en la boca el mantenimiento de cuerpos y almas,la sanidad corporal,el perdõ de los pecados. Lo qual conocio aun el Centurion,pues se contentaua con vna palabra para la salud de su criado: y assi le dize:*Tantum dic verbo,& sanabitur puer meus.* Abrid essa boca,que en ella traeys el sustento y remedio de cuerpos y almas, y luego sanarà mi criado, De donde dezia

Dauid;

Dauid: *Sicut pullus hirundinis sic clamabo.* Quando Señor os veo con la consideracion passar por mi alma, con el sustento y remedio de todas mis miserias en la boca, hago lo que haze el golondrino, que con bozes y gemidos llamo a vos, que soys mi padre, diziendo como este ciego, Señor, hijo de Dauid, misericordia, que padezco vna miseria, la mayor de las miserias, y causa de muchedumbre dellas, que es la ceguera. Filosofia llana es, ser imposible conocer quan gran mal sea la ceguera, sino es conociendo quán gran bien es la vista. Es la vista la mejor potencia exterior de todas, mas necessaria: porque es medio para aderezar las actiones corporales, sin la qual todas salen auiesas, y torzidas, y assi la misma naturaleza con palabras muertas nos aduierte de su excelencia, cubriendola de tantas fundas, que dizen los Filosofos, fuera de las palpebras y pestañas, la guardò con siete fundas, como a cosa de que se haze grande estima y precio. Aun aca vemos, que quando se tiene en mucho vna cosa, principalmente si es preciosa, la cubris con vna y otra funda: y si os preguntan por que? dezis, O Señor, que es cosa muy rica, que yo estimo en mucho, no querria padeciesse detrimento, por esso la guardo tanto. Quereys ver el sumo encarecimiento? Pidiendo el Real Profeta Dauid, le hiziesse merced de poner sumo cuydado en mirar por el, y ampararle, no hallò palabras mas encarecidas, que fueron estas: *Custodi me, vt pupillam oculi.* Como si dixera: A Señor, preciad tanto mi alma, y estimadla como naturaleza las niñas de los ojos: assi vos la vista de mi alma; que fue dezir, amparadme interior y exteriormente, como estan las niñas de los ojos. De aqui echareis de ver quan gran mal sea la ceguera, pues que priua de tã gran bien, como es la vista: y si tan gran mal la ceguera

corporal

corporal, que serà la espiritual, que excede a la corporal, como el espiritu al cuerpo: y assi no me marauillo dè este ciego vozes y alaridos pidiendo a Dios remedio, lo que a mi me admira es, como ay en el mundo quien tal petició quiera estoruar: y como el ciego no pierde la paciencia, y se buelue contra ellos, y no solo perseuera en dar vozes, mas se deshaze dandolas: y assi este ciego como quien entendia bien el mal que passaua, mientras mas resistencia, mas leuanta la voz, y el grito, perseuerãdo en pedir a Dios misericordia: porque es de pechos reconocidos en sus miserias, valerosos y Santos perseuerar en los exercicios virtuosos, no obstante qualquier contradicion. Vno destos era el del Profeta Daniel, el qual menospreciando la ley injusta del Rey Dario, que nadie pidiesse por treynta dias, *Daniel.* 6. sino a el: y arriscando la vida, no solamente perseuerò en pedir a Dios remedio de sus necesidades, por medio de la oracion, mas si antes en secreto, aora en publico: si antes a puerta cerrada, aora abre todas las ventanas que miran a Ierusalen, y a vista de todos haze oracion a su Dios, enseñandonos, no ha de ser bastante resistencia alguna para q̃ dexemos de hazer lo que conuiene a la salud del alma, pues que no bastò para que este ciego dexasse de procurar la del cuerpo, como dize el Euangelista: *At ille multo magis clamabat.* Pues llega el Señor, a quien los clamores y vozes de los necesitados no ofenden, y dizele: *Quid tibi vis faciam?* que quieres? Responde no como ciego en el entendimiento, y dize: *Domine, vt videam,* Señor, q̃ me deys vista. No ay cosa en el mundo, assi para seguir el camino de la virtud, y discernir entre lo bueno y malo, como para boluer a el, si se ha perdido, como es la vista del alma, particularmente quando viene de la mano de Dios: y assi dize el alma por Ieremias: *Conuerte me Domine ad te, & conuertar, postquam enim ostendisti mihi egipœnitentiam, & percussi femur meum.* Fauorecedme, Señor, para que yo me

me conuierta a vos, y conuertireme con el remedio vnico, que es darme vista, y conocimiento del estado en que estoy: porque despues que me hizistes esta merced hize penitencia, y heri mi muslo. Acaece vn hombre ciego de la pasion auer hecho vn desafuero contra su Rey, llega el mismo Rey, queriendole bien, quitale las cataratas, dandole a entender quan mal hizo entonces, despechado, y enojado consigo mismo se dà de golpes, hiriêdo el muslo, y dize, Traydor de hôbre, q̃ tal ha hecho, y se va tras su amo engrandeciendo su magnanimidad y grãdeza, como hizo este ciego, de quien dize el Euangelista, que auiendole sanado, le seguia, engrandeciendo a Dios.

IN DIE CINERVM, Feria quarta.

Thema. *Memento homo, quia cinis es.*

QVien con atencion considera el lamentable ensayo con que la Yglesia oy sale poniendo cenizas sobre las frentes y cabeças, trayendo a la memoria la baxeza de nuestro principio, diziêdo: *Memento homo quia cinis es.* Y por otra parte pone los ojos en la materia de que Dios al principio le formò, que fue del limo y cieno de la tierra. No es mucho se admire, y diga, para ser la Yglesia madre, era harto rigor,

nombrarle tierra, si queria refrescar su memoria con la vileza del principio de que fue formado, diziendo: *Memento homo, quia terra es*, y no dezir. Acuerdate hombre q̃ eres ceniza, deshaziendo mucho mas sus proprios hijos. Y no fue esto sin grande consideracion y acuerdo: porque dos estados tuuo esta massa de la formacion del hombre. Vno antes del pecado, y entonces era tierra solamẽte. Y assi refiriendo Moyses la formacion del hombre, no dize: *Fecit Deus hominem de cinere*. Hizo Dios al hombre de ceniza: ni haze mencion de ceniza, sino, *Fecit Deus hominem de limo terræ*. Hizo Dios al hombre del limo y barro de la tierra: mas despues que pecò, y assi cayò de su ser, y desmedrò el principio de su composturа, abrasando esta tierra con el amor desordenado de la concupiscencia, hizo la tierra cenizienta, porque las cosas abrasadas, aunque sean la tierra, en cenizas se resuelven. Que la concupiscencia sea fuego, dize san Gregorio en el libro treynta y quatro de los Morales, capitulo veynte y ocho, sobre aquellas palabras del Profeta Iob: *Halitus eius prunas ardere facit, quid enim prunas* (dize el Santo) *nisi succensas terrenis concupiscentijs reproborum hominum mentes appellat, ardent enim cum quid temporale appetunt, alias namque superbiæ, alias inuidiæ, alias luxuriæ facibus inflammat, superbiæ namque facem mentieur suppossuit, cum hanc ad contemnenda verba dominicæ iussionis instigauit*. Llama las almas de los pecadores, reuestidas de concupiscencia, y amor desordenado, asquas encendidas: y assi al fuego llama concupiscencia, que las enciende, y haze de carbones asquas, quando les haze dessear cosas ilicitas. Y entre los exemplos que el Santo pone en primer lugar, sitia el de nuestro caso, que fue menospreciar el diuino precepto, que vedaua comer del arbol de la sciencia del bien, y del mal, con el desseo desordena-

Genes. 2.

Gregor. Iob. 41.

Digitized by Google

dó de querer ser como Dios, y saberlo todo, como el, pues deste incendio infernal, desta tierra abrasada, que podia resultar, sino ceniza, como dize Esayas capitulo treynta y tres: *Quasi de incendio cinis*, Como suele lo abrasado resolverse en ceniza. Estos dos estados de massa quiso dar a entender el mismo Dios, Genesis secundo, quando despues de auer pecado el hombre, le dize: *Donec reuertaris in terram, de qua assumptus es.* Hablando en estas palabras de su principio en la creacion: y assi antes del pecado, y considerandole en el estado que al presente tenia, que era de pecador, le llama poluo, diziendo: *Quia pulus es, & in pulverem reuerteris*, Porque aora eres ya poluo, y en poluo te bolueras, como si dixera, a nuestro modo de hablar Español: Veate hecho poluos y ceniza, porque el fuego de la concupiscencia te resoluio de tierra en ceniza. Y assi quando a vno quereys dezir, Veaos yo abrasado, dezis, Veaos yo hecho poluos. Esta diferencia quiso dar a entender el santo Iob, quando mostrando a Dios, no solo la humana flaqueza, sino ya deshecha por la multitud de trabajos, y fuego de tormentos, le dize: *Comparatus sum luto, & assimilatus sum fauillæ, & cineri.* Como quien dize, miradme no solamente segun que soy lodo, y assi flaquissimo: pero que estoy deshecho con el fuego de los tormẽtos, y reduzido a pauesa y ceniza, que es mas infelix y baxo ser. De aqui se entendera, que es la razon porq̃ querie dose deshazer los Santos delante de la Magestad de Dios, y reconocerse por pecadores, se llaman poluo y ceniza, y no tierra. Quiere Abrahan hablar a Dios, y respetar su grãdeza: y el preambulo que haze, es humillarse y dezir: *Loquar ad Dominum meum cum sim pulvis, & cinis.* Como si dixera, De vuestra Magestad, Señor, licencia a este humil de pecador para hablarle. Pues queriendo nuestra madre la Yglesia apercebirnos para q̃ esta Quaresma hablemos

Esai. capit. 33.

Genes. 2

Iob. 30.

Gene. 18

con el reſpeto deuido con Dios, reconociendo nueſtra baxeza, nos dixo: *Memento homo quia cinis es.* Como ſi dixera: Hazed memoria, que no ſolo flacos, ſino tambien pecadores, y aſsi tan deſechos, que eſtays muy cerca de larnada, y por eſſo no os digo, Acuerdate hombre, que eres tierra, ſino, Acuerdate hombre, que eres ceniza, y pecador aleue: y aſsi condenado a deſpeñarte de la nobleza de tu ſer, y de la torre de tu ſoberuia. Al aleue al Rey terreno, ponganle el nombre, y quien es en vn padron de piedra, mas a el aleue a Dios en ſi miſmo, como la Inquiſicion, el Sambenito y coroça. En el ſegundo de los 2. *Mach. cap.* 13. Machabeos, Menalao por ambicion de querer ſer Sacerdote, vendio ſu pueblo. Adam, por querer ſer como *Ad Roman.* 7. Dios, a toda ſu poſteridad: *Venundati ſub peccato, ait Paulus.* Hablando de todos los hijos de Adan, que proceden del por la via ordinaria, vendidos por el pecado de nueſtro Padre Adã, y aſsi como a Menalao, por inſpiracion diuina, le deſpeñaron de vna torre alsiſsima ſobre vn gran monton de ceniza, para que enterrado en ella, pagaſſe la aleuoſia que contra Dios, y ſu pueblo auia hecho, y dize el ſagrado Texto vnas grauiſsimas palabras, deſpues de auer dicho eſta ſentencia, ſe auia dado por diuina inſpiracion, y como eſtaua alli vna torre, que tenia cincuenta cobdos de alto, cercada de grandes montones de ce- 2. *Mach.* 13. niza, dize: *Inde in cinerem deiici, iuſsit ſacrilegum omnibus eũ propellentibus ad interitum, nec terra dari.* Mandò el pueblo que le deſpeñaſſen de la torre abaxo, y todos le dauan cada vno ſu empellon, diziendo: Muera, muera el traydor, y no ſe entierre, no ſe le dè la tierra por ſepultura, ſino la ceniza. Y dize el texto, y con gran juſticia: porque el que contra la ſanta Ara, Altar, y Templo ſanto auia ſido aleue, ſea condenado a muerte de ceniza, ſea enterrado, no en tierra, ſino en ceniza: *Et ſatis iuſtè, nam quia multa ergà Aram delicta commiſit,*

cuius

cuius ignis, & cinis erat sanctus, in cineris morte damnatus est. Pues si Adam, y en el todos sus hijos fueron aleues, no solo contra el Altar santo de su alma, y tierra de su cuerpo, sino contra el mismo Dios, justissimo es que le despeñen, y todos ayuden a ello, de la torre de su grandeza, y le entierren en vn valladar de ceniza, y diga la Yglesia que le despeña: *Memento homo, quia cinis es.* Acuerdate aleue pecador que eres ceniza: y porque quede perpetua memoria de su aleuosia, le escriua en la frente su delito con ceniza, donde quedara mas inmemorial que en padron, aunque sea de piedra: *Memento homo quia cinis es.* Y si dezis como madre piadosissima: assi tratays a vuestros hijos con tanta crueldad, y aspereza, no lo haze de cruel, sino por darnos vida, y hazernos lleuar frutos dignos de penitencia. No os acordays quando Dios quiso dar vida a los animales, y que la tierra fructificasse, estando ella cubierta, tomò por vnico medio descubrirla: y esto fue traça y ingenio suyo. Bien pudiera Dios dar a los animales vida sobre la tierra cubierta, mas esso era fuera del orden comun: y assi milagro facil le fuera hazer la tierra lleuara frutos, cubierta de las aguas: mas esto fuera milagro, la via ordinaria, y suaue disposicion fue descubrirla, para que sobre ella descubierta pudiessen respirar los animales, y viuir, y ella lleuar sus deuidos frutos: y por esso la descubre, y dize: *Segregentur aqua in locum vnum, & appareat arida.* *Genes. 1.* Descubrase la tierra, y parezca, para que sobre ella descubierta viuan los animales, y ella lleue frutos. No ay duda sino que pudiera Dios dar vida al hombre animal; vida digo de gracia y hazer, lleuara frutos de penitencia, que despues del pecado son los proprios que ha de lleuar, sin descubrir por el acuerdo, y afrentosa memoria esta tierra y ceniza, escriuiendole en la frente: *Cinis es, & in cinerem reuertcris.* Acuerdate que eres tierra y ceniza, mas fuera co-

mo milagro. Como, que la tierra lleuara frutos, y conseruara en vida los animales, estando cubierta, el curso ordinario y suaue es descubrirla, darle a entender, y refrescarle la memoria, con dezirle: *Memento homo quia cinis es* Ea hombre, mirad que soys tierra y ceniza, procurad hazer vida Christiana, y lleuar frutos de salud: hazed penitencia: *Appareat arida*, descubrase la tierra. De aqui entēderan, porque fue dificultoso el enigma de Sanson, que dize: *De comedenti exiuit cibus, & de forti egressa est dulcedo.* Porque en que pensamiento, o imaginacion auia de caer, que Leon viuo podia lleuar fruto, y mas dulce. Que el Leon viuo comiera y destroçara los frutos: y assi hiziera amargar a los dueños de la heredad, y les diera azibar: esso bié se entendiera, mas no que lleuaua frutos dulces: pero si dixera: *De cadauere exiuit cibus*, del Leon muerto salio manjar. No era tan dificultoso de caer en la cuenta, entre los animales, el Leon y Rey es el hombre, que del hombre viuo por sus p ssiones, Leon por sus brauezas, y ferocidad, sin memoria de ceniza y muerte, salgan frutos dulces, de humildad, ayuno, penitencia, dulce manjar para el alma, y para Dios, esso es lo que no se dexa entēder. Que de vn hombre moço, viuo en sus passiones, con los verdores de su juuentud, robusto, sabio, gentil hombre, sano, rico, poderoso, nazca ocupacion en obras de virtud: que ayune, reze, sin memoria de muerte: esso no se entiende, es casi milagro: porque como el tal no teme ni deue, como aca dezimos, nada se le pone delante, ni muerte, ni trabajos, piensa no osara la muerte acometerle, aunque todo el mundo muera, riese de las amenazas, haze passatiēpo de los trabajos, y enfermedades, su trato es en solturas, comer, beuer, jurar, y jugar, y dize con los otros tales, como el: *Pepegimus fœdus cū morte, & cum inferno, fecimus pactum flagellum inundans cum pertransierit non tanget nos.* Esto y confederado con la muerte, tengo hechas pazes cō el in-

Iudi. 14.

Isai. 28.

el infierno: y assi, ni muerte, ni trabajo me osaran tocar. Si huuiere peste retiraremonos a vn bosque: y alli la cerrare mos las puertas con los entretenimientos de la caça: y si quisiere entrar, resistiremosla con la fuerça de la juuētud. Si huuiere açote de hambre, sera alla para los pobres, q̄ no tienen que gastar: si fueren enfermedades, no nos tocarā, alla son para los q̄ mal comen, y peor visten: aunq̄ todo el mundo passe trabajos, no me tocarán de cien leguas. Mirad q̄ talle de hazer penitencia? es entender q̄ del Leon viuo ha de salir manjar dulce: que remedio? Desquixaradle y vereys lo q̄ passa: enterralde, y quitadle la vida, por la memoria de la muerte, vereys como comiēça a frutificar. Estaua el Leon del Rey Ezechias vsano cō la vitoria q̄ Dios le auia dado por manos de vn Angel, q̄ en vna noche passō a cuchillo del exercito de su contrario el Rey de Syria 185. mil hombres milagrosamēte, y como Leon viuo lo q̄ frutificaua era presuncion y soberuia, atribuyēdose à si la vitoria que Dios auia hecho: no auia ni aun darle gracias por ella. Ea, dize Dios, desquixaremos este Leon, para que lleue fruto dulce, matemosle en vida con la amenaza de la muerte, y representacion della. Dize à Esayas, entra al Rey, y dile, que digo yo, que morira, q̄ disponga de su casa, ordene su testamento: q̄ esto merece quiē no dà a Dios gracias de los beneficios que recibe, entra y dize: *Hæc dicit Dñs Deus? dispone domui tuæ, morieris enim, & non viues.* Dispō de tu casa, porq̄ sin duda moriras. Y q̄ sale deste Leon muerto? dize, q̄ en poniēdole delāte la amenaza, y memoria de la muerte, se boluio a la pared, y comēço a llorar su pecado, y a pedir por la oracion misericordia al Señor. Veys quan diferentes obras y frutos salē del muerto Leō. Esta pues es la razon porque nos entierra y quita la vida, y desquixara nuestra madre la Yglesia el dia de oy, diziendo: *Memento homo quia cinis es.* Acuerdate hombre q̄ eres tierra. Admira, como constando el hombre de qua- *Esai. 38.*

tro elementos, Ayre, Agua, Fuego, y Tierra: solamente le dize: Acuerdate hombre que eres tierra, y no, acuerdate eres agua, o ayre, o fuego: y no ay de q̃, si bien lo consideramos: porque todas las cosas se denominan de aquello que mas comunican, y como tiene mucho mas de tierra, que de todos los demas juntos, llamale tierra Direy sme, es esso posible, y tiene verdad en todos? Si. Dezislo de veras, o burlais? No sino que es assi: no es posible, porq̃ hõbres conozco yo, y veo, q̃ juraria, si por los efetos se ha de juzgar, q̃ o son todos compuestos de ayre, o alomenos el elemento q̃ mas en ellos predomina, es ayre, y no son pocos, q̃ son tanta multitud de soberuios, sino compos-
Dan. 2. tura de ayre: q̃ vn Nabucodonosor, q̃ siẽdo hombre miserable, se quiere hazer adorar como Dios, y para esso leuãta vna disforme estatua. Que el otro desatinado, q̃ dize to-
Exe. 29. do es suyo: *Meus est fluuius, & ego feci me metipsum*. Pues q̃ en materia de linages, q̃ es el ayre q̃ mas sopla en esta Era, q̃ de abolorios soñados, y genealogias fabulosas. Apenas hallareis quiẽ de cerca, o lexos no vẽga de los Godos: y si fuere menester traer la linea tirada desde Adã, como el Euãgelista la de Christo, la traera: no digo yo q̃ la traera como Euãgelista, q̃ mẽtiria en ello: pero como sabe, o puede de haldas, ò de mãgas. Que dire de pretẽsiones, y ambiciones, a penas ay quiẽ no pretẽda: y lo peor es, q̃ los mas indignos, y de menos partes para ello, essos pretẽdẽ mas q̃ vn Absalon, hijo de Rey, y criado en grãdezas, anhele por el cetro, y gaste la vida en esto: grã vanidad: y assi murio colgado en el ayre de vna enzina, y de sus desseos, pues no tuierõ efeto. Pero q̃ vn hõbre baxo, de puro humilde no se descubre, ni es conocido, hijo de la tierra, sin padre ni madre, ni genealogiã, apetezca, y quiera el cetro, y diga es tã bueno como el Rey, y porq̃ no ha de aspirar a el, esso esdó de la locura puede llegar: porq̃ el es el móstruo de quiẽ se
Prol. 30. admira el Sabio, y dize: *Stellio manibus nititur, & moratur*

in

in domibus Regum. Cosa móstruosa,q̃ ay vn animalejo(algunos dizẽ es la salamãquesa)q̃ no leuãta vn cãto de real del suelo los pies, y tiene tan altiua inclinació,q̃ ha de morar de ordinario en los alcaçares. Que hóbre,que ni tiene padre ni madre conocidos,y assi son hijos de la tierra, ni viña,ni juro, sino solo el trabajo de sus manos, quiera ser Rey,y assi vestir,calçar,y comer como el Rey, grã monstruosidad. No me espãto yo en aq̃lla famosa estatua significatiua de los Imperios y Reynos, haga parte de figura el oro,la plata,el bronze, o metal:lo q̃ me admira es,q̃ el barro tambiẽ quiera hazer su figurilla,que el Principe,el Duque,el Conde apetezcã imperio y grandezas,q̃ esso es cõponer como oro,plata,y metal,locura es, mas q̃ el barro del hombre vil trate desso,es monstruosidad, cótra el ordẽ de la humana policia. Y si esto es móstruosidad q̃ el barro cõpóga estatua,aũq̃ sea en los pies, q̃ serà quãdo quiere tomar,y vsurpar el lugar del oro, y subirse a la cabeça: mãdar,y reynar,y ser cabeça de barro,y traer el oro, y la plata debaxo de si sugetãdo la nobleza y grãdeza: esso es lo intolerable. Y assi quiẽ por efetos semejantes como los referidos,dira q̃ en los tales ay por adarmes y onças el ayre,y no q̃ toda su compostura es de solo ayre. Que remedio,derribẽ al soberuio de la silla,y cumbre donde le leuãtò su arrogancia: *Superbia tua, & arrogantia cordis tui decepit te,qui habitas in cauernis terræ, & apprehendere nitteris altitudinem collium,si exaltaueris,vt aquila nidum tuum inde detraham te,dicit Dominus.* Tu soberuia, y el arrogancia de tu coraçon te engaño,pues habitando como fiera en las cauernas de la tierra,aspiras a subir sobre las cumbres de los collados,si con tu presuncion subir resto silla,como aguila,siẽdo animal terrestre,sobre la mas altà roca,yote echare,y despeñare:dize Dios,Cuelgẽ al ambicioso del ayre, den vn puntapie al monstruo,desgajese vna piedra, y den en los pies de barro,y derribe la vanidad y locura, y des-

Dan.2.

Ier.49.

haga essa estatua mal fundada, pues en pies de tierra, y diga: *Memento homo quia cinis es*. Acuerdate hombre q eres ceniza. Como dire que todos tienen mas de tierra, y por adarmes el agua, viendo por experiencia multitud de gente tan carnales, y sensuales, que no parece son cópuestos, sino de solo el elemento del agua: gente, a quien como otro Ruben, se les puede dezir: *Effusus est sicut aqua*, que se derraman como agua, con desseos, palabras, y obras sensuales. Donde el Espiritu santo, comparãdo la sensualidad al agua, quiso significar tres propriedades que tienen los sensuales, a semejança del agua derramada. La primera es, que va sin consideracion donde cae. Lo segundo, que por donde quiera que halla lugar, por alli guia. Lo tercero, que no repara si corre por lugar proprio, o ageno. Corre el sensual, porque no ay cosa que mas quiete el vso de la razon, como dize nuestro padre S. Tomas, que el pecado de sensualidad. Y la razon està clara, porque mientras mas traua para si el sentido, menos dexa para la razon: y assi vereys algunos hombres enamorados, como aca dezis, de la gañas, de mugeres feas, de vnos monstruos. Que lo haze? cae sin sentido, y assi no sabe donde, como si no tuuiera mas entendimiento que el agua, que no le tiene: y aunque esto es propriedad de todo pecador: *Nescit vbi corruat*. Dize el Espiritu santo, q no sabe donde cae, en particular se verifica de los sensuales, q caen, y se aficionã sin sentido, en fin caen como agua derramada, tambien corre con furia, y guia por do quiera que halla lugar, no perdonando a lugar sagrado, ni consagrado, ni aun al Altar, pues sobre la misma Ara estauã los otros deshonestos fornicando: *Templũ commensationibus, & luxuria erat plenum*. Tampoco repara si corre por lugar proprio, o ageno: porque no mira si es muger propria, ni agena, sino como el jumentillo syluestre, de quien dize el Espiritu santo: *Onager assuetus solitudini in desiderio animæ suæ attraxit ventũ amo-*

Gene. 49.

Prob. 4.

2. Mach.

ris

ri ſui. Son tan libidinoſos eſtos jumentillos, que abraſandoſe con eſta paſsion, ſe ſuben a lo alto a deſcubrir las hẽbrezillas, y la primera que deſcubren ſiguen, ſea propria o agena, madre, o hija. O que de jumentos ſilueſtres, o por mejor dezir, caſeros: que de onagros ay en eſta era, q̃ abrafados deſſas torpezas, aun a lugar tan alto como la Yglesia ſe ſuben a otear las hembras, y en viendo, ni reparã en que ſea propria ni agena, parienta, o no, ſino como brutos, guiados de ſola ſu paſsion, las ſiguen con villetes, dones y razones beſtiales, derramandoſe como agua, ſin ſentido, ni conſideracion, como el beſtial Ruben, que fuera de ſi, con furia de paſsion beſtial, ſe atreuio a violar el lecho de ſu padre, durmiendo con ſu propria madre, y como el deſhoneſto Amon, que con violencia oprimio a ſu hermana Tamar. Quiẽ pues dira, que eſtos y otros muchos, a eſtos ſemejantes tienẽ por medida, por adarmes el agua, y no q̃ todos ſon agua de ſenſualidad. A Señor, q̃ eſtà todo el mũdo anegãdoſe en eſta venenoſa agua: vos q̃ ſupiſtes anegar el fuego de carnalidad cõ diluuio de agua, embiad aora otro de ceniza, q̃ no quebrareys la palabra dada, de no embiar otra vez diluuio ſobre la tierra, pues eſte no ha de ſer de agua, como vos prometiſtes, ſino de ceniza: cũplaſe la amenaza del Deuter. 28. *Deſcendet de cœlo ſuper te cinis, donec conteraris.* Deſcendera ſobre ti ceniza del cielo, haſta que hagas contricion, y ſeas por ella deſpedaçado: ceniza, que cubra y anegue eſta ſenſualidad, q̃ no puede venir de otra regiõ que del cielo, la ceniza que oy nos ponen ſobre las cabeças, diziẽdo: *Memento homo quia cinis es;* Acuerdate hombre ſenſual que eres ceniza, para anegar en ellas, deſſecar, y enjugar nueſtras torpezas: *Det Dominus imbrem terræ tuæ, puluerem de cœlo deſcendat ſuper te cinis, donec conteraris.* En lugar de aguas de diluuio te dè Dios poluo, y baxe del cielo ſobre ti ceniza haſta q̃ te anegues: y para q̃ eſte diluuio de ceniza ſea mas copioſo, como al principio

Hiere. 2.

Gen. 49.

Deu. 28.

principio se juntaron las aguas del cielo, y de la tierra para anegar la carnalidad: assi aora embiad ceniza del cielo, y juntandose con la de la tierra, se hara vn famoso diluuio, con que se anegue, entierre, y destruya la sensualidad: *De cœlo descendat superte cinis*. Como si dixera, Lo que mas haze al caso es, que baxe del cielo el conocimiento de que somos ceniza, y juntandose con el acuerdo y ceniza de la tierra, que oy nos pone la Yglesia por este *Memento homo, quia cinis es*, se haga vn vniuersal diluuio, que deshaga el mundo en su estima, y le hagan hazer contricion: *Donec conteraris*. Y con este diluuio se anegue, y desseque toda la sensualidad, y agua ponçoñosa.

QVIEN Dira el hombre tiene por medida el fuego, la compostura humana, viendo es el hombre tan ayrado y brauo, que no perdona a amigo, deudo, hermano, ni aun al mismo Dios, sino con todos trae guerra, abrasado con este fuego de yra, y de tenerla con Dios, la tiene con si mismo, y de ay con todos: dize esto elegantemente el glorioso San Agustin: *Bellum quo caro concupiscit aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem nunquam fuisset, si natura humana in rectitudine constetisset, sed quia cum Deo felix pacem habere noluit secum pugnat infelix*. La guerra dize, con que el espiritu lucha contra la carne, y la carne contra el espiritu faltara, si la naturaleza humana estuuiera, y se conseruara en la rectitud en que Dios la crio: pero por esso lucha como infeliz consigo, porque no quiso como dichosa tener paz con Dios, y de no tener paz consiguio, no la tiene con nadie, como dize Santiago: *Vnde bella, & lites in vobis nisi ex concupiscentijs vestris, quæ militant in membris vestris concupiscitis, at non habetis occiditis, & celatis litigatis*. De donde tantas guerras, vandos, parcialidades entre vosotros, tãtas yras y rencores, sino de vuestra concupiscencia:

Augus.

Iacob. 4.

cencia. Quereys vos ser el mayorazgo, y no lo alcançays, veys ay la pendencia en casa, que fue la causa de la lucha de Iacob con Esau, aun desde el vientre de su madre, quã do le asia el vno al otro de la planta del pie, sino porque no saliesse primero, y assi se leuasse el mayorazgo, y la enemistad que Esau tuuo con su hermano Iacob, no fue sobre el mismo caso, porque le hurtò la bendicion, y con ella el mayorazgo. O fuego abrasador, que no perdonan do a nadie, hazes a los hombres hazer aleuosias y fierezas jamas oydas ni vistas. Quien hizo a Ioab quitar a traycio la vida a Abner, y hazer vna mas que fiereza, que fue teñir los çapatos y talauarte con la sangre dl muerto? Quiẽ a aquel abominable Rey Adonibecec, que auiendo sugetado setenta Reyes, les cortò las manos y pies, y teniendo les assi mancos debaxo de la mesa, los echaua de comer como a perros; gente indigna de perdon, de quien dize Dios: *Super tribus celeribus Damasci, & super quartum non conuertam illum, eo quod incenderit ossa Regis Idumeæ, vsque ad cinerem, & mittam ignem in Moab.* Dize por el Profeta Amos: mirad que fiereza: y assi dizen algunos, que para castigar a Nabuchodonosor, porque auia vsado de vna fiereza con los Reyes que auia sugetado: y era, que les hazia emborrachar, y assi borrachos traer delante de si, y gustaua (haziendo burla dellos) verles dar çancadillas, y por esso le pagò Dios en la misma moneda, trocandole el coraçon de humano en coraçon de fiera: *Cor eius ab humano commutetur, & cor ferę detur ei.* Y que no hara este fuego de ira, y saña, pues que quitò la vida al Señor della, Padre del mundo Iesu Christo, con muerte tan cruel? *Quia in furore suo occiderunt virum.* Auia profetizado desta muerte de Christo el santo patriarca Iacob, con la furia mataron al por excelencia varon. O mundo que te veo con fuego, no por onças, y adarmes, sino hecho vna hornaza, como te vio el Profeta Ieremias, quando preguntan dole

Genes. 26

2. Reg. 3.

Iud. 1.

Amos 2.

Danie. 4.

Genes. 49

Ierem. 1.

Digitized by Google

dole Dios que via? le reſpondio: *Ollam ſuccenſam ego video, & faciem eius à facie Aquilonis.* Veo vna olla abraſada en fuego, todo iras, rẽcores, duelos, guerras, que no parece ſe fabricaron los hombres todos, ſino de ſola materia de fuego, que remedio? enterrarlo, para que ſe apague, cubrirlo con ceniza, para que no leuante llama: para que en el braſero, ò chimenea no centelle en las braſas, y leuanten llama, las cubris con ceniza, y quando la leña eſtà ardiendo con la llama que llega al cielo, cubriendo la leña con tierra ſe apaga: aſsi ſi quereys quitar la ira y ſaña, ceniza ſobre el hombre, ceniza ſobre ſu ira: *Memento homo quia cinis es.* Acuerdate hombre que eres ceniza, y vereys como ſe apaga el fuego, y queda mas manſo que vn cordero: finalmente para cerrar eſte penſamiento, aſsi como la tierra pone en razon todos los demas elementos, porque al ayre, que parece que no era capaz de medida, ni peſo, por vn modo admirable ſe le comunica, como dize el ſanto Iob: *Qui fecit ventis pondus.* Dios dio peſo con ſu ſumo ſaber, a los ayres de ſuyo tan ligeros: eſto haze la tierra, tirando ella ſiempre con la grauedad al centro, y como no ſe puede dar vacio, y el ayre eſtà inmediato a la tierra, neceſſariamente la ha de ſeguir, como ſi touiera el grauedad, porque por entonces parece ſe la da, y comunica, pues le haze caminar al centro: eſta miſma tierra limita, recoge, y taſſa las aguas, como adelãte ſe dize: *Et aquas appendit in mẽſura.* Porque para deſcubrirſe la tierra, era neceſſario recogerſe a vn lugar las aguas, y no eſtar tan derramadas, ſino tener lugar limitado. Como de hecho paſsò: *Congregentur aquæ in locum vnum, & appareat arida.* Tãbien limita al fuego, porque en razon de auerſe la tierra de deſcubrir, y las aguas juntar, ocupan las aguas mas el lugar del ayre, y el ayre el del fuego: y aſsi el fuego no puede eſtar tan extendido como antes. Mas con el peſo y grauedad apeſga la ligereza del ayre, con la ſequedad enju-

Hier. 1.

Iob.

Geneſ. 1.

ga

ga la humedad del agua, y con la frialdad templa el calor del fuego, y assi haze este todo el vniuerso en concierto, teniendo cada cosa su peso y medida: Assi la consideració y memoria de que el hombre es tierra, y ceniza, es la que pone medida y tassa en la composicion moral del mũdo pequeño, y elementos, q̃ es el hombre: porq̃ al ayre de vanidad, y almas altiuas, da grauedad y peso, lleuãdolas tras si hazia el centro de la humildad, con el conocimiento de quien son, y de q̃ fueron formados, y en q̃ han de parar esta tira del vano Absalon, y de los tales, y les descuelga de sus pretẽsiones, porq̃ q̃ pretendera el q̃ se conociere, y tuuiere memoria de la muerte: esta pone tassa y medida en las aguas derramadas de la sensualidad: porq̃ no ay hõbre tã derramado, q̃ si de veras considera esto, no se recoja, como las aguas en descubriẽdose la tierra. esta memoria apaga, mitiga, y pone tassa en la ira, q̃ es peor q̃ fuego, porq̃ la cõsideracion de la muerte dexa vn hombre frio. Y assi haze que todo este concertado, y tenga su peso y medida, de donde resulte la sanidad del alma, como la del cuerpo de la proporcion de las calidades que le componen, y detener salud procede el obrar bien obras de virtud, y por essas se alcança la gracia, y mediante ella la gloria.

ADDITIO.

Memento homo, quia cinis es. Deshaze al hombre para mejorarle, ingenio enseñado por Dios: *Dominus mortificat, & viuificat, deducit ad inferos, & reducit.* El señor mortifica al hombre, con acuerdo de que es tierra, y ha de morir, para darle vida, ponele en la sepultura, llamandole ceniza para sacarle della inmortal. Llama Dios a Hieremias, y dizele: Baxa en casa del bollero, y allí te hablare, y fuy alla, y tenia el maestro vn vaso de barro, en la mano,

no: y porque se le antojò, hizole massa, y deshaze la figura de vaso, y torna la massa a la rueda, y tornale a hazer
Ier. 18. muy mejor que el primero. Y dize Dios al Profeta: *Sicut lutum in manu figuli, sic vos in manu mea Domus Israel.* Como si dixera, Todos vosotros no soys sino vn poco de barro, hechura de mis manos, por muy pulidos que os pongays, por mas que os aderezeys, siempre soys de barro, y barro. Quien dira esto a la dama que esta quatro horas, si no mas, en afeitarse, enrizarse, vestirse, y enjoyarse, y sentada en vn estrado con otras, segun estan de adornadas, parecen hazen vn retablo, no digo de Santas, destas dize el
Psa. 143. Psalmista: *Filiæ eorum compositæ, vt similitudo templi?* Las hijas de los poderosos y ricos, sentadas por orden en su estrado, tan aderençadas, ataviadas, y compuestas con oro y joyas, parecen vn templo, vn retablo del: pues quien dira a estas, mirad que soys barro? Quien al galanzete, que no lo quisiera dezir por ser cosa infame? pero direlo, que se afeyta como la dama, y se pone vandica de oro como ella; que no le ha de tocar el poluo, ni de cien leguas. A gentilhombre, mire que es lodo, y lodo soys damas: Y para mejorar a estos Dios, es necessario deshazerlos desta cópostura y vanidad, y tornaros al molde, arrojaros en essa tierra y cenizas, para que salgais como hechura de Dios, reformado, y mejorado, como vaso precioso, y obra de
Eccl. 48. las manos de Dios: *Vas pretiosum, opus Altissimi* Dize el Sabio, la obra que Dios deshaze para mejorarla, quando la saca de sus diuinas manos, adornado de piedras preciosas le saca, de virtudes, de ayuno, y limosna, y oracion, para esso os deshazen, y bueluen al molde, en la tierra de q̃ fuistes formado: para esso os refueluen en cenizas, para q̃ no hagays tanta estima de vos, que enamorados de vos mismo, os adorneys, y compongays, y os adoreys, como a idolo compuesto, oluidado de Dios. Y si en algun tiempo huuo necessidad de desterrar del hombre causa de tanto

mal,

mal, mas en esta era que jamas donde con este fuego de propio amor funden los hombres instigados del demonio vn bezerro de si mesmos adorãdose, y dar en ser ido latras de si de sus gustos y deleytes, y en esso emplean los viuos de su amor, los azeros de su entendimiento la constancia y tenazidad de su memoria, que son las mejores joyas del alma, haziendo lo que tanto abominaua y huia el santo Iob, que era besarse la mano, esto es adorarse, y seruirse como a Dios. Y dize: *Si osculatus sum manum meã, quæ est iniquitas maxima, & negatio contra Deum altissimũ.* Ofrendãdose despues de besarse la mano, sus gustos y regalos. Y pues este es el peligro que aora corre, al remedio desagasse esse idolo, enseñen al hombre quien es, acuerden al desacordado, y diganle: *Memento homo, quia cinis es.* Diganle que es tierra y ceniza, para que no adore cosa tan vil, denle a beuer su vileza y miseria, por la memoria, que es la boca del alma, como hizo Moyses al pueblo loco en Oreb, que para que viesse que Dios auia forjado y adorado le hizo primero deshazer, y luego hazer poluos, y hecho poluos se le dio a beuer, para que echandole con el demas estiercol le menospreciassen y tuuiessen en poco: Has forjado alma de las mejores joyas de tu casa, del oro del amor, de la plata del entendimiento, de la piedra preciosa, de la memoria, con el fuego del amor desordenado, vn Idolo de ti mismo, vn bezerro, y por esso desamparado al verdadero Dios, venga la Iglesia, y llena de fuego de amor diuino dessagale, enseñete como a solo Dios has de dar tan ricas preseas, hagale poluos y ceniza, y detele a beuer por la memoria, diziendo: *Memento homo, quia cinis es.* Para que assi te desestimes y menospricies, y por este camino te mejores en las virtudes: con las quales alcances aqui gracia y despues gloria.

Iob. 31.

Exod. 32

FERIA SEXTA post Cineres.

Thema. *Audistis, quia dictũ est antiquis: Diliges proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum.* Matthæi. 5.

LOS maestros que desean plantar la sana doctrina, tienẽ necesidad de desarraygar primero la mala. Y mas el maestro del mundo Iesu Christo graduado por el eterno padre, d̃ quiẽ recibio la borla, quando en la Transfiguracion à voz en grito, refrescando lo q̃ por Esayas auia profetizado: (*Ecce testem populis dedi eum ducem, & præceptorem.*) Dize à todos en las personas de los tres Dicipulos: *Ipsum audite.* Oydle como a maestro todos: porque es el que tiene toda mi autoridad para arrancar y destruyr toda mala seta y falsa doctrina, y plantar y enseñar la verdadera y sana: *Vt euelas, & destruas, & ædifices, & plantes.* Para arrancar y destruyr, y edificar, y plantar: primero es arrancar la mala doctrina que plantar la sana. Y assi es menester cauar hasta la rayz, y ver de donde tuuo origen vn desatino tan grande, como dezir, mandaua Dios se aborreciesse al enemigo. Christo nos lo dize: *Audistis.* Que lo oyeron, no mas de vn oymos que se lo dixeron a los antiguos. Pues como para la substancia y fin de la ley, para el precepto en que consiste el cumplimiento della, que consiste en el precepto del Decalago, que es del amor de Dios, y del proximo, como dize S. Pablo: *Finis præcepti est charitas.* El fin de todos los preceptos, a que todos se ordenan, es la caridad. En cuyo cumplimiẽto cõsiste el cũplirlos todos: *Plenitudo legis est dilectio.* Cumple este, y auras cumplido con

Esai. 55.

Esai. 1.

1. ad thimo. 1.

contodos,dize ſan Pablo,ama, y has hecho todo lo que Dios manda:pues para la inteligencia de coſa que tanto importa no ha de auer otra razon,no ha de auer mas de dixoſe,oymos que ſe dixo âlos antiguos. Quien lo dixo, veamos no ſeria razon ſaber quien es el legislador de tan mala y dañoſa ley?quien el Catredatico y Docmatizador deſta diabolica ſeta deſta Heregia? Coſa marauilloſa que tenga el mundo tanto cuydado de examinar las leyes y ſu juſticia, en coſas infinitamente de menos ſer y peſo,como ſi la pregmatica del pan obliga al eccleſiaſtico ò no.Si la de las aduanas à culpa y pena, ò a ſola pena. Y que no aya reparado en examinar vna ley tan pernicioſa como la del duelo,ſacando de rayz el Autor y Catedratico della, contentandoſe con dezir,oymoslo, que anſi lo vſaron nueſtros paſſados. Anſi lo dizen los ſoldados deſgarrados, a quien lo oyeron los paſſados? quien fue el Hereſiarca deſta Heregia? No ſabemos, oymoslo. Aqui de Dios, aqui otra y mil vezes de Dios,eſta es ningromancia leyda en la cueua de Salamanca,que oyan la dotrina, y no ſabian ni vian quien la leya, contendandoſe con oyr vnas vozes confuſas. Anſi noſotros nos hemos de cótentar con oymoslo, aſsi ſe dixo a los paſſados? Quien lo dixo? buſcalde, tal es la dotrina que no tiene Autor. Y para quemar eſte diabolico libro, no es meneſter mas de ſer libro ſin Autor, como haze el Santo Oficio, mandando quemar los libros ſin Autor, porque libros ſin Autor,ſon los que eſtan llenos de mala dotrina, y deſtruyen la fe Catolica. Aora procuremos ver el legislador deſta ley, quiça en viendole le eſcupireys al roſtro, y huyreys del, y quitareys la obediencia,que tan de veras le teneys dada:y para deſcubrir eſto tenemos por medio al que dize de ſi: *Ego ſum lux mundi.* Yo ſoy la luz del mũdo,y miremos que dize: *Ego autem. Autem,* es aduerſatiua:luego ſu contrario (de

Ad Ro man.13.

Christo que habla) es el que la puso, y de donde salio? es es es Satanas, que quiere dezir Satanas sino aduersario? Ansi le llama San Pablo: *Aduersarius vester diabolus.* El q̃ tiene por oficio aduersar a Christo, y los suyos. Quando vio al gran Sacerdote Iesus vestido de vestiduras viles, y al diablo allí: *Vt aduersaretur ei:* Como aduersario para hazerle contradicion. Y como Christo amigo de amor, el demonio de aborrecimiento. Y assi viene a dezir San Basilio, diz. San Iuan: *Deus est charitas, necesse est prorsus dicere diabolum esse odium.* Dize San Iuan, Dios es caridad, luego necessario es, digamos el diablo es odio, que fuerça tiene esta consequencia, sino ser el demonio el contrario de Christo en todo y por todo. Y siendo el mismo odio, de donde podia salir ley de aborrecimiento, sino del pecho de Satanas, de donde leyes de vengança, sino del q̃ por vengarse de Dios en su criatura, no pudiendose vengar del mesmo Dios, fue el primer homicida, quitando la vida al primer hombre, en quiẽ tenia Dios puestos los ojos y amor, mas que en todas las demas criaturas? Por dar vna bofetada a Dios le quitò la vida del alma, y mediante ella la del cuerpo: pues a la vna se siguio la otra. Y por esso dize San Iuan del demonio: *Ille homicida erat ab initio* Y si Dios vsò de castigo, fue el la ocasió en el cielo y en la tierra: porque como elegantemente explica el Reuerendissimo Cayetano sobre aquel lugar de Iob: *Ipse est initium viarum Dei.* El demonio fue el principio de los caminos de Dios, aunq̃ Dios es tan justo como misericordioso, mas en la execució solo auia caminado por el camino de la misericordia, criãdo Angeles y hõbres, dãdoles ser, ansi de naturaleza como de gracia: y el primero q̃ le hizo abrir camino a su ira y justicia, fue el ũmonio, pues en el cielo fue causa de aql terrible castigo q̃ en el y los Angeles q̃ le siguieró, Dios hizo, y en la tierra del q̃ en el primer hombre castigo, q̃ todos experimentamos, y dize:

1. petri. 5

Zacha. 3

Basilius super hũc locum Ioannis Deus charitas est.

1. Ioãnes 4.

Ioãnes. 8.

Iob. 40.

ce principio de caminos, porque. *Vniuersæ viæ Domini misericordia, & veritas.* Todos los caminos de Dios, son misericordia y justicia. El vno, ya le auia Dios sendereado, que era el hazer bien, mas el del castigo el le hizo abrir. *Viam fecit semitæ iræ suæ.* Hizo camino a la senda de su yra, como si dixera, ansi como la senda no se anda muchas vezes, antes no se passa por ella, ò raras vezes: ansi la justicia en Dios era como senda, que no se paseaua, y este traydor abrio camino a la senda. De suerte, que se pasea ya como si fuera camino passajero. Y sino digàlo vuestras muertes, enfermades, hambre, sed, dolores: todo nacio deste traydor, y del quererse vengar de Dios en sus criaturas mas queridas. Y saliendo desta turquesa, y estilo mentiroso, v de sus hijos y dicipulos, por quien el suele mentir. Veamos como fundan en malicia y falsedad todas las razones y motiuos que los tales tienen para aborrecer al enemigo, para que desaciendo estas, assentemos las que nos hàn de mouer àl amor del enemigo. Y no quiero yo vsar de otra inuencion, ni artificio q̃ del què vos vsays, quando les quereys aborecer. Aos vn hombre hecho vna afrenta grande, vna treta pesada, aos leuantado vn testimonio, aos con enrredos quitado vuestro mayorazgo. Que hazeys vos para encenderos en ira? Para prouocaros à aborrecimiento, dezildo vos: Padre hago vna gran ista y calendario de todas las razones y motiuos, que mas me pueden incitar contra el. Hago memoria de todos los agrauios que en tiẽpos passados me hizo, y en particular del que està mas fresco, que es el presente, y digo: O traydor, y que agrauio tan grande me haze, y lo peor es no ser este el primero que otros muchos muy pesados tiros me ha hecho el bellaco, por q̃ tal dia y tal año me puso a pique de perderme, vsando conmigo de esta y esta treta. Y con esta consideracion vaisos escãdeciendo y encendiendo en sa

Psal. 24.

Psal. 77.

ña,y yra poco à poco, hasta q̃ os resolueys de vengaros y quitarle la vida,y dezis:juro a tal,que le tengo de quitar la vida. Es a la letra lo que acaecio a Esau con su hermano Iacob,que pareciendole Iacob le auia hecho gran agrauio y injuria en hurtarle la bendicion,dize el Texto que oyendo Esau a su padre Isaac,que Iacob auia venido con fraude: Vino,dize el viejo,tu hermano y con frau
Gene.20 de te hurto la bendicion. *Irrugijt clamore magno.* Luego Esau dio vn terrible bramido,que bramaua como vn leõ de odio y enojo contra Iacob,y comiença a remouerse le la sangre,y atizar su saña,refrescando la memoria, y haziendo catalogo de los agrauios en tiempos atras recebidos,y dize:*Bene vocatum est nomen eius Iacob,supplan tauit enim me hem altera vice, primogenita mea, ante tulit, & nunc subripuit benedictionem.* O hideal traydor embustero,con razon le pusieron por nombre Iacob,que quiere dezir armador de çancadillas,que de niño y aun de infante lo ha,pues desde el vientre de su madre començo a vsar el oficio,trauandome de la planta para salir primero,y assi suceder en el mayorazgo: y pocos dias ha me hizo vn pesado tiro,porque viendome en estrema necessidad muriendo de hambre,me compro mi patrimonio, y primogenitos por vna escudilla de lantejas. Ya no le faltaua mas al traydor de hurtarme la bendicion con mentiras y engaños,diziendo era yo,yrepresentando mi persona a mi padre ciego. Esta memoria y recordacion hizo tanto efeto en el coraçon apassionado de Esau,y causò tal odio,que se determinò de quitar la vida con ser vn solo hermano,y saber si lo hazia auia de llegar al alma al Sãto viejo de su padre,y dize:*Veniẽt dies luctus patris mei, & interficiam Iacob.* Que es dezir,segun vn sentido, acabemos con esto, que aunque aya de llorar lagrimas de sangre mi padre, y se le vaya por el el alma,le tengo de quitar la vida al vellaco:y de otra manera,Bien que mo

rira

ra mi padre, que ya esta para ello, y yo le quitare al traidor la vida, y sino se la quito luego, es por no darle mala vejez, pero su tiempo se vēdra y presto. No veys la fuerça que haze esta memoria de injurias passadas al coraçon humano? Verdaderamente es tan poderoso este acuerdo, q̄ no solo a vn coraçó humano, flaco y lastimado como estaua el de Esau: pero al coraçon mas fuerte del mũdo, mouera y derribara, y prouocara à vengarse. Y lo que summamente lo encarece, si en Dios cupiera oluido, y en su coraçon passion de yra, el acuerdo de injurias passadas le prouocara grandemente a ella: como en la manera que puede significar el Espiritusanto le prouocò. En el Deuteronomio comiença a referir vna retahila de ofensas, y dize: *Incrassatus est dilectus, & recalcitrauit.* Y despues de auer referido muchas ofensas, dize: *Et in adinuentionibus suis, ad iram eum concitauerunt.* Con sus mal dades le prouocaron a yra: y añade. *Vidit Dominus, & ad iracundiam prouocatus est.* Violo el Señor, y prouocose a yra: no lo auia visto antes? si, (mas a nuestro modo de hablar) aora passolo por la memoria, y assi vereys que se resuelue: *Et ait ignis succensus est in furore meo, & ardebit vsquè ad inferni nouissima congregabo super eos mala, & sagittas meas complebo in eis.* No veys que haze en el pecho magnanimo de Dios la memoria de las muchas ofensas y pecados, que le haze resoluer en darles, no solo muerte temporal, sino tambien eterna? Que esso es llenar las saetas, que todo lo que a esto no llega son saetas, que no tienen mortal yerua, solas las que lleuan yerua de muerte eterna, son saetas llenas, sino vazias: pues no van enherboladas con fuego eterno. Ansi entiendo yo aquello del Profeta Dauid, *Et in eo parauit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit.* Va hablando de los pecadores, que no se quie-

Deut. ca. 32.

ren conuertir, y dize: *Nisi conuersi fueritis*. Sino os conuirtieredes jugara de su espada, y flechara su arco, y pódra en el saetas de muerte eterna, y essas yran enherboladas con fuego del infierno. Pues hombres si esto causa en el coraçon de Dios el acuerdo de las ofensas contra su Magestad cometidas. En vn pecho magnanimo, sufrido callado, que hara en mi pecho, y en el tuyo que es tan apretado, que de vna palabrita se azora, claro està le arrebatara la furia, como al de Esau, y te determinaras, no solo de aborrecer a tu enemigo, mas de quitarle la vida? Y assi el vnico rémedio, para que no le aborrezcas es, deshazer estos motiuos, dandote â entéder van mal fundados, para que ansi no sean poderosos a mouerte. Y no quiero salir del caso presente. Quieres ver como Esau se engañaua pensando Iacob le hazia los tiros. Mira que era Dios el que le quito primero la primogenitura, mayorazgo, y bendicion, porque antes que Esau naciesse le reprobò Dios, y le quitò el mayorazgo, y le dio à Iacob, y Iacob no fue para esto, sino como instrumento de Dios:

Malachias. 1. *Antequam nati essent, dictũ est Iacob dilexi, Esau verò odio habui, & quia maior seruiet minori.* Antes que naciessẽ determinò Dios, que el mayor siruiesse al menor, es dezir que no tuuiesse el Esau, que era el mayor, el mayorazgo, sino el menor: por esso quando el padre dixo le auia dado la bendicion, y con ella el mayorazgo, dixo: *Dominũ tuum illum constitui, & omnes fratres suos ditioni illius subiugaui.* Como si dixera, dile el mayorazgo, luego el odio de Esau contra Iacob mal fundado estaua, y en mentira, diziendo le queria mal, porq̃ le auia hurtado la bendicion: pues el mesmo Dios se la auia dado, aũ antes que naciesse la tenia prevenida para su querido Iacob, luego no era el que principalmẽte le quitaua el mayorazgo Iacob, sino Dios, y quando mucho era Iacob el instrumento. Assi has de considerar, quando Pedro te quita la honra, te

da

da la cuchillada, y tu le quieres mal por esso, diziendo. Ha traydor que me ha hecho este y este mal. Considera digo, que el darte la cuchillada, ò la misma cuchillada, por mejor dezir tiene dos cosas. Lo vno, ser mal de culpa y pecado. Y esso no te toca a ti de ciẽ leguas, porque tu no pecas, porq̃ el otro te acuchillò, a quien hiere mortalmente es â si mismo: pues peca mortalmente, y a quiẽ ofende principalmente es a Dios, y por esso Dauid dize despues de auer cometido adulterio con Versabe, y quitado la vida a Vrias su marido, dize Dios. *Tibi soli peccaui.* Contra ti so ò peque Señor, como contra Legislador quebrando tu ley, que a ti que te haze en quanto culpa? Lo otro es la pena, y en quãto pena toda la pena la causa Dios, sino que la causa por medio de otras causas y instrumentos, vnas vezes por hombres, otras por serpientes, o bestias fieras, porque no conuenia a la grandeza diuina poner manos en el infame del hõbre, sino mãdar â vn lacayo de su casa, como al bruto animal, ò al elemento del fuego, ò a otro hombre como el le castigue, esto significò por el Profeta Isaias debaxo de vna metafora diziẽdo: *In illa die radet Dominus in nauacula conducta.* Isai. 7. Iua tratando del castigo que auia de hazer en su pueblo por medio de los idolatras: y dize, que assi como el que no quiere afeytar con su nauaja, alquila ò pide prestada otra para cortar, assi haze Dios que alquila açote, con q̃ açota ò a mi ò a vos. Por aqui lo entendereys, ha hecho vn hombre baxo vn agrauio ò injuria al Rey, no es cosa honrosa poner el Rey las manos, ni ensuziar sus manos en el hombre baxo, sino mandan â vn lacayo ò moço de cauallos le muela a palos. Assi quando vos aueys ofendido la Magestad Real de Dios, no ha de ensuziar sus manos Dios, y castigaros por si mismo solamente, sino manda â vn lacayo como al elemento del fuego à vnas serpientes, â vnos osos ò leon, como se vio en el fuego de

Sodoma, en las serpientes, que embio a los Filisteos en los osos que quitaron la vida a los moçuelos que burlauan del Profeta Eliseo, y en el leon que se trago al Profeta de Dios, porque se paro a comer contra su mandato. Otras vezes lo manda a criados mas honrados, como à Angeles malos: *Iamisiones per Angelos malos.* Y como el demonio castigaua los desposados de la hija de Raquel, y otras por hombres: pues si la culpa no llega a ti, y la pena viene por las criaturas que Dios manda te fatiguen, como te buelues contra el azote de Dios, como el perro contra la piedra, ô el palo con que le dan? Como entendia el Santo Dauid este modo de castigar Dios, pues yendo huyendo de la furia de su hijo Absalon llorando los pies descalços, asomò por vna ladera vn hombrecillo, llamado Semei, y comiençale en viendole a tirar lodo y terrenos a las Reales barbas, y ha desonrarle, diziendo: vaya el mal hombre, que su merecido lleua: y dauale tanta priesa, que no le dexaua a sol ni a sombra: como los Capitanes que yuan con el Rey, vieron la desuerguença y desacato contra la Magestad Real, dizen al Rey: De nos vuestra Magestad licencia, que viue Dios hemos de quitar la vida a este perro traydor. Que sera bueno que diga Dauid? Que dixerades vos? dixerades, ya se la auiades de auer quitado, como gente mal considerada. No assi Dauid, sino dizeles, no os metays en vengar vosotros mis injurias, dexalde que Dios le puso el barro en las manos, y las palabras afrentosas en la boca, el Señor le mandò que maldixesse a Dauid. Quisierale yo preguntar de donde lo sabeys Santo Rey, y de que lo colegis, sabeys de que? de ver vn hombrecillo como este se me pone a las barbas, siendo yo Rey y valiente por mi persona, como si dixera: porque no fuera possible tener este hombrecillo animo ni osadia, sino como instrumento de Dios, si su braço poderoso no le mouiera y diera animo

Genes. 13 numero 72. 4. *reg.* 2. 31. *reg.* 13 *Pjal.* 77. *Thomas.* 11. 21. *reg.* 16.

mo. Y no es mucho vn hombre que tanto sabia del modo de proceder de Dios en el castigar pecados, cayesse en esto, pues a vn los Gitanos Idolatras apartados del verdadero Dios, y assi ignorantes dieron en esta verdad, y assi viendo mosquitos les hazian cruel guerra, y les querian sacar los ojos, dixeron: *Digitus Dei est hic.* Tate, verdaderamente que este es el poder de Dios reuestido en estos mosquitos, quien nos aflige? Dios es, quien os lo dixo Gitanos? ello se dize, porque que fuerça tiene vn mosquito para herir, sacar los ojos y matar vn Gitano, y al mesmo Rey Faraon, sino es tomandole Dios por instrumento, y dezian verdad, porque no ay bonbarda, no culebrina, como vn mosquito en la mano de Dios. Porque como la fuerça del instrumento es de la causa principal, y esta es diuina, hiere el mosquito con fuerça de Dios: y pues el efeto es tan poderoso como hecho con braço de Dios, Dios es el q̃ te hiere, Christiano, el q̃ te quita la hóra, la vida: direys me biẽ q̃ Dios le mãda sse deshõrar â Dauid para castigarle: mas es posible q̃ no añade y pone de su casa nada este hóbrecillo niños d̃ mas q̃ Dios toma por instrumẽtos para castigar? es posible mãdò Dios tirasse a su Rey tãta multitud de terrones, y dixesse tãtas y tã pesadas palabras? Es posible q̃ Dios mãda me afriẽten tãtas vezes, y por maneras tã esquisitas, q̃ parecẽ inuẽtadas no por hóbres, sino por demonios? es de suerte q̃ es imposible añadir ni quitar vn tilde de lo q̃ Dios quiere y mãda en la pena. Ni se puede extẽder a mas, aunq̃ quieran, por q̃ respeto de Dios, en esto só como la vara q̃ no da mas golpes q̃ quiere el q̃ la mueue, y como el verdugo q̃ no da mas açotes q̃ mãda el juez: lo qual quiso sinificar el santo Iob, enseñãdonos, q̃ aũ el demonio no puede poner ni quitar de lo q̃ Dios le mãda vn tildẽ có todo su poder y malicia: y dize: *Qui fecit eũ applicauit gladiũ eius.* El q̃ le crio es el q̃ aplica su cuchillo, como el juez q̃ dispone el castigo y le aplica por *Exod. 8.* *Iob. 40.*

por manos del verdugo, diziendo: Dêle ciento y duzientos açotes, cortêle la mano, ò ahorquêle, y el verdugo no puede exceder: anſi el demonio es verdugo de la diuina juſticia, y qualquier otro que toma por inſtrumento para caſtigarme a mi ò a vos, y eſtos no pueden exceder de lo que Dios les manda en el caſtigo, porque ya aquello ſeria pena, y no por la mano de Dios, que es impoſsible. *Amoſ.3* *Non eſt malum in ciuitate, quod non fecerit Dominus.* Dize Amos, no ay mal de pena que venga, que no venga por mano de Dios? Direyſme, como es poſsible Dios ſea cauſa de la pena, es el mal de pena abſolutamente bien, y a boca llena, y ſolamente tiene razon de mal en orden al que le padece: y aſsi como no es poſsible auer bien q̃ no venga de la mano del ſummo bien, pues es comunicacion ſuya: anſi es impoſsible aya mal de pena, que no le comunique Dios, y le cauſe y le haga: y aſsi ſe entiende a la letra el lugar que acabo de alegar. Luego ſi tienes yra, y eſſa crece haſta hazerſe odio, y el odio en vengança para quien te hirio, y Dios es. Mira q̃ quando te buelues contra tu proximo, principalmente te buelues contra Dios, pues el es el que principalmente te laſtima y hiere. Y digo, mas que quando ſolo fuera el hombre, y Dios no fuera cauſa de tu pena, lo qual es impoſsible, no tienes licencia de Dios para tomar por tu mano la vengança, porque el vengar injurias es caſo a ſolo Dios reſeruado. *Deute.32* Aſsi lo dize Dios: *Mea eſt vltio, & ego retribuam*, La vengança es mia y no tuya. Y el Apoſtol ſan Pablo explica mas eſto, y dize: *Non vos vindicantes chariſſimi, ſed date locum iræ, ſcriptum eſt enim, mea eſt vltio, & ego retribuã.* Amigos no os vengueys, que eſſo es vſurpar a Dios ſu juriſdicion, porque eſcrito eſtà: *Roma.12* *Mihi vindictam, & ego retribuam.* Tengo reſeruada para mi la vẽgança. De donde ſe ſigue que el quererſe el hombre vengar por ſu mano, es vn genero de idolatria, porque es en ſu manera quererſe hazer

hazer Dios esta Teologia Christiana, entendia bien el Sãto Ioseph, quando consolando a sus hermanos, y quitandoles el miedo que tenian, de que se auia de vengar dellos, les dize: *Num Dei possumus resistere voluntati?* Y dize otra letra: *Num Deus sum ego, vt vlciscar?* Por ventura podemos resistir a la diuina volũtad, que quiso castigarme, y quiere no me vengue yo por mi mano, sino reseruo a si la vengança? esso fuera quererme yo hazer Dios, soy yo Dios que me auia de vengar por mi mano? y pues no lo soy, no ay de que temer me vengue. De manera vengatiuo, que es idolatrar en ti, y hazerte Dios el quererte vengar? Dirasme pues, hanse de quedar los veliacos atreuidos sin castigo ten paciencia, que tu te vengaras mejor pôr mano de Dios, que por la tuya, por mucho que te parezca puedes vengarte Ten si quiera el buen respeto q̃ el malo de Esau tuuo, esperando a vẽgarse hasta la muerte, y dias del lloro de la muerte de su padre, que esso es lo que dixo arriba San Pablo: *Date locum iræ.* Da lugar y tiempo, y su propia ocasion a la ira, que sera quando se represente la muerte de tu padre, Christo en el juyzio final para castigar a los que otra vez le crucificaron dañando a los suyos: *Quando plangent cum omnes tribus terræ.* Quando todos los tribus le lloraran, que quando en Ierusalen murio, pocos huuo que le llorassen, su Santissima madre, y deuotas mugeres y sus Dicipulos, y el mesmo Señor, a las mugeres que le yuan llorando, les dixo, no llorassen entonces su muerte: como quien dize, tiempo vendra quando la llorareys con todo el mundo, que sera el dia del juyzio: pues espera tu al dia del lloro de la muerte de tu padre Christo, y entonces te vengaras cumplidissimamente, y entonces te daran espada de dos filos en las manos, para que con instrumento de Iesu Christo te vengues: *Et gladij ancipites in manibus eorum ad faciendam vindictam in nationibus.* Que quieres mas de que

Genes. 19

Apoc 14.

Luca. 23

Psa. 149

te

te dara Dios espada de dos filos, y como ministro suyo le vengarás, y a ti de camino. Aora ni puedes ni deues, si no que el demonio te haze embelecos y engaña. Otro embeleco con que el demonio tiene embelecado el mũdo, es auerles puesto en la cabeça, es punto de honra el ser enemigo de enemigos, y el vengarse dellos, y assi valentia y fortaleza, y lo cõtrario infamia y cobardia. Que reys ver como es embeleco? Considerad que solo Dios es el honrado por essencia, y el fuerte, porque a el solo se le deue la honra, como dize San Pablo, y la gloria como al sumamente bueno y glorioso: *Soli Deo honor, & gloria.* 1. *ad Thimot.* 1. Y quien fuerte como Dios? *Quis similis tui in fortibus Domine?* Y en que lo muestra mas? Consultad aquel famoso lugar del Profeta Abacuc, dõde tratãdo de la venida del hijo de Dios al mundo, dize: *Deus ab austro venit, & Sanctus de Monte Pharan,* Como si dixera ya viene Dios a cũplir lo figurado, porque assi como en el monte Seyr, q̃ està al medio dia, mandò Dios leuantar vna serpiente para sanar los empeçoñados de los mordiscos de las serpientes, assi Christo que viene a ponerse en vna Cruz, es el que ha de sanar los empoçoñados de la serpiente antigua, que es el demonio. Y assi como en el monte Faran comunico del Espiritu de Moyses a los setenta viejos, assi ha de comunicar de su espiritu santo a los padres de la Iglesia los Apostoles, como si dixera, viene a sanar y santificar los hombres: y assi viene glorioso y honradissimo: *Operuit cælos gloria eius, & laudis eius plena est terra, splendor eius vt lux erit.* Con sus obras se hara tan famoso que subira su gloria sobre los cielos, y llenara la tierra cõ tanto resplandor y luz que ahuyentara las tinieblas de la mala doctrina, y tendra la suma fortaleza en las manos, porque hara obras de suma fortaleza, aunque sera fortaleza escondida; pero cubrirase por los efetos, porque rẽdira tan poderosamente la muerte que huyra, y de auergon-

Numerorum. 21.

Numerorum. 11.

Abacuc. 3.

gonçada no osara parecer delante su rostro, ò temblara en verle, y su enemigo el demonio saldra debaxo de sus pies, como quien se va corrido debaxo de los pies del vẽcedor. Admirable y diuina geroglifica, en la qual explica el Espiritu santo, como la fortaleza verdadera, la gloria y honra, consiste en padecer y sufrir al enemigo. No en vengarse del, poniendo exemplo en la fortaleza del mesmo Dios, dize pues, que el honradissimo y glorioſissimo Dios, que tiene tãta gloria que puede honrar cielos y tierra, y tanta luz y saber, que es igual al de Dios, pues su resplandor es como la luz: *Operuit cælos gloria eius, & splendor eius vt lux erit.* Mirad toda la gloria y resplandor que tienẽ essos cielos con sol, luna, y planetas, estrellas, que toda la cubre la gloria, y saber deste señor toda la obscurece. Viene vn Principe estrangero a la Corte, cõ tanta nobleza y gloria, tan sabio, que dezis, toda la gloria y saber de la Caualleria ha cubierto y escurecido, de suerte que no se echa de ver. Assi vino Christo con tanta gloria y sabiduria que cubrio toda honra, y saber de los Cortesanos del mundo y sabios, y no solo de los Cortesanos de aca, sino de los de la Corte celestial: pues los Reyes le adorã, y los Angeles: *Et cùm introducit primogenitum in orbem terræ dicit, adorent eum omnes Angeli Dei.* Manda el eterno padre, no que de serafin, ni cherubin, ni Angel en todo el cielo que no adore â este señor Dios hombre. Pues este señor tan honrado y sabio, es juntamente fuerte, porque en las manos tiene toda la fortaleza, no en el pico como algunos: *Cornua in manibus eius.* Cuerno en la Sagrada Escritura significa la fortaleza. Y assi se entiẽde aql lugar: *In ter inimicos nostros ventilabimus cornu.* Con tu fauor tendremos fuerça para ahuyentar nuestros enemigos. Porque assi como el toro, labada, y vnicornio tienen toda la fuerça en los cuernos, y con ellos dan vna buelta, y echan en alto al que les haze mal, ò contra quien se

Ad Hebr. 1.

se embrauecẽ. Ansi para significar el Espiritu santo la fuerça, vsa deste nombre cuerno: y assi dezir que tiene los dos cuernos en sus manos, es dezir, que tiene suma fortaleza, pues dize dos cuernos, que son los que en el animal causan cumplida fortaleza, ahi donde le veys las manos enclauadas, tiene admirable fortaleza. Y si me dezis, no veo yo sino suma flaqueza: porq̃ manos enclauadas muy flacas son, y como sino fuessen, rostro ahilado, ojos hundidos, costado abierto, pies enclauados: es como si no tuuiesse manos ni pies. Que fortaleza puede tener, aunque sea vn Sanson, si estâ atado de pies y manos, y no se desata? Sanson fortissimo era, mas atado de pies y manos no podia exercitar sus fuerças: y assi para mostrarlas, fue necessario romper las maromas con que estaua atado, y assi rindio sus enemigos. Pero manos y pies enclauados, que fuerça pueden tener? Si la ha de mostrar (dezian los Iudios) desenclauese dessa Cruz, y entonces creeremos es valiente. Y aquel Sanson y gigãte de dos sustancias, que valerosamente corrio su carrera. Pero no (dize Dios) estâ en esso la fortaleza, sino en las manos y pies enclauados, ahi estâ escondida: y llamase escondida, porque es fortaleza que no la hà hallado, ni alcançado el mundo, ni aun imaginado, que vn hombre atado de pies y manos, sin menear pie ni mano, hiziesse mayores prohezas q̃ vn Sanson? Que vn Leon desatado rindiesse y sugetasse debaxo de sus pies todos los enemigos mas fuertes del mundo, esso ni se ha oydo ni visto: pues esta es la fortaleza escondida. Y sino mirad lo que passa: *Ante faciem eius ibit mors, egredietur diabolus ante pedes eius.* Dos enemigos tenia este valeroso Iayan, el demonio, y la muerte. Y dize que de solo verle temblò, y huyò la muerte, no osò parar delante: que viste muerte algun rostro ayrado con terrible y furioso semblante, echando centellas por los ojos, y espumajos por la boca? no espantarà esso a la muerte?

Iudicũ.16

No:

No: lo que la espãtò fue vn rostro escupido, abofeteado, acardenalado, teñido en su propia sangre, vna boca cerrada, que no la abria, ni aun para amenazar a los que le crucificauã: *Qui cum pateretur non comminabatur*. Vnos ojos amorosos mirando con semblante pacifico a los que se los querian sacar. Esse rostro, dize la muerte, es el que a mi me rindio, vencio, y hizo huyr, porque ay via yo estaua cubierta fortaleza mas que humana, vnas manos barrenadas, que llamauan a sus enemigos para repartirles de los bienes del cielo, estendidas para darselos con suma liberalidad: *Tota die expandi manus meas ad populum non credentem, sed contra dicentem mihi*. Estendidas llamando a mis enemigos, y combidandoles con la paz. Vnos pies que barrenados pusieron debaxo de si al fuerte de la tierra, de quien dize Iob: *Non est potestas in terra, quæ comparetur ei*. No ay, dize hablãdo del demonio, poder ygual en la tierra al suyo, y no dandole de puntillazos, sino desangrandose por los barrenos de los clauos, de debaxo de los quales salia huyendo el demonio, como quien se escapa de debaxo los pies de vn gran jayan, que le estâ hollando. Ay, ay està escondida la fortaleza de Dios en el padecer, en el sufrir en manos y pies enclauados. Ea fuertes fingidos, ea valentones del mundo, que pensays en los desafios, brauatas palabras, injuriosas, cozes, palos, y muertes, esta es la verdadera fortaleza: mirad el saber de Dios os enseña cõ la obra, no esta ay, ni es rẽdir al enemigo, afrentarle ni apalearle, que essa mas es flaqueza q̃ fortaleza. Rendir con Santiago, y a ellos, enuiste, enuiste, con lança y espada, esso es vencer con manos y pies sueltos, como vn Cesar, vn Roldan, vn Sãson: es fortaleza publica y esterior, la fortaleza escondida sin palabra, ruydo ni menearse sufriendo, y atado de pies y manos con las sogas y clauos de amor del enemigo, que son los vinculos de perfetos: *Vinculum perfectionis*, llamo San Pablo

Iob.41.

a la cáridad, está la perfeccion en fortaleza cérrada la bo
ca, para las injurias, pies y manos atados, para el que os
hiziere mal, bendiciendo alque os maldixére, que esta es
la fortaleza escondida de valerosos Capitanes: que por
Cant. 3. esso los escogidos, y mas fuertes y diestros de Israel pa-
ra guarda de la persona Real tenian las espadas enuayna-
das, cubierta la hoja y filos: pues no las tenian en las ma-
nos desenuaynadas, sino en los tiros y en la cinta: y por
esso solo se refiere, que en la torre de Dauid, donde esta-
ua el armeria de los fuertes no auia espada ni lança, sino
escudos, no porque no huuiesse de todo genero de ar-
Cant. 4. mas, sino para significar el Espiritu santo, q̃ las armas ofen
siuas no son para la Iglesia, en lo que toca a boluer mal
por mal al enemigo, sino las defensiuas el sufrir las injus-
rias, escudo para recebir el golpe, no espada para herir. De
aqui entendereys que quiso significar el Espiritu santo,
quando en el Genesis 49. hablando de la fortaleza de Io-
Genes. 49 depth perseguido, dize: *Posuit in forti arcum suum.* Quãdo
le perseguian, y parecia auia de flechar el arco, dize que
le dexò, y dio al fuerte, y entonces sus braços se estendie
rõ ò roborarõ, y fortificaron, y la vulgata dize: *Sedit in for-
ti arcus eius, & dissoluta sunt vincula brachiorum, & manũ
illius.* Sus armas diolas al fuerte, y entonces fue señor de
sus braços y manos: dexò las armas à Dios, que es el fuer
te, y entonces que tò el libre, y con mas fuerça. Por vn
exemplo lo entendereys, quiere vno reñir cõ otros q̃ le
injuriã, va à echar mano, llega la justicia y dize, aqui del
Rey, dad aca las armas, dize el otro por valiente que sea,
de muy buena gana, tomelas V. merced, yo doy las ar-
mas al Rey. Queda con mas fuerça, porque por ventura
no saliera tambien de la pendencia, y queda desobligado
de matarse con sus contrarios, que esso es quedar desa-
tado: assi hazẽ los valerosos de la Iglesia, quãdo sus ene-
migos les persiguen, y ven con la voluntad, quieren de-

sen uay-

senuaynar, ò con la obra para vengarse, llega la justicia y ley de Dios, y dize, aqui del Rey, aqui de Dios, dad acà las armas ofensiuas, que yo vengare vuestra injuria: *Mihi vindictam.* Dize el bueno, tome V. Magestad las armas q̃ mejor y mas valerosas seran en sus manos q̃ en las mias, queda por mas fuerte, y queda desobligado de vengarse y reñir: pues esso hizo el Santo Ioseph, dexa las armas de la vẽgança a Dios, q̃ es el fuerte, y queda honrado y desobligado. Esto si que es fortaleza y honra que se vsa en la Iglesia, y no el ofender, que es arma de cobardes y infames: de donde coligireys quan mal funda el demonio su intencion, diziendo es acto de fortaleza y cosa honrosa el vengarse, siendo al contrario, pues Dios que es el fuerte, y sus Santos, que son los escogidos Capitanes de su Iglesia tienen lo contrario por valentia. Ea Christiano como fuerte de la Iglesia â imitacion de tu Dios muestra tu rostro sereno a las injurias, los ojos piadosos para el que ofende la boca cerrada para maldezir y afrentar, y veras como huye de ti la muerte; y se va afrentada la muerte segunda, que es la peor. Enclaua manos y pies cõ los clauos del temor de Dios, y con los de Iesu Christo en la Cruz, sufriẽdo sin menear pie ni mano para hazerle mal, y vengar sus malas obras, y tendrasle tan rendido, que le trayas debaxo de los pies, y quando de a li salga vẽcido, piense Dios le haze señalada merced, y con el viendo esta valentia saldra el demonio huyendo, como salio de debaxo los pies de Christo, y tu quedaras triunfador, valiẽte y honrado.

Audistis, quia dictum est antiquis: Diliges proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum: ego autẽ dico vobis: Diligite inimicos vestros, benefacite, & orate.

Oydo aueys q̃ se mando a los antiguos, q̃ amassen a su

proximo, y aborrecieſſen a ſu enemigo: el mal eſcriuiente el demonio mentiroſo, y padre de la mentira ingirio el odio: *Habebis inimicum tuum.* Con la verdad del: *Diliges proximum tuum.* Porque eſte es el ruin eſcriuiente que entregiere mentiras con verdades, de quien dize Dios por Ieremias: *Mendatium operatus eſt ſtylus mendax.* La pluma mentiroſa eſcriuio mentiras, toma la pluma por el eſcriuiente, y dize: eſcriuiente mentiroſo que puede eſcriuir ſino mentiras. Eſcriuio el eſcriuano verdadero que eſcriue có la lengua de los Profetas, de quien dize Dauid: *Lingua mea calamus ſcribæ velociter ſcribentis.* Mi lengua es la pluma del eſcriuano diuino, que es el Eſpiritu ſancto. Y no con la de los Profetas: ſino por ſi miſmo con ſus propios dedos en tablas de piedra eſte diuino precepto: *Diliges Dominum Deum tuum, diliges proximum tuum.* Y aſsi dize la Eſcritura, baxo las tablas de la ley Moyſes: *Scriptas vtrasq; digito Dei.* Eſcritas con el dedo de Dios, ora ſignifique al Eſpiritu ſanto, ora al Verbo diuino, ora en comun con el poder y ſaber de Dios. Viene el diablo eſcriuiente mentiroſo, y añade: *Et odio habebis inimicum tuum.* Que remedio? viene Chriſto a cortegirlo, y dize: *Ego autem dico vobis: diligite inimicos veſtros.* Como quando el eſcriuano ha eſcrito fielmente vna eſcritura, viene el necio ò malicioſo del eſcriuiente, y pone mentiras, añade vna mentira, q remedio, corrige la borra lo mentido, y pone, va teſtado, no vala. Auia eſte diuino eſcriuano pueſto y eſcrito con ſus dedos eſte precepto del amor del proximo verdadero: *Diliges proximum tuum.* Amaras a tu proximo, vino el eſcriuiente malicioſo del demonio, y añadio vna mentira, que fue: Y aborreceras a tu enemigo, regiſtrola, y como la halla borrala, y dize: Va teſtado, no vala. Enſeñado os han: que mando Dios a vueſtros padres: que aborrecieſſen a ſus enemigos: yo digo que nunca tal mando, nunca tal yo eſcriui en la ley, antes.

Ierem. 8.

Pſal. 44.

Exod 31

ántes os la explico y digo, os obliga â amarle hazerle biẽ, y rogar â Dios por el: *Ego autem dico vobis, diligite, &c.* Y muy bien podeys fiar deste Señor la inteligencia y explicacion de la ley. Porque el es quien la da luz y entera explicacion, la qual no dio Moyses, que esta es la razó, por que el resplandor del rostro del legislador Moyses, solo fue en el rostro, y no passò a las vestiduras, y esse cubierto con velo, de suerte que no le viã el rostro los hijos de Israel. Pero nuestro legislador quando le dan la borla de maestro del mundo, no solo tiene el resplandor en el rostro descubierto, y sin velo, mas passa tambien à las vestiduras para significar, que Moyses aunque entendio este precepto de amar à Dios, no dio luz entera del, sino pasole ansi en la letra, la qual explicada de los Doctores de la ley antigua Scribas y Fariseos, no passa del amor de Dios y el amigo, porque debaxo de nombre de proximo, solo entienden al amigo, no el enemigo: y esto no es passar del rostro de la letra cubierta con velo, que es la corteza, no llega al Espiritu de la inteligẽcia. Mas nuestro gran legislador Iesu Christo: *Resplenduit facies eius sicut sol: vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* No solo la luz se comunico al rostro, que era la letra, pero tambien a las vestiduras, porque al Espiritu y inteligencia de la ley, estendiendola al enemigo: *Diligite inimicos vestros.* Yo como legislador en quien està la autoridad propia, y no subdelegada, no solo la letra, sino la vida y sentido de la ley, a cuya quenta està la legitima intepretacion della, os digo este diuino precepto se estiende a amar los enemigos. Y si los que os enseñan esta mala doctrina entendieran la significacion de las granadas, que en la orla de la vestidura traen, vieran que el mãdarselas poner Dios en el remate y orla, que es lo vltimo de la vestidura, significaua que el amor, que en el gran Sacerdote auia de estar, como en maestro de la ley, se auia de esten-

Exod. 34

Matth. 17.

Exod. 39

der todo lo que podia hasta lo vltimo, que es a amar al enemigo, que por esso se llama Mandato grande y estendido: *Latum mandatum tuum nimis.* Vño precepto de quiẽ dezis: *Hoc est præceptum meum, vt diligatis inuicem.* Es muy estendido, pues llega a la orla, que significa el enemigo. Y si queys saber la rayz de no estenderle, ni entenderle estos Escribas. Es porque tomauan el amor con solo el entendimiento, y no con la volũtad: y assi ò se les caya ò no le asian bien, ò era tampoco que no les parecia auia para todos, amigos y enemigos. Erã como el serafin que tomò con tenazas del altar de Dios vna sola asqua, y assi con ella solo caldeo al Profeta Esayas que era amigo, no a los enemigos: tomarlo con tenazas es asir con el entendimiento el fuego del amor: de donde se siguen dos cosas. La vna, que se puede tomar poco vna asqua como el serafin. Lo otro, que muchas vezes esta potencia aprehẽsiua del entendimiento, no lo ase tambien, que sino lo se coge en la voluntad no sele cayga. Porque como dize S. Agustin: *Peruolat intellectus, & tarde sequitur, aut non sequitur humanus & infirmus affectus.* Reuoletea el entendimiento con el asqua del amor, y sino llega a recogerlo la volũtad ò llega tarde, caesele de la inteligẽcia, y no queda en la volũtad, y de ay se sigue que no se abrasa el que con solo el entendimiento lo coge. Y assi no le derrama, de suerte q̃ la razon porq̃ los Escribas y Fariseos no entendian bien este precepto del amor, era porq̃ le auian asido con tenazas con solo el entendimiento: y assi ò se les auia caydo, pues q̃ no era amor diuino el q̃ no se estẽdia al enemigo. Y aun en esse amor como era vna sola asqua no les parecia auia para amigos y enemigos, sino para solos los amigos. Y assi como tomandole con tenazas no se quemauan con el asqua y fuego del amor no le derrama vñ al enemigo, tomays vos vna asqua cõ vnas tenazas, como no os quemays, no la echays vos, pero si la tomays cõ

Esay. 6.

Augustinus.

la

la mano quemaysos y arrogaysla: si Escribas y Fariseos tomarã el asqua del diuino amor en el coraçon, q̃ son las manos; arrojarãla por las obras, hasta los enemigos, por q̃ sale ya de si y sus amigos, q̃ todo es en orden a si. Mas como solo en el entendimiento, ni a ellos les abrasa, ni la arrojan de si, y sus cosas, son serafines de tenazas que to mã poco fuego, y no se queman có ello, y assi no lo arro jan de si, como ministros del testamento viejo, a todos a la letra y corteza mal entendida. Mas el Angel del nueuo testamento tomò con las manos, y assi muchas brasas, y abrasado derramolas por toda la tierra a amigos y enemigos: *Et accepit Angelus thuribulũ de igne altaris, impleuit illud, accepit Angelus thuribulum aureũ, & impleuit illud de igne altaris, & misit in terram.* Por este Angel entienden todos a Christo, el qual tomò como dueño a manos llenas fuego de diuino amor, porque: *Non ad mensuram dat Deus Spiritum filio.* Para el hijo el amor sin tassa, no vna sino mil asquas, y pusolas en el turibulo de su coraçon, y abrasado el coraçon derramolo sobre toda la tierra, como el dezia: *Ignem veni mittere in terram, & quid voloni si vt accendatur.* Y assi lo derrama oy, enseñando y mandandose amen los enemigos, y dize: *Diligite inimicos vestros.* Y esta es la dotrina que sus Dicipulos enseñamos que encierra el acto interior del amor ponerlos en el coraçon a los enemigos, como a cosa que se quiere mucho en el Relicario que se pone Dios, gran negocio: mas, y que este amor se descubra por las obras, y se muestre ser verdadero: *Operatur magna si est, si autem operari renuit amor non est.* No puede estar ocioso el amor, luego en ofreciendose ocasion se muestra por la obra, y sino se muestra por obra, no es amor dize San Gregorio. Mas y quãdo no alcançan sus fuerças para remediar al enemigo, acude a Dios por la oracion, suplicandole supla sus faltas, y le fauorezca. Todo esto incluye este precepto del

Apoca. 8.

Luca. 12

Gregorius.

amor del proximo. Gran cosa, y al parecer de la gẽte mal enseñada, casi imposible, que meta yo en mis entrañas y coraçon el que me las roe, y querria ver por essos suelos: *Effudit in terra viscera mea.* Dize el santo Iob de su gran enemigo el demonio, derramome las entrañas por essos suelos, que haga bien al que està siempre haziendo me mal, que ruegue a Dios, por el que me persigue y leuanta testimonios, todo esso manda Dios, y no es imposssible, sino muy posssible, no muy pesado, sino ligero. Y esto es lo primero que se ha de presuponer. Y assi dando la ley Moyses, en que era este el principal precepto el amor de Dios y del proximo, dize: *Mandatum hoc, quod ego præcipio tibi hodie, non supra te est, nec procul positum, nec in cœlo situm, vt possis dicere, quis nostrum valet ad cælum ascendere, vt deferat illud ad nos, vt audiamus atque ê opere compleamus, nec trans mare positum, vt causeris & dicas, quis ex nobis poterit transfretare, & illud ad nos vsque deferre vt possimus audire & facere, quod præceptum est. Sed iuxta est sermo valde in ore tuo, & in corde tuo, & facias illum.* La ley y preceptos q̃ oy te notifico de parte de Dios, no excede tus fuerças, bien la puedes con el diuino fauor cumplir, y por esso digo la puedes guardar, ni està lexos para que pongas achaques, pues en ti mesmo y en tu coraçon està el cumplirla, no as menester subir al cielo, ni passar el mar para guardarla, como si dixera, no es tan pesada ni dificultosa, que has de caminar trabajando para cumplirla, para que no pongas escusas: y San Iuan dize: *Et præcepta eius grauia non sunt.* Amigos no son pesados los preceptos de Dios: puedesme dezir, no puedo caminar, sin caminar puedes amar: puedesme dezir, no puedo por mi flaqueza ayunar, no me podras dezir, no puedo amar, pues por flaco que estes puedes amar. Y assi no ay para que se te haga tan dificultoso. Y para facilitarlo mas, no te pido, sino que hagas tu lo que hazias para aborrecer a tu enemigo: aora

Iob. 16.

Deuthe. 10. 30.

aora al contrario, haz vn catalago de todas las razones que te pueden mouer â amar al que tu llamas enemigo, que en el vocabulario de Dios no ay enemigo, sino amigo. Y assi vereys que a Iudas que le auia vendido, le llama amigo: *Amice ad quid venisti?* Amigo a que veniſtes? y veras como se te haze facil.

Y la primera sea mandartelo quien te lo manda, el vniuersal señor del cielo y tierra, à quien todas las cosas siruen y obedecen, de cuya boca estan como colgados los Angeles para obedecerle: *Ministri eius, qui facitis voluntatem eius ad audiendam vocem sermonum eius.* Dize Dauid, *Psal. 102* estan los Angeles esperando vna sola palabra de la boca de Dios para poner luego por obra lo que gusta e, y pues aun lo que no es, en llamandole responde a su gusto: mas razon es tu hagas lo que Dios te manda, principalmente *Iere 35.* que no solo es Señor sino padre: y si los Recabitas passauan por vnos mandatos tan pesados, como era viuir en essos campos como saluages sin casas, no veuer bino, y otras cosas tan pesadas. Mira dize Dios, que me afrẽto yo, y es razon tu te afrentes de no obedecer este precepto, que es mas facil: lease la Historia que es graciosa. Y mas fiẽdo el que te pide este amor el enamorado de tu alma, que siendo tu enemigo suyo te amo tanto, que vino del cielo a la tierra, y se hizo hombre, donde mostro los ẽmos quilates de amor: *Sic Deus dilexit mundum, vt filium* *Ioãnes. 1.* *suum vnigenitum daret sic.* Tan encarecidamente, tanto en tanto grado, que fue la mayor prenda de amor, que se puede dar, y la confirmo muriendo por ti, rogando por ti con voz alta y lagrimas, no auiendo echado vna por si, diziendo, por ti y por mi: *Domine ignosce illis.* Y que podia salir de boca del enamorado sino precepto de amor, y como podia persuadir el amor, sino con suma dulçura, no como miedo, relampagos, y truenos, y maldiciones al q̃ no lo cumpliesse, sino con blandura, no como a los anti-

guos con fuego y amenazas, sino con tan suaue termino, que esto solo basta para obligarte a que le ames: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros, vt sitis filij patris vestri.* Yo os digo amad a vuestros enemigos, y sereys hijos parecidos a vuestro padre que està en los cielos, en nobleza y magnanimidad de coraçon. O Señor de mi alma, quien os viera persuadir este amor de enemigos, conque amor, con que ternura, con que diuino Espiritu deuiades de predicar este precepto de amor, para imprimirle en nuestros coraçones. En fin como en la ley de gracia, y en coraçones de carne blãdos: De aqui se entendera, que es la razon, porque para los passados escriuio cõ el dedo este precepto: por el dedo de Dios se entiende el poder, fuerça y vigor, y assi: *Si in digito Dei eijcio dæmonia.* Si con
Exod. 31 poder de Dios lanço demonios: *Digitus Dei est hic.* Este es rigor y fuerça diuina, pues dezir q̃ le escriuio con el dedo, esso es dezir escriuia la ley de temor cõ estilo de hierro, como era menester para escriuir en coraçones depie
Ezechiel 11. y 36. dra, duros rebeldes, de quien dize Dios: *Auferam a vobis cor lapideum & dabo vobis cor carneũ.* Mas en la ley de gracia, como se ha de escriuir en coraçones de carne blãdos,
Paului, 2. *Ad corint.* 3. no es menester sino instrumento blando: y assi veran q̃ con el aliento y Espiritu santo suauissimo se escriue, y assi dize Sã Pablo, *Scripta non atramento, sed Spiritu Dei viuiñ in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnalibus.* No dize esta ley se ha de escriuir en coraçones de carne, porque sea en ellos donde la ley de amor se assienta, sino porque coraçon de carne significa vn alma blanda, vna volũtad beneuola docil, pues para escriuir en esta con el aliento y espiritu, y para significar esto quando les quiso comunicar el Espiritu santo con el aliento se le comunico, que assi como sale de las entrañas es amoroso y blando: *In sufflauit in eos, & dixit, accipite Spiritũ sanctum.* De aqui es, q̃ para
Ioannis comunicar al hombre alma en el estado de la inocencia, como

como la auia de criar y comunicar a carne blanda, pues hecha de materia blanda: *De limo terræ.* La comunico con el aliento de sus entrañas, teniendo atencion la imprimia en materia blanda, y tambien para que ella saliesse blanda, amorosa y suaue, pues criada y salida de las entrañas de Dios, como el aliento sale de las entrañas. Y assi con suauidad y blandura, como el que haze el vidrio, que como la masa esta con el fuego blanda, con el soplo haze dello qne quiere: de donde se entendera porque el Espitusanto, tratando de como el amor se comunica de la cabeça. Christo gran Sacerdote a todos los hombres, y llega hasta los enemigos, que son los que estan mas lexos le compara al Olio Santo, conque vngian al gran Sacerdote, y dize: *Ecce quam bonum, & quam iocundum habitare fratres in vnum.* O quan gran bien, y que alegre es la comunicacion del amor, es como el Olio Santo, que desde la cabeça de Aaron baxa con gran suauidad y blandura a la barba de Aaron, y luego se va deslizando con la misma hasta el remate y orla de su vestidura, ques hasta lo vltimo, la vestidura deste grã Sacerdote, Christo son todos los fieles: *Viuo ego dicit Dominus, quia omnibus his velut ornamento vestieris:* Dize Dios por Esay. viuo yo dize a su Iglesia, y assi a Christo cabeça della, que de todos estos señalando amigos y enemigos, te has de vestir como de vna ropa Sacerdotal: pues que es baxar desde la cabeça por la barba hasta la vestidura y llegar a la orla vella hasta el remate, sino estenderse a todos, hasta los enemigos que estã mas lexos cõ la suauidad q̃l azeyte baxa, porq̃l amor Christiano ha d̃ llegar a lo vltimo, q̃ es el enemigo, y sino no es amor Christiano, sera natural y pagano q̃ ama al q̃ le ama. Y esta tãbiẽ me parece puede ser la causa porq̃ el esposo llamãdo a la esposa a sus llagas, y en particular a la del costado, dõde la quiere enseñar el amor ẽ enemigos pues alli mas q̃ en otra parte se vio el coraçon amoroso de

Similc.

Psal. 132.

Esay. 49.

Cant. 2.

de Dios para todos aun para los que le quitauan la vida, pues quiso se le abriessen despues de muerto, para descubrir por lo esterior lo que dentro en su alma tenia, y ya auia descubierto por palabras, diziendo: *Domine ignosce illis.* Pues que es llamarla para esta diuina leccion con palabras amorosas, diziendo la paloma mia, hermana mia (la paloma no tiene hiel, sino significannos la suauidad con que quiere estampar en nuestro coraçon por exemplo y palabras el amor de enemigos para mouernos a el, con solo el bueno y suaue termino, con que nos lo persuade, diziendo: *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros.* Yo os lo digo, yo os lo declaro, y rogando mãdo que ameys a vuestros enemigos. Dime si aora el Rey nuestro señor auiendo amado tanto vn esclauo suyo, que huuiesse puesto la vida a riesgo por el, le pidiesse con mucho amor, y blandura, y dixesse hijo, yo os ruego por mi amor q̃ perdoneys a vuestro hermano, auria rostro ni coraçon en el esclauo para negarlo? no, no se postraria luego, y diria de muy buena gana. Señor aunque me huuiera sacado el alma, robado la hazienda, y quitado la honra, bastaua embiarlo a mandar V. Magestad con vn lacayo, ó entender yo gustaua dello. Tuuiera yo a buena suerte amarle perdonarle y hazerle todo el bien posible. Quanto mas interponiendo V. Magestad su Real autoridad, mandãdolo por su persona, y con tal termino y amor, que aunque yo fuera vna fiera me rindiera: A Christiano, aunque no sea sino por el amoroso y suaue termino que Iesu Christo tiene en mandarte amar alenemigo le auias de amar. Quanto mas por lo que te promete, diziendo: *Diligite inimicos vestros, vt sitis filij patris vestri, qui in cælis est.* Es vna cosa tan grande la que aqui promete, y de hecho dize tẽdran los que amaren a los enemigos, que no se puede explicar con palabras para que seays semejantes a Dios, como el hijo es semejante a su padre. Han variado los Doctores

ctores, en que està la semejança del hombre con Dios. Vnos dizen, que en tener dominio sobre las criaturas, y assi explican el lugar del Genesis: *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram, vt præsit.* Hagamosle semejante a mi dize Dios, dandole dominio de las criaturas a el inferiores, como yo le tengo de todas. Otros dizen, que la semejança esta en tener vna alma con tres potencias, entendimiento, voluntad, y memoria, como Dios en vna essencia tiene tres personas, y es tres personas, Padre, Hijo y Espiritu santo. Otros que en el entendimiento: y assi se echa de ver, porque la bienauenturança essencialmente consiste en el acto del entendimiento, por el qual se haze semejante a Dios, y Dios por participacion. Otros que en la voluntad, por la qual mediante el amor se transforma y semeja en lo que ama, como dize San Agustin sobre aquellas palabras del Profeta Oseas: *Facti sunt abominabiles sicut ea, quæ dilexerunt.* Dize: *Terram amas terra es, cælum amas cælum es, Deum amas audeo dicere Deus es, non audeo dicere, ex me scripturas audiamus, ego dixi dij estis, & filij excelsi omnes.* Amas la tierra, pues digote tierra, porque te hazes vno con ella por el amor, amas el cielo, eres cielo, amas a Dios, oso dezir haxeste vn Dios: no lo pongo de mi casa, que la escritura dize al hombre que le ama que es Dios. Y san Iuã dize, a mi parecer, que la semejança la podemos considerar aqui, o en el cielo. Y que aqui consiste en el amor de Dios, y no en la fe sin amor, y en el cielo, en el verle y conocerle cõsiste la perfecta semejança, dize pues assi. *Filioli nunc filij Dei sumus, sed nondum apparuit, quod erimus, scimus autem, quoniam cum apparuerit similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est.* Hijuelos aora aca por el amor que es la mas perfecta virtud, entre las que miran a Dios en si, *Manent, fides, spes, charitas, tria hæc, maior autem horum est charitas.* Aca la mayor virtud es la caridad mayor que la fe y esperança, y mediante

Genesis. 1.

Osee. 9. Augustinus.

1. Ioannes 3.

Digitized by Google

diante esta nos hazemos hijos de Dios: *Videte qualem charitatem dedit nobis Deus, vt filij Dei nominemur, & simus.* Mirad que admirable don y virtud nos infundio Dios, que es la caridad, por la qual nos nombramos, y con efeto somos hijos de Dios, y Dioses por participacion. Esto es lo que dize San Iuan, aca y ora semejantes como hijos por la caridad y por el amor, pero aun no ha llegado à descubrirse la perfectissima semejança. Sabemos que quando se descubra seremos perfectissimamente semejantes a el, porque con el entendimiento, mediante otra calidad mejor que el amor, que es el habito de la lumbre de la gloria, le entenderemos y veremos como el es en si rostro a rostro. De manera, que en lo que aca consiste el ser semejante a Dios, no es en sola la fe, que sola no haze semejante a Dios, sino en el amor y caridad, que si es verdadera y sobre natural amor se ha de estender al enemigo. Y sino es solo amor natural, es dezir que amando al enemigo se haze vn Dios por participacion, que es lo sumo q̃ despues de ser Dios por essencia, y en persona puede ser magnanimo y liberal, como Dios perdonador de injurias y misericordioso: como de aqui se entẽdera que es la razon, porque quando Iacob temeroso de su hermano, pensando no se quisiesse vengar de las injurias que à su parecer le auia hecho, hallandole con rostro amoroso, apazible, oluidado, y perdonador, porque ofreciendole dones, como en recompẽsa de los agrauios, no los quiso recebir, sino con entrañas amorosas le dize: Hermano de mis entrañas, gozad vos essa hazienda que traeys en buen ora, y por muchos años y buenos: dize el Sagrado Texto; *Vidi faciem tuam, quasi viderim vultum Dei.* O hermano de mis entrañas, q̃ en ver tu rostro apazible al que te auia hurtado la bendició, pareció via el rostro de Dios, q̃ es propio suyo perdonar. Y assi tu te semejas a el, perdonandome te hazes vn Dios. Y assi para significar Dios a

Gene. 33.

Moyses

Moyſes auia de perdonar vna y muchas vezes, y ſufrir los agrauios q̃ Faraó le auia de hazer, le dize: Mira q̃ teha go Dios de Faraon, no dize, ſeñor de Faraon, no verdugo que caſtigue luego, ſino Dios que vna, muchas, y infinitas vezes perdona: anſi tu has de perdonarle, y ſufrirle muchas vezes: pues eſta es la promeſſa admirable que Chriſto promete al que perdonare y amare ſus enemigos: *Diligite inimicos veſtros, vt ſitis filij patris veſtri, qui in cœlis eſt.* Amad â vueſtros enemigos, y ſereys hijos de vueſtro padre celeſtial, ſemejantes a el en nobleza de coraçon. La tercera razon es, porque no ay mal que yo le haga, q̃ no me le haga a mi meſmo: razon es eſta que conuẽcio a vn idolatra, a Laban, y ña furioſo de yra cõtra Iacob, penſando el le auia hurtado ſus idolillos, y dizele Dios en el camino: Laban, no te paſſe por penſamiento tocar a Iacob, ni aun dezirle vna mala razon, y eſto baſtõ para deſapaſſionarlery aſsi como ya ſin paſsió haze eſta prudente cõ ſideracion: tus mugeres, mis hijos tus hijos, mis nietos, q̃ mal te puedo hazer, q̃ no me le haga a mi miſmo. A Chriſtiano mira eſta prudẽcial cõſideració de vn pagano, y cõſidera q̃ tu prõximo es tu hermano, cõ hermandad mas perfeta q̃ la natural, pues ſomos todos hijos de vn padre Dios, y hermanos de Ieſu Chriſto: *Vt ſit ipſe primogenitus in multis fratrib.* El el ermano mayor, el mayorazgo, noſotros hermanos, pues q̃ mal puedes hazer a tu hermano, q̃ no te le hagas a ti? Y ſiẽdo eſto aſsi, di como Labã: ſeamos amigos, y cõfederemonos para ſiẽpre. Y la vltima es, porq̃ es el mayor ſacrificio, q̃ puedes hazer, y mas agradable a Dios, porq̃ el amar al enemigo es hazer vn holocauſto: eſta era la diferẽcia del holocauſto a los demas ſacrificios, q̃ d̃ todos los d̃mas llenaua parte el q̃ ſacrificaua òlos ſacerdotes y otras perſonas, pero del holocauſto ſolo Dios porq̃ todo ſe abraſaua en fuego: aſsi el amor propio, aunque ſea ſacrificio agradable a Dios, quando es con modera-

Exod. 9.

Geneſ. 31.

racion

racion, pero cabe mucha parte del al que le tiene, del amor del amigo cabeos algo, porque es otro vos, mas del amor del enemigo nada, porque es holocausto todo para Dios, aunque lleuays gran merecimiento. Y assi por este os haze Dios grandes mercedes, como al Santo Iob; que quando hizo este holocausto cō el vltimo acto del amor, que es rogar a Dios por los enemigos, le quito Dios sus trabajos, y aumentò los bienes: *Conuersus est Dominus ad pœnitentiam Iob, cum oraret pro amicis suis.* Llama amigos a los enemigos, y dize Cayetano, que entonces le quitò las llagas, y le dio doblados bienes. Si todas estas razones juntays, yo fiador os mueuan à amar al enemigo, y ser Hijo de Dios, aqui por gracia.

Iob. 42.

DOMI-

DOMINICA PRIMA Quadrageſimæ.

Thema. *Tunc ductus eſt Ieſus in deſertum à ſpiritu, vt tentaretur à diabolo.* Matthæi 4.

QVando la perſona Real haze vna jornada contra otro gran Principe, o Rey a deshora, luego preguntan, de donde? quando? por cuya perſuasion y cóſejo? Oy ſale la perſona Real del Principe de las eternidades el hijo de Dios, a deshora al parecer, a repreſentar batalla al Principe de las tinieblas: y aſsi bien es ſaber de donde ſale, ſi con guſto, quien le mueue a la jornada, donde ha de ſer la batalla, que apercibos haze: y mas los ſoldados obligados a ſeruirle, que ſomos noſotros, que eſtamos aliſtados en la milicia Chriſtiana. Y todo lo dize el Euangeliſta en pocas palabras, diziendo: *Tũc ductus eſt Ieſus.* En el *Tunc*, ſignifica el lugar y ocaſion de donde ſalio En el *ductus*, la voluntad en dezir, *A ſpiritu*, quien le mouio a la jornada: *In deſertũ*, el campo de la batalla, *Vt tentaretur à diabolo*, el enemigo contra quien: los aparatos de guerra, *Cum ieiunaſſet*: y no lo dize todo por eſte orden, ſino como mas acuento eſtuuiere para nueſtro prouecho. El lugar donde eſtaua el Señor, fue el rio Iordã: la ocaſion acabandoſe de bautizar, y armar cauallero, como Capitan de la milicia Chriſtiana, y eſtandole el Padre eterno haziendo caricias, jamas oydas, ni viſtas, echandole los braços encima, diziendo: Eſte es mi hijo muy amado, en quien tengo el agrado y guſto que puedo, que es in

finito, de donde saco yo, q̃ ninguno de los baptizados ay no estè alistado, y aya recebido armas y cauallo para esta jornada, y assi estè en la ocasiõ q̃ estuuiere, en el lecho, entre los braços d̃ su esposa, en oyẽdo tocar al arma, no ay si no caminar tras el Rey, sea chico, o sea grãde, lego, o Sacer
Ioel. 2. dote, hõbre, o muger: *Canite tuba in Siõ, sanctificate ieiunium, vocate cœtũ, congregate populũ, egrediatur sponsus de thalamo suo, & sponsa de cubili suo*, luego todos a apresstar la municiõ, el bastimẽto del ayuno, santificado con la limosna y oracion, juntar las capitanias, conuocar los Capitanes y resto del pueblo Christiano, los Sacerdotes delante, inuocando al Señor de las batallas, con oracion y lagrimas: no ha de auer gusto, regalo, ni ocasion, que no se dexe, pues ninguna ay, ni puede auer, que llegue a la que Christo dexò, arrancando de los braços de su eterno Padre, y de las caricias del Espiritu santo, que en figura de paloma, muy de assiento le estaua regalando: y como sale de tanto regalo para la penosa batalla? Con estraordinario gusto, con vna facilidad y presteza, como si no dexara nada, y
Luca 4. fuera a bodas, y no a ayunar, y ser tentado al desierto: lo qual significa esta palabra, *Ductus*, guiado y lleuado del Espiritu santo, como de vn cabello. S. Mateo, y S. Lucas, *Agebatur*, y otro Euangelista S. Marcos: *Expulit illum in desertum*, que le arrojò. Para significar la prisa con que le mouia el Espiritu santo, como aca lo que quereys llegue mas presto, arrojaislo. El marinero no a qualquier viẽto leuan
Eccl. 10. ta las velas, sino al q̃ le ha de lleuar adonde desea: *Si spiritus potestatem habentis ascenderit super te, ne deseras locũ tuũ.* Si el espiritu de concupiscencia, y del demonio te impelie re al pecado, no te mueuas con tan mal viẽto, haz piernas. Y la Esposa esperaua el buẽ ayre: *Surge Aquilo, & veni Au*
Cant. 4. *ster*. Dize la Esposa, passe el viẽto cierço, q̃ no es bueno para guiar al cielo, vẽ Abrego, q̃ guias para alla, q̃ es el Espiritu santo, y entõces yo me hare a la vela, q̃ este es el q̃ di

ze

ze Dauid camina para nueſtra patria, *Spiritus tuus bonus deducet me in terrã rectã.* Vueſtro Eſpiriru ſanto, Señor, es el ayre q̃ guia a la tierra de promiſsió. Biẽ ſe pareceXp̃o ſalia có eſte viẽto, como hijo natural de Dios, y lleno de regalos, y preſeas del Spiritu ſanto, pues có tãta ſuauidad có tãta facilidad, ſe dexa lleuar de ſu diuina inſpiració, y del Eſpiritu ſanto: eſte viento proſpero, no ay mayor ſeñal para conocer vno es hijo de Dios q̃ verle facil para dexarſe lleuar del Eſpiritu ſanto: y aſsi S. Pablo dize, q̃ *Spiritu Dei agũtur hi ſunt filij Dei.* Los q̃ có ſuauidad y facilidad ſe dexã lleuar del Eſpiritu ſanto, ſon hijos de Dios: porq̃ como los dones del Eſpiritu ſanto tienẽ por proprio efeto, hazer, y cauſar eſta facilidad en el alma q̃ ſe aſsiẽtã, y dones del Eſpiritu ſanto, no puedẽ eſtar ſin Eſpiritu ſanto. De ay es, q̃ el q̃ es facil para q̃ el Eſpiritu ſanto le mueua, tiene los dones del Eſpiritu ſanto, y por el cõſiguiẽte al Eſpiritu ſanto, y como el efeto del Eſpiritu ſanto en el alma, es hazer hijos de Dios. de ay es, q̃ quiẽ tiene eſta facilidad es hijo de Dios: y como el Eſpiritu ſanto tiene diuerſas mociones, mediante diuerſos dones mueue al juſto, quãdo a la cõtẽplacion, como a S. Iuã en la isla de Patmos, mediãte el dõ de ſabiduria, quãdo a las obras de piedad, como a Abacuc, q̃ ſin reparar q̃ auia de comer el y ſus ſegadores, le lleuaua el Angel de vn cabello, para q̃ ſe vea có el guſto y facilidad q̃ ſe dexa lleuar, como aca deziis, q̃ a las coſas q̃ eſtais mas inclinados os dexais lleuar de vn cabello, quãdo alas de fortaleza, como a vn Sãſon, q̃ có vn ſoplo deſte diuino Eſpiritu, mediãte el dõ de fortaleza: *Irruit ſpiritus Dñi ſuper Sãſon*, ſe abraçò có las colunas, aũq̃ via auia de morir alli por aſſolarlos enemigos de Dios: y vna S. Ines para cõfirmar la fortaleza de los ſieruos de Dios, y la Fè ſe arroja ſin temor en las llamas, otras vezes al deſierto y penitẽcia, como aora Ieſu Xp̃o: *Ductus eſt Ieſus in deſertum.* Finalmente no ay coſa buena, a que no arroſtre el hijo de Dios, lleuando por

Pſa. 142.

Ad Roman 8.

Dan. 14.

Iud. 4.

guia al Espiritu santo a la oració, como si fuera de pluma, a la penitencia, como si fuera de metal, y no de carne sensible: para la diciplina, cilicio, ayuno, para sufrir y acometer lo bueno, como vn Leon: para las obras de piedad, como si todo fuera fabricado de entrañas: sople y guie el Espiritu santo, que a todo haze buẽ rostro: porque es como aquel misterioso animal, de quien dize Ezechiel, que siendo vno, tenia quatro rostros, y donde quiera que yua el espiritu, alli le seguian: *Similitudo quatuor animalium, similitudo vultus eorum facies hominis, & facies Leonis à dextris ipsorum, quatuor facies, aut bouis à sinistris ipsorum quatuor, & facies Aquilæ desuper ipsorum quatuor, vbi erat impetus spiritus illuc gradiebantur.* Ezech. 1. & 10. Y en el capitulo diez, hablando destos animales, llama vno, y dize: *Quatuor autem facies habebat vnum.* Y refiriendose al capitulo primero, dize: *Ipsum est animal, quod videram iuxta fluuium Cobar.* Este mismo es el animal que vi cerca del rio Cobar: tenia rostro de hombre, de Leon, de Buey, y de Aguila, con distincion, y todos quatro animales eran vno, y assi todos quatro tenian semejança de Aguila, todos quatro de Leon, de hombre, y de Buey: y assi todos bolauan, todos bramauan: que el Aguila buele, es cóforme a su natural: pero que el Buey buele, es ver vn buey bolar: que el Leon sea fuerte, no admira: pero que el buey se reuista fortaleza de Leó, esso no se ha visto: que el hombre sea pio, bien: pero que el Leon se roz, y aguila rapaz lo sean, no se entiende bien: es dezir q̃ el alma, que tiene los dones del Espiritu santo tiene rostro de Aguila, por la contemplacion de hombre para apiadarse, de Leon para acometer cosas arduas, de Buey para padecer: y tiene en cada cosa destas tanta virtud y perfecion, que siendo vna parece muchas: y dira quien la considera, que toda ella, con todas sus potencias, es vn Aguila quando està en la contemplaciõ: y assi q̃ como se puede exercitar en actos de fortaleza, piedad y penitẽcia: si la mirais haziendo

ziendo de caridad, direys que toda ella es roſtro de hom
bre, ſi exercitandoſe en penitencia, la haze tan por extre- Actor. 5
mo biẽ, que no direys es para otra coſa, y que toda ella es
roſtro de buey, ſi acometiendo actos de fortaleza, ponien
do la vida por Dios, que toda es vn leõ, que ni teme ni de
ue: guie el impetu del Eſpiritu ſanto, que a todo harâ tan
perfectamente roſtro, que parezca todos tienẽ vn roſtro,
y no quatro, y yrâ cõ ſumo guſto y facilidad a todo, como
verdadero hijo de Dios, que ſe dexa lleuar con facilidad
del Eſpiritu ſanto y ſus mociones. De donde por el cõtra-
rio infiero, que pocos hijos de Dios deue de auer, pues ve
mos la dificultad y peſadũbre con q̃ acodẽ ſiguiẽdo al Eſpi
ritu ſanto, y ſu mocion, para todo lo bueno: para la oraciõ,
flacos de cabeça: para el ayuno, enfermos: para la limoſna
duros: para actos de fortaleza, temeroſos, ſeñal que no tie
nen los dones del Eſpiritu ſanto, y aſsi, ni el Eſpiritu ſanto: Ad Ro. 8
y por conſiguiente, ni ſon hijos de Dios, pues no tienen al
Eſpiritu ſanto, que con ſu aſsiſtencia los haze tales, como
dize S. Pablo: *Sed accepiſtis ſpiritum adoptionis filiorũ, in quo
clamamus Abba Pater: ipſe enim ſpiritus teſtimonium reddit ſpi
ritui noſtro, ſumus quod filij Dei.* Recebiſtes eſpiritu de adop
cion de hijos, mediante el qual llamamos a Dios, padre à
boca llena, porque Eſpiritu ſanto es el que nos dà alla den
tro teſtimonio que ſomos hijos de Dios: porque ſi eſte di
uino fuego y Eſpiritu ſanto tuuieramos en nueſtros cora-
çones, con vn ſolo ſoplo hiziera de noſotros a ſu volũtad,
como haze el vidriero de la maſa de vidro, quando eſtà re
ueſtida de fuego, y aſsi blanda, con ſolo el ſoplo, quando
quiere la eſtrecha ò la enſancha, quando quiere la desha
ze, quando ſe le antoja la tuerce. O diuino fuego, como al
coraçon que inflamas, con ſolo el aliẽto deuna inſpiraciõ,
ya le eſtrechas con el rigor de la penitẽcia, ya le enſanchas
para las obras de caridad, ya le deshazes con la humildad,
ya le leuantas y eſtiendes con la oracion: finalmente con

ſuma facilidad hazes del tu guſto, como el vidriero del vidro y maſſa reueſtida del fuego. Dichoſa alma, feliz coraçon que ſe hallare eſta Quareſma abraſado deſte diuino fuego, que facil eſtara para todo lo que en eſte ſancto tiempo ſe requiere, pues marchará tras ſu Capitan Chriſto, cõ gran guſto al deſierto, *Tunc ductus eſt Ieſus in deſertum, vt tẽtaretur à diabolo*, fue lleuado al deſierto de los braços de ſu padre para ſer tentado y pelear cõ el demonio, y la municion y vitualla, es penitencia, ayuno, oracion, dormir en el ſuelo. Caminad y marchad ſoldados de la milicia Chriſtiana al deſierto, y vereys vna gran viſion, el cuerpo y alma de la que Moyſes vio en el deſierto, que es el Verbo diuino ençarçado entre eſpinas y abrojos, haziendo actos y enſayos de (no penitẽcia, q̃ no la tuuo) la mas rigoroſa y aſpera penitẽcia q̃ jamas ſe vio. O Señor de mi alma, quien fuera digno de ver a tu Mageſtad traſnochando en oracion, dando ſuſpiros que ablandauan las fieras, rompian los ayres, los cielos, y aun el pecho de Dios vueſtro Padre, pidiendo el perdon de mis pecados, quien Señor os viera adelgazado con los ayunos, y de mi pobre comida os pudiera regalar: quien os quitara el cãto debaxo de vña diuina cabeça, y puſiera alli ſu coraçon para que le comunicarades eſſe ſeſſo, ſaber y amor diuino, como al del Euangeliſta San Iuan en la cena, y os preguntara: Quien os truxo aqui Señor del cielo? quien os ençarçò en las eſpinas deſtas penalidades? Cordero de Dios que quitays los pecados del mundo, quien os quitò el color, reſplandor del eterno Padre? Como triſte alegria de los Angeles? Como con hambre hartura del cielo? Vine aqui para llamar con el exemplo, que es voz mas eficaz que las palabras, a penitencia. Eſtaua eſto marauilloſamente figurado en el Exodo, donde ſe dize: que lleuando Moyſes el ganado a lo interior del deſierto adeshora, leuãtò los ojos y vio vna çarça toda reueſtida de fuego, y q̃ no ſe cõſumia: y admirado

Exod. 3.

y deſ-

y deſſeoſo de ver aquella nouedad, como hõbre determinado, aunque via fuego, dize: Cierto que tẽgo de yr y ver porq̃ no ſe abraſa la çarça con el fuego de que eſtà reueſtida, y caminando para ella oye vna voz q̃ le dize, antes q̃ llegaſſe: Groſſero quitaos las abarcas, y reſpectad entrãdo deſcalço el lugar ſanto que quereys hollar: entrad eſpinãdoos à verme a mi que os llamo, y eſtoy en medio deſtas eſpinas. Pareceme le diria Moyſes: Quien Rey de la gloria os truxo aqui al deſierto, de los Reales palacios del cielo? Quien os rodeò de eſpinas fuego diuino? Aora veo la çarça no ſe conſume, porque eſtays vos en ella, q̃ ſois el que dais y conſeruais todo el ſer. Dizele Dios: Baxè aqui a llamar mi pueblo, y como le llamo que me venga a ſacrificar a eſte deſierto lleno de çarças para mouerlos a venir a el con gana y guſto, eſtoy yo ençarçado. No me quiero perſuadir ay algun Chriſtiano, que en eſte ſanto tiempo de la Quareſma, donde ve tanta mudança, en cantos, oraciones, altares, ceremonias, comida y trato, no mude el ganadillo de ſus penſamientos ordinarios, y los guie a lo interior del alma, apartandolos de lo exterior, y ſe vaya con ellos àlo interior del deſierto, como otro Moyſes, para mejorarlos en paſto, y puеſto alla, aunq̃ de lexos, como lo deuen de hazer los mas, vean vna de las mas admirables viſiones q̃ deſpues que Dios es Dios, ſe vio ni vera, q̃ es a Dios ençarçado en la çarça delas obras penitenciales, ayunando, traſnochando, gimiendo, o por mejor dezir, ſepa que eſtà Chriſto en el deſierto, que ay Quareſma, mas no llega alla de puro puſilanime, gẽte q̃ por faciles ocaſiones comen carne, q̃ ni ayunan, ni orã, ni hazen limoſna, ni ſe dicipliñ, ni mudã veſtido, ni comida, ni entretenimẽtos, ni obras mas q̃ ſino fueſſe Quareſma, cõtẽtos cõ ſolo ſaber ay ayuno, y es Quareſma; pero no por ſu caſa. Otros ay mas animoſos, mas brioſos, q̃ ſe llegan mas, y dizẽ: En verdad q̃ tengo de ver q̃ haze Chriſto en el deſierto, y acercarme

à la çarça de la penitencia, que tengo de ayunar, rezar: pero assi se reparan y amparan de la penitencia, como de vn enemigo. Quieren ayunar, y para defenderse del ayuno se aperciben de multitud de pescados delicados y costosos, de truchas, salmon, &c. Finalmente quierē comer mas regaladamente que en carnal, y cō tā poca regla como antes: si tenian entretenimientos, no los dexan, sino mudālos y los dados y bueltos, en vna primera llana: las murmuraciones no, sean publicas, que mas cubiertas no parece se puede passar sin ellas: la ociosidad, como antes, y dizē: quiero ver que es esta vision de la penitencia, y quieren entrar en ella sin espinarse, con sus abarcas que les defiendan, como a otro Moyses. A estos tales està diziendo vna voz de Dios,ençarçado de Iesu Christo haziendo rigurosa penitēcia: Grosseros, patanes, teneos afuera, no os acerqueys a la çarça, no querays dessa manera tratar de penitencia, quitaos las abarcas y defensas, y assi reuerenciareys la penitēcia consagrada en esta tierra santa de Iesu Christo, porque essa que quereys hollar, està santificada, y no es razon la querays profanar. Otros ay tan determinados, que descalços entran por las espinas y çarça, ayunando como deuē, rezando, velando, llorando sus pecados: estos van a ver à Iesu Christo encarçado en medio de tanta aspereza, y le preguntan: Para que Señor mio vos en el desierto? para q̄ vos ayunays, que no teneys passiones que domar? para q̄ lloros y gemidos, que no teneys pecados propios? A estos dize: para llamaros a que vos q̄ teneys passiones ayuneys rigurosamente, vos que teneys pecados lloreys y gimays, vos que estays asido con el alma, y pegado con la tierra, leuanteys el espiritu al cielo, y assi hagays sacrificio agradable de coraçon contrito y humillado en este desierto: *Vt sacrificent mihi in deserto* Para que me sacrifiquen en este desierto. Pero direysme: Y a que fin Señor salistes? *Vt tentaretur à diabolo*, para conquistar y trauar pelea cō el demonio

monio:pues si es aisi,como os quitays las fuerças con el ayuno,mala cama,y os debilitays?Suele el Capitan tomar refresco el,y dar de comer a su cauallo,y darle a los soldados,para que con mas fuerças y brio entren en la batalla: aisi es aca,porque la batalla se hade vẽcer con fuerças corporales:mas quando la batalla es espiritual,con fuerças espirituales se ha de alcançar: y como estas crecen quanto mas se debilitan las del cuerpo,como dize S.Pablo: *Cum infirmor, fortior sum*,quando mas flaco el cuerpo, mas fuerte el espiritu. De ay es,que el adelgazar el cuerpo con el ayuno,mala cama,y vigilias,es refrescar y dar refresco al alma,y apresstar el cauallo del cuerpo para la batalla.Cuerpo regalado no es para la guerra,para corcobear, tirar cozes, y bolar de la silla a su amo. *Si incrassatus est dilectus, & recalcitrauit*.Bien comido,y bien beuido,para idolatrar,y no para pelear, *Sedit populus manducare, & bibere,& surrexerunt ludere*.Sentose,muy de asiento tomò la racion, comio y beuio,y harto leuantose,no a pelear, sino a adorar dios de burla,vn bezerro. El cauallo bueno para esta milicia espiritual,vn cuerpo adelgaçado y flaco con los ayunos exercitado,no cauallo regalado, que a la primera carrera se hincha de sudor,y se ague,sino que corra veynte lanças sin sudar ni cansarse,y aisi el alma andara cõ fuerças:y mas andãdo depormedio la oracion que la renueua y remoça,y aisi haze valiente y vencer:como significò el Espiritu santo por vna semejança en los Numeros, dizien do: *Delebit populus hic omnes qui in nostris finibus cõmorantur, quomodo solet bos herbas vsque ad radices carpere*. Aisi atalara este pueblo, dize el Rey Balac,toda nuestra tierra y gẽte,como suele el buey pacer la yerua quãdo tiene mucha hambre,que no solo corta con su lengua la yerua que se descubre sobre la tierra,sino entra y siega hasta las rayzes della,fue dezir:con la lengua y oracion que esta gente haze a su Dios,es poderosa para destruyrnos a trampa rayz,

Exod 32

Num. 22

Digitized by Google

como el buey la yerua desde las rayzes. Estos son buenos para yr llamados de Dios al desierto a pelear. Mas ay Señor, que por mucho que V. Magestad llame, aunq̃ sea desde la çarça espinandose, para mouernos con el exemplo, y animarnos, es pordemas: *Vocauit Dominus ad fletũ, & ad planctum, & ad cingulum sacci, & ecce gaudium & lætitia, occidere vitulos, & iugulare arietes, & bibere vinum.* Esta se Dios quebrando la cabeça, no con vozes, sino con la aspereza y obras, que son las que mas suenan y mueuen llamando al lloro y lagrimas, silicio, ayuno y penitencia: y vos comiendo con poca necesidad carne, y dessa la mas delicada como entonces era la de ternera *Comedere vitulos*, y hazen burla, y diz ẽ: *Comedamus & bibamus, Cras enim moriemur.* Que no ay tal como tratarse bien, y comer y beuer, q̃ mañana se acaba todo con la muerte. O maldad inaudita, digna de eterno castigo! *Si dimitetur iniquitas hæc?* Dize Dios, si esta maldad se les ha de perdonar? Como si dixera, no es digna de perdon, como si los locos no tuuierã extrema necesidad de hazer penitencia para pagar por sus pecados, o no fuera esta la causa que haze a Dios llamarlos a ella cõ tanta instancia. Deuanea lo que quisieres pecador, que no tienes otro remedio debaxo de Dios, sino el cilicio, ayuno, disciplina: y sino preguntaselo a san Geronimo, y veras como en huyr la penitencia huyes del remedio precisso de tu alma. Que sentis del ayuno, de la diciplina, del cilicio glorioso Heronimo? Yo os lo dirè: *Pœnitentium actus sunt infœlitium remedia.* O palabras que auiamos de traer todos los pecadores escritas en la frente, y en lo intimo de nuestro coraçon! Los actos penitenciales, las obras de penitẽcia, son remedios de infelices, la disciplina que saca la sangre de las venas, y tiñe el cuerpo en su propia sangre, el cilicio que la atormenta y mordisca, la tristeza que enflaqueze, hasta poner en los huessos el ayuno q̃ la debilita, son remedios vnicos de infelices. Feliz fuera el hombre, si conseruandose

Esai. 22.

Hieron.

uandose en el estado de la inocencia, guardara su santo te soro: pero ya que por su culpa le perdio, y se hizo de feliz infeliz, gima, llore, derrame sangre, ayune, apliquese el vnico y preciso remedio de infelices. Y si ay alguno que se tenga, o en este particular lo sea, que no le ay, como no ay quien no aya ofendido a Dios, a esse tal yo le doy licencia no vse deste remedio de infelices, pero quié es este, y loarlehemos? Y si como es verdad todos tenemos necesidad del, abracemosle y tengamosle por sumo regalo, venido de la mano de Dios, que por tal le promete el por Elaias: *Et dabit tibi Dominus panem arctum, & aquam breuem, & non faciet auolare àte Prophetam, hæc est via ambulate in ea, & non declinetis ad dexteram, neque ad sinistram.* Esai. 30. Quando Dios te quisiere hazer merced, y remediarte, dize el Profeta, darteha el pan por onças, y el agua por medida, tratarate como a enfermo, como a infeliz, que le tassan el pan, y le dan por onças el agua, mandarate ayunar, que pensays algunos, porque el ayuno Ecclesiastico no veda el beuer? Podeys ser destemplados, y embriagaros, esto no es contra el Ecclesiastico precepto, mas es contra el natural de la Templança, pues dize, y para que acortandote la ración del cuerpo, no desmayes: *Non faciet auolare à te Prophetam*, Proueerteha de dotrina, manjar del alma. Este es el verdadero y seguro camino para el cielo, a los pecadores, guiad por el, y no os desuieys del camino a ninguna mano, si quereys saluaros: *Hæc est via, ambulate in ea, & non declinetis ad dexteram, nec ad sinistram*: Porque en torciendo camino, no teneys remedio. Y pues a su Hijo vnico, que era maestro de las almas, no solo le quiso acortar esta racion, pero se la quitò del todo por quarenta dias con sus noches, señales ser vnico y eficaz remedio nuestro. *Cum ieiunasset qua-*

quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, postea esſuriit. Siempre tuuo trabajo, pero al fin de los quarẽta dias le puſo a rieſgo de morir la hãbre, y en viniendo la ocaſion ſale eſte valeroſo Capitan à repreſentar la batalla, *Domine præueni eum.* Ea Señor, dize Dauid, que ſoys el fuerte de Iſ-
Pſal. 13. rael, preuenilde, deſcubriendo flaqueza, deſafialde: y ſale en vn cauallo blanco, aunque flaco al parecer, pero fuerte
Apocal. 6. & 19. por el exercicio de las aſperezas: *Et ecce equus albus, & qui ſedebat ſuper eum cum iuſtitia pugnabat, & nomen eius verbũ Dei.* Y las armas que traya eran vn arco, y venia a deſafiar cierto de la vitoria: *Et exiuit vincens, vt vinceret*, por la certidumbre ſe dize, vence, antes de entrar en la batalla: y luego, *& accedens tentator*, vieneſe para el palenque el demonio, cauallero en vn cauallo negro: que aſsi como el blanco ſignifica la inocencia de Chriſto, anſi el negro la malicia del demonio, y trae por armas vn peſo, *Et ecce equus niger, & qui ſedebat ſuper eum, habebat ſtateram in manu ſua.*
Apoc. 6. Por armas vn peſo, quien jamas tal arma vio? para pelear vn peſo? inuencion de diablo. Y ſi quereys ſaber como venian ambos, los dos disfraçados y con reboço. El Verbo diuino con el reboço de la humanidad, y el demonio cõ el del engaño en figura de Fariſeo, lleno de aparẽcias devirtud, q̃ es disfraz tan eſcondido, q̃ otro q̃ Dios tuuiera grandiſsima dificultad en conocerle, en el roſtro reboçado en la boca y palabras del qual dize Iob: *Quis reuelabit faciem*
Iob. 41. *veſtimenti eius, vel faciem veſtitam*, como dize otra letra: Quien aura en el mundo que pueda quitarle el reboço? quien que pueda entrar a ſu coraçon por ſu boca, porque ſiempre a la primera viſta aſſoma con aparencia de bien: y quien podra podra por ſus palabras deſcubrir y entẽder lo q̃ pretende, ſegun es el traydor de doblado? Y porq̃ en particular el arma es tan disfraçada como el roſtro y palabras dize, q̃ el arma es vn peſo: renegad del demonio ſiempre, y mas quãdo quiere poner en fil y peſo vña oracion, di-

diciplina, y ayuno, que es arma traydora de la q̃ vsa, quando os dize: Mirad que la virtud consiste en vna mediania, y assi tanta disciplina ya passa de medida: acortad en esso, que da ya en ser vicio, es demasiada oració, y podra os desuanecer la cabeça, es excessiuo ayuno, y ya passa de templança: pelea con vos, con peso, y assi quiso pelear con el hijo de Dios. No manda Dios, le diria, que se mate nadie: esse es demasiado ayuno, sale de la medida, y peso de templança. O peso falso, y engañoso, quan cuydadoso de alẽtar lo malo: *Halitus eius prunas ardere facit.* En viendo los hombres dispuestos para algun mal, como los alienta, viẽdo las asquas cubiertas, como las sopla para el mal: y que amigo de apagar el espiritu en los buenos. Al reues S. Pablo auisa: *Spiritu nolite extinguere.* No mates traydor el espiritu, dissuadiendo el ayuno, la oracion. Señores no es tiẽpo ni ocasion de poner en peso y medida las obras de virtud, que està el mundo perdido por falta dellas, a penas ay quien aun llegue a la santa mediania, hazed quanta oracion quisieredes, y quanta penitencia quisieredes: y aun plegue a Dios llegueys a hazer la que conuiene: porque estan tan enamorados de si los hombres, y quierense tanto, que no ayays miedo se maten, dessangrandose con la disciplina, ni mueran de hambre por el ayuno: antes estamos en aquellos tiempos peligrosos, de quien auia profetizado S. Pablo, y dicho: *Instabunt tempora periculosa.* Vendran tiempos peligrosos: o que peligros aura en los tiempos venideros, que aura Astros y Cometas, anunciadoras y pronosticas de grandes desastres: aura pestes y hãbres, enfermedades, guerras, no, no, sino mucho mayor mal q̃ todo esso, que? *Erunt homines amantes seipsos.* Tiempos vẽdran en que los hombres se amaran con tãto exceso, que seran vnos Narcisos de si mismos: y en assa demasia de amor esta embuelto el sumo peligro: porque si el medio para nuestra salud està librado, como dicho es, en la penitencia,

Iob.41.

1.ad Thes salon.5.

2.ad Thimot.3.

2.ad Thimot.3.

cia, como la hara quien tãto se ama, que por no tomar vna diciplina, dara cien buelcos, y aun cien mil en el infierno, por no ayunar vn dia, para refrenar su carne, ardera para mientras Dios fuere Dios en los infiernos: y assi està en sumo peligro de su saluacion, estos tiempos corren, y anda el diablo con peso, pero falso, pues quiere reduzir à mediania, y mas vale exceder, si exceſſo ay, que no faltar mas y mas diſciplinas, mas y mas cilicios, mas y mas ayunos. Poned los ojos en vn San Pedro, y dezidle, que es mucho llorar, que cegara, y en vn Dauid, que aguaua el vino con lagrimas, en vn San Francisco, en que no trayga de dia y de noche vn solo sayal acueſtas, y en vn Santo Domingo, que no tome cada noche tres diciplinas con cadenas de hierro, y no se deſſangre, y en vn S. Geronymo, que no se quebrante el pecho con vna piedra cada dia, en la Era que assi paſſaua, y no se trataua de tantear, y pesar la penitencia, auia muchos Santos, aora que anda el diablo con el peso en la mano, y sus miniſtros tratan deſtas dañosas, y engañosas diſcreciones, ay tan pocos, porque se quiere todo pesar con este peso falso del demonio: para no caer de la virtud es menester alargarse en ella, y no querer andar tan al juſto, que rebentemos tanto, y no mas, antes se ha de echar la raya mucho antes de adonde no se ha de llegar, y este es parecer diuino. Mandaua Dios a su pueblo, que no le viessen, que moririan: y y estaua metido Dios en lo alto, alla dentro, y mandales, q̃ aun no se lleguen a la falda del monte: mirad quan lexos pone la raya: este si es parecer diuino, y lo demas prudencia de la carne, y assi de la que es enemiga de Dios, y de todo lo bueno: *Prudentia carnis inimica eſt Deo*, la prudencia de la carne es enemiga de Dios, y muerte de las almas: por este peso se pierden los que començando con gran eſpiritu a hazer estas obras, la raposa de la carne roncera les perſuade, y el diablo que lo atiza, que lo modere, y viene

a dar

a dar en otro estremo dañosissimo de ser carnales: los que començaron espirituales, burlados como necios deste peso falso, tales como aquellos à quien dize San Pablo: *Sic stulti estis, vt cum spiritu cœperitis, nunc carne consummamini.* Tan necios soys, que auiendo començado con espiritu, os han engañado, y queriendoos poner en regla, os hã hecho carnales. Quereys lo ver? quiere Dios los Nazareos sean templados, y mas en el no beuer vino. Bien, Señor, no lo beuan. No basta esso, dize Dios, sino para que no salten en essa templança, tenganla tambien en no comer vbas: y para mayor resguardo, no coman el orujo, ni granillos. Que es esso, Señor? O que para que el vino no se beua es menester que essa templança se estienda a no comer vbas, ni aun el ollejo; esto si que es persuadir templança, y no con peso. Si entrara alli el diablo con su peso, y su ministro la discreció de la carne, dixera que era demasia: que bastaua para conseruarse en no beuer vino, no tenerlo, ni verlo de los ojos: pero que que tenia que ver con esso no comer vbas, que esso era melindre y excesso, que para domar la carne bastauan pocos golpes de la disciplina, moderado ayuno? Mas creo yo al verdadero Maestro, que al que trae peso falso: peso, que auia de estar el y quien le enseña colgado de la horca. Y quereys ver lo que este traydor pretendia? que Christo nuestro Señor hiziesse vn acto de gula, dandose vna grande hartazga, echareyslo de ver en que no le dize, Di que esta piedra se buelua en vn pan, que bastara para que comas, y te repares, sino, Di que todas estas piedras se bueluan en pan, y hartarte has, y sacaras el vientre de mal año. Veys como debaxo de apariencia de mediania le queria hazer caer de la virtud de la templãça, y dar en ser glotõ: pero como el Señor estaua tan reparado con auer estẽdido tãto esta virtud, q̃ parecia antes daua en demasia, aũque no la podia temer, no le vẽcio este traydor con la arma del

peso

peſo con que venia armado. Dire yſme, que tentacion fue padre, ofrecer al que eſtaua muriendo de hambre vnos panes: fue mirad eſta tentacion de pobre, y de pobre penitente: de pobre, porque no le acometio como aora a vno de voſotros ricos, con manjares delicados, con la perdiz a ſu tiempo, y el fayſan: aora con las truchas, aunque cueſten a ocho reales: y el pobre no alcance vn bocado de pan, con el ſalmon freſco, eſſo fuera tentar a Chriſto, como a rico: pero como ſabia nacio pobre, viuio pobre, y ſe preciaua dello, tientale como a pobre, ofreciendole vna hartadga de pan, que es tanta falta y gula, como ſi fuera de mãjares delicados: vn pobre no mira, ni tiene ojo, diria entre ſi, a la calidad de los manjares, ſino a la cantidad, mas precia vna hogaza de pan, cõ que pueda ſacar el vientre de mal año, que vna perdiz, ni vna pella de manjar blanco. De aqui entenderey, que fue la cauſa de enfadar, y dar en roſtro a los hijos de Iſrael, vn manjar tan delicado como el Manà: porque no pudo ſer el mal ſabor, ni mal guſto, antes en tener el ſabor y guſto de todos los manjares: era imposible darles en roſtro, porque ſi el ſabor y guſto de la perdiz les enfadaua, y no el del fayſan, a fayſan les ſabia: y eſſe guſto tenia, ſi querian carnero, a carnero ſabia: finalmente ſe veſtia aquel miſterioſo manjar de ſu proprio guſto dellos, y aſsi ſe llama todo manjar: *Omnem eſcam abominatae eſt anima eorum.* Dioles, dize el Profeta el Manà en roſtro, que tenia virtud y ſabor de todo manjar: y por eſſo ſe llama todo manjar: pues porque les dio en roſtro? porq̃, diganlo ellos: *Anima noſtra nauſeat ſuper cibo iſto leuiſſimo.* No nos hinche el vientre, no ſe nos pega bien, ni le abraça bien el eſtomago: y la razon era, que como ſe les daua por taſſa, y medida, que ſe llama Gomor, y mandaua Dios que no tomaſſen, ni cogieſſen mas, pues era medida muy baſtante, para ſuſtentarlos como a criados de la caſa Real de Dios: pero ellos querian no ſolo ſuſtentarſe, ſino

Pſa. 106.

Num. 21

ſino hartarſe haſta rebentar: quereys lo ver? mirad loque dizen: Mejor eſtauamos noſotros alla en Egypto, *Quando ſedebamus iuxta ollas carninm.* Eſto de aora es darnos à comer como a pajaros. Otro tal nos yua a noſotros quãdo tomauamos nueſtra ollaza de taſſajos, ajos y cebolla, y la poniamos en medio, y comiamos haſta rebentar. Eſta era tentacion de pobres jornaleros, que eſtauan enſeñados a comer como peones. Aſsi pues a Chriſto tienta como a pobre, y dize: *Dic vt lapides iſti panes fiant.* Y la miſma tentacion es en todo genero de abundancia, aunq̃ no ſea de oro ni de plata, ſino en la multitud de joyas, veſtidos y otras coſas, por viles que ſean. Tan aſida eſtà la otra a ſus tres o quatro ſayas de ſayal, con ſu ruedo verde y amarillo, y a ſus patenas de plata, y ſartal de agallones, como vos a las de tela bordadas, y a las perlas Orientales, y vandas de oro. Tan tentacion del demonio es la demaſia en lo vno como en lo otro, que quereys tener las arcas llenas, y el pobre deſnudo. La hartura de ſolo pan fue cauſa de la condenacion y perdicion de las ciudades de Sodoma. Tambien eſta fue tentacion de penitente, con eſta q̃ acometio el demonio a Chriſto: y por eſſo con mãjar groſero, para que no aduirtieſſe en ella, ni penſaſſe era ſino acudir a la neceſsidad. Dize San Gregorio ſobre el lugar que aora ſe alegarà, que el demonio diferentemente tiẽta a los perfectos q̃ a los imperfectos, porq̃ a los perfetos muy diſfraçadamẽte, a los imperfetos mas al deſcubierto: y dizelo por vna elegante metafora el Eſpiritu ſanto: *Abſcondita eſt pedica eius in via, & decipula illius ſuper ſemitam.* Donde cõpara a los animales ſimples, a los imperfetos, y a los aſtutos, a los perfectos. Vereys vn cieruo, vn jaual, que de ordinario anda por el camino, y baxa a lo llano, y muchas vezes le atrauieſſa, y como no tiene eſſa aſtucia, ponenle vn lazo en el camino, y alli cae y le caçan: pero el lobo y la çorra andan coma aſtutos ſiempre por

Exod. 26

S. Grego.

Iob. 28.

las sendas, y mas rezeladamente, y en descubriendose tantito el lazo, huyen cien leguas: y assi es menester ponerles el lazo mas escondido, con vn cepo y trampa debaxo de tierra para asirles: assi el demonio a los imperfetos que andan por el camino ordinario y ancho que lleua a la perdicion como dize Christo: *Ampla est via quæ ducit ad perditionem.* Ancho es el camino que guia al infierno, poneles la tentacion ordinaria, con vn: Porque no has de comer tu tambien como tu vezino? con vn, vamos a ver las damas a tal procesion, basta para engañarles, y al vno hazer destemplado y gloton, y al otro deshonesto. Van, miran y codician, y no le dize mas de, ve a ver. Mas a los perfetos no assi, sino dizeles: Flaco andas, razon es tambien acudir a la necessidad propia, y lo demas es quererte matar con tus manos. O fulana es como vn Angel, en vida y en rostro, y passa grande necessidad, sera gran caridad visitarla y remediarla: y al vno le quiere hazer dexe la penitencia, y al otro, perder su castidad y limpieza. Esto es armar con cepo a los que andan por la senda de la perfecion. Es a la letra lo que el santo Iob, en el ca-
Genc.49 pitulo.49. del Genes. dize con otra metafora semejante, que haze grandemente a nuestro proposito, hablando de su hijo Dã: *Dam coluber in via ceraſtes in semita, vt mordeat vngulas equi, & cadat ascensor eius retrorsum.* Dam sera como la culebra en el camino, y como la sierpe ceraſtes en la senda, que espera al cauallero, y muerde los cascos al cauallo para que le buele por las ancas abaxo. La culebra tiene poca ponçoña, ponese en el camino, o poco o nada cubierta, y alli da coleadas, y a las vezes no, sino la hollays: mas el ceraſtes es vna serpiente mas ponçoñosa, y escondese debaxo del arena, y està assechando, y en viendo passa por alli algun hombre de a cauallo, muerde al cauallo de los cascos, para que enarmonandose sentido de la herida, buele de si al cauallero. Ya se sa-

be

be,que por los de a pie en la ſagrada Eſcritura ſe entiende los imperfetos, porque no corren tanto en la virtud como los perfetos: *Si cum peditibus currens laborasti, quomodo poteſt contendere cum equis?* Que es dezir: Si no pudiſte correr parejas con los de a pie, como las podras correr con los de a cauallo? Como ſi dixera: Si no puedes correr parejas con los imperfetos, como las podras correr con los perfectos. Pues que haze el demonio eſta todo eſte tiempo eſcondido, todo eſte tiempo aſſechando, como ponçoñoſa ſerpiente, y vee paſſar por la ſenda de la perfeccion, del ayuno riguroſo, oracion prolixa, al mejor hombre de a cauallo, que mejor le ſabia hazer mal de todo el mundo: y ſino mirad como le aprieta el Verbo a eſte cauallo blanco de ſu humanidad las piernas, cõ la aſpereza de cama, tomando por cama el ſuelo como le arrima los azicates con el ayuno, como le haze correr vna carrera tan larga de penitencia de quarenta dias con ſus noches, y con que eſpiritu que le haze bolar, por la meditacion y oracion. O que buen ginete, que bien le ſabe hazer mal, y como le vee, ſale a morderle con el diente de la tentacion, y tirale vna dentellada, y dize: *Si filius Dei eſt, &c.* Pero como el cauallo era rezio de caſcos, que ſignifican las virtudes: porque aſsi como la fuerça principal del cauallo conſiſte en ſer rezio de caſcos, aſsi la fuerça principal del perfecto conſiſte en tener las virtudes habituadas, y aſsi firmes y rezias, y dificiles de quitar: y aſsi no ſolo no entrò en ellas, y las mordio, como dize San Gregorio: *Quia tentatio cum non momordit*: pero tirole el cauallo vna pernada q̃ le quebrò los diẽtes de ſus dañadas tẽtaciones en la boca, dãdole vn rapaboca con vn dicho dela ſagrada Eſcritura diziendo: *Non in ſolo pane viuit homo.* Y aduertid q̃ no ſolo no entrò dẽtro el diẽte dela tẽtaciõ, mas ni aũ hizo ſeñal, *Omnis illa tẽtatio*, dize S. Gregorio. *foris non intus fuit.* Todas aquellas tentacio-

nes fueron en lo exterior, y no entraron adentro al alma de Iesu Christo, que es vna de las excelencias deste famoso cauallo, porque es la marauilla que el Sabio no acababa de entender, que es el camino de la culebra sobre la
Prouc. 30 piedra, *Et viam colubri super petram.* Passa la culebra sobre vna piedra, no dexa rastro ni señal de camino, mas si passa por tierra o yerua dexa rastro, y luego dize ys: Por aqui passò culebra, no veys la señal? es dezir que esta culebra infernal, quando passa sobre vn alma terrena y carnal, o verde, como aca dezis, ò dexa camino auiendo rendido el alma, y dexandola sellada con su caracter, como el de aquella gran bestia del Apocalipsis, o alomenos algun rastro, como quando la dexa cansada o tibia, y remontada del espiritu. Mas quando sobre la piedra Christo, ni camino ni rastro, ni le vencio, ni le dexò tibio, ni cansado, mas que si no le tentara. Y esso es lo que dize el Sabio, que no hallò el camino de la culebra sobre la piedra. Y el glorioso Dotor san Gregorio, que no le mordio la tentacion, ni entrò adentro, porque los cascos eran rezios, que si llegara a los mios ò a los vuestros a experimentar vuestras virtudes de Templança, o las mias, como entrara el diente de su tentacion, porque nos hallara con las virtudes mal fortificadas, por el poco exercicio dellas: hallara los cascos blandos como vn Esau, que luego se rindio a la tentacion de la gula, pues por vna escudilla de lantejas vendio la primogenitura y mayorazgo. O que blandura de cascos, que flaca virtud de Templança en el comer, que blando de cascos vn Dauid, que por vn deleyte con Berfabe, estuuo a pique de perder el Reyno, y perdiera de hecho el alma, si Dios no le remediara despues que pecò. Y vos que por vn bocado perdereys el cielo, y por vn deleyte todo el mayorazgo, q̃ Christo có tãto trabajo ganò: mas dize: *Dic vt lapides isti panes fiãt.* Comiẽça a tẽtar por gula, tẽtació d̃.

fla-

flacos y baxa, que es esso? No soys vos el q̃ en el cielo tentastes con el mayor de todos los pecados, que fue có la soberuia, y con ella derribastes multitud de todos los choros de los Angeles? Ya lo entiendo dize el reuerendissimo Cayetano, q̃ como caystes de tan alto estado, y os semejastes a bestias, assi vuestras fuerças quedaron apocadas, y tẽtais en cosas que pertenecen al hombre, segun que animal, como es en el comer y luxuria: *Fortitudo eius in lumbis eius, & in vmbilico ventris eius.* Ya como bestia Belhemon tiene su fuerça en los lomos y en el hóbligo. Por los lomos entiende S. Gregorio el vicio de la luxuria: y por el hóbligo entiende Cayetano la gula, porq̃ el hombligo es la boca del estomago por donde la criatura se sustenta enel vientre, y assi alli pone su fuerça donde mas flaqueza ay, que es enla parte animal: y assi dize: *Dic vt Lapides isti panes fiant.* Mirad que embuste, está al principio de la batalla, y quiere q̃ dexe las armas: el ayuno son las armas, como dize S. Chrisostomo: y es como si yo començasse a acuchillarme con vos, y lo primero os persuadiesse y dixesse: para pelear cómigo dexad las armas: mejor, dize S. Chrisostomo, estarias siendo soldado en el rostro del esquadró desarmado, que sin ayuno. Pues esto ledize: Dexad las armas, dexad el ayuno: mas dizele en el conflicto y escaramuça, que tome refresco y coma, cosa contra todo orden y vsança de guerra. Y vos soys el Capitã general que hizo guerra en el cielo? bien parece sabiades poco del menester, ya si truxistes las manos en la cabeça. El vando q̃ los Generales ordinariamente suelen echar, es, q̃ nadie se pare, ni a comer, ni a coger despojos, hasta auer rendido del todo a los enemigos, so pena dela vida, como se lee en el primero delos Reyes: Que auiendo salido el valeroso Ionatas a espiar el Cãpo de los Filisteos, y teniendo reuelacion de la victoria, subio trepando y rebentando hasta lo alto, y certificado que Dios le daria la vitoria, y la señal fue dezirle, que se alle-

Iob. 40.

S. Chrisost.

1. Reg. 14.

gaſſe, dioles vn Santiago, y embiſtiendo paſſaró a cuchillo el y ſu armero caſi veynte hombres, de lo qual cobraron gran temor, vnos perdian el animo, y huyan, otros dauan vozes, y atontados ſe matauan vnos a otros, como Saul lo oyò, echò vando por ſu exercito diziendo: Yo os adjuro por Dios, ninguno ſea oſado a comer bocado, y ſi le comiere ſea maldito de Dios: *Maledictus qui comederit panem vſque ad veſperam, & vindicabor de hoſtibus meis*. Eſto hazia porque parandoſe a comer, ſe impedia la proſecucion dela vitoria, y el pueblo con yr pereciendo de hambre, deſuerte, que de desflaquezidos ya perdian la viſta, y auer multitud de panares de miel en la cueſta nadie eſtendio la mano para alcançar vn panar, porque como fuertes ſoldados y expertos ſabian que en eſto conſiſtia la vitoria: y el necio del demonio en el rigor y primer acomete, pide al valeroſo Capitan Ieſu Chriſto, que coma, no condecendio con el: mas ſi a mi, o a vos coneſto acometiera, aunque fuera el primer dia de Quareſma, quando entramos en campo contra el y las poteſtades infernales, no ſolo con tan graue neceſsidad, que como los ſoldados de Saul perdieramos de flaqueza la viſta, ni teniendo tan a manos marjares tan dulces como panares de miel, tomaramos por taſſa como lonatas con la punta del baſton ſolo lo neceſſario, mas con faciles ocaſiones, y poca flaqueza, tomaramos a manos llenas qualquier coſa q̃ el demonio nos ofreciera, aunque fuera vna hartazga de pan, como a Chriſto ofrecio diziendo: *Dic vt lapides iſti panes fiant*. Y como el demonio vio no auia ſalido bien en el primer encuentro, quiere correr otra y otra lança, y dizele lleuandole al pinaculo del Templo: *Si filius Dei es, mittete deorſum*. Dale otra pernada diziendole: Eſcrito eſtà, no ſe hade tentar a Dios, por donde ſubi puedo baxar: no es neceſſario pedir a Dios aora alas para bolar de aqui. Torna a querer correr otra lança, penſando con la multiplicacion de tentaciones alcan-

cançaria vitoria, y lleuandole a vn monte muy alto, mueſtrale a la imaginacion todo el mundo, y mintiendo dize: *Hæc omnia tibi dabo, ſi procidens adoraueris me.* Todo es mio, yo te lo entregare y hare ſeñor de todo, ſi poſtrandote me adoras. Vna y otra tentacion para vencer, y vna mayor que otra. O Señor, dize el Profeta, que me embiays tan graues tentaciones, que parece impoſsible vencerlas, y mas viniendo vna tras otra, vna mayor que otra, y con tanta continuacion, que parece la vna llama a la otra, y la trae tras ſi, y la acrecienta. *Abyſſus abyſſum inuocat, in voce cataractarum tuarum.* Viene vn abiſmo, que ſignifica vna gran copia de agua que derramays ſobre nueſtras almas, y luego otro abiſmo y muchedumbre tras el, como ſi le llamaſſe a que le ayudaſſe a ahogarme: Aſsi deſpues de vna gran tentacion, otra mayor, y que ſe junta cõ ella, para derribarme: Si eres hijo de Dios, di que eſtas piedras ſe bueluan en pan. Luego otra tras ella: *Mittete deorſum*, luego otra: *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Mas como el buen juſtador Chriſto, corre cada lança, como ſi ſola aquella huuiera de correr: y Chriſto lo era tan bueno, ni le amedrentò con la frequencia de las tentaciones, ni le eſpantò por yr poniendo las mayores cada vez. Y que marauilla, pues eſto no eſpanto al ſanto Iob, que venian con tanta priſa, que ſe atropellauan vnas a otras, porque no auia acabo de llegar el menſagero, y dicho: Agora los Sabeos mataron tus criados y paſtores, y ſe lleuaron los ganados, quando entraua otro: Agora embio Dios fuego del cielo, y atalò ouejas y paſtor, quando otro: Tus hijos eſtauan comiendo en caſa del mayorazgo, y vino vn ayre que derribò la caſa, y los hizo vna torta: mirad la priſa y como yuan creciendo, y con todo las vencio como buen Capitan. Quanto mas Ieſu Chriſto Capitan general de la milicia Chriſtiana, corre cada

Pſal. 41.

Iob. 1.

lançã con tanta destreza, como si fuera la primera, y no huuiera de correr otra, y assi le vencio diziendo: Anda Satanas, entiende ya te conozco, y mi valor, que escrito està: A vn solo Dios se ha de adorar y seruir. Para que a mi nia vos no os espante con multiplicar tentaciones, y poner vnis mayores que otras, antes como buenos soldados enseñados deste diuino Capitan con tanta gẽtileza corramos cada lança como si fueran vna sola, y assi vaya el demonio vencido, y Dios nos embie consuelo del cielo, aqui de gracia, y despues de gloria.

FERIA QVARTA post primam Dominicam Quadragesimæ.

Thema. *Generatio praua & adultera signũ quærit.* Matthæi 12.

NO se me haze nueuo los que tienẽ puestos los ojos en la modestia de Christo nuestro bien se admiren de verle tratar a los Escribas y Fariseos con palabras tan asperas y pesadas, tocandoles en lo viuo de su honra y costumbres, diziendoles: generacion praua y adultera, pedis señal, y milagro? porque en la sobrehaz no parece tan gran ofensa el pedirle: pues aun el mismo Señor por sus Profetas combida para ello al Rey Acab: *Pete tibi signum à Domino Deo tuo, siue in profundum*

dum in fernè, siue in excelsum supra. Ea Rey, pide señal de la tierra, ò del cielo, a tu Dios, aunque sea del centro de la tierra, ò del empireo cielo: mas si miramos bien la su stancia, modo y palabras desta peticion, y con que esta gẽte la pide, no nos parecerà anduuo el Señor riguroso, sino muy piadoso, no largo y adelantado, sino corto, si assi se sufriera dezir: porque mirando al modo entran con vn *Volumus*, dizen a Dios: queremos, es nuestra voluntad. O palabra atreuida, desuergonçada, arrogante, soberuia, destruydora de cielo y tierra, digna de eterno castigo! *Volumus*, queremos, en la criatura despoblò el cielo, y poblò el infierno. Para cuya explicacion presupongo la voluntad diuina, sola es regla cierta y derecha, porque tiene dos cosas necessarias para serlo. La vna, que es suma sabiduria, y la otra, ser suma bondad: por la parte que es suma sabiduria, no puede errar: por ser suma bondad, no puede engañar. De aqui es, ser la primera regla sumamente derecha, por la qual Dios niuelò y reglò toda la fabrica de cielo y tierra, porque es aquella diuina plomada y niuel que este diuino arquitecto Dios traya en la mano de su omnipotencia, quando al principio del tiempo començò la fabrica del mundo: y assi dize el Profeta: *Omnia quæcumquè voluit Dominus, fecit in cœlo, & in terra*. Todo lo que quiso con su diuina voluntad, obrò, pues fue libre para obrarlo, y la misma voluntad fue por la que edificò a esta Ierusalen, y por ella se niuelo, como dize: *Domus mea ædificabitur in ea, ait Dominus exercituum, & perpendiculum extendetur super Hierusalem*. Porque jamas echan la plomada sino quando quieren edificar. Y assi se vera, que como ande de por medio la diuina voluntad, todo sale, no solo bueno, sino muy bueno todo junto, no a parecer y examen de qualquier maestro, sino del supremo, que es Dios: *Vidit Dominus cuncta quæ fecerat, & erant valde bona*. Tal regla lo reglò, como la diuina voluntad. De aqui. *Esai.7.* *Zacha.1.*

Geneſ.1. qui es, que ſolo Dios puede dezir, quiero abſoluto, porque ſolo ſu querer lo haze recto y bueno, y ninguna de las criaturas, aunque entren los ſupremos Seraphines, tienen eſta preeminencia y ſeguridad, ſino quando ſe ajuſtan a eſta infalible regla de la diuina voluntad, porque les falta el ſumo ſaber, y aſsi ſe pueden engañar, y la ſuma bondad, y aſsi pueden engañar. Eſta verdad es tan cierta, que aun hablando el Filoſofo natural del hombre dize: *Voluntas humana non eſt certa regula.* La voluntad humana no es cierta regla, porque puede torcer: y lo miſmo tiene la Angelica; y por eſſo ni Angel ni hombre no puede dezir vn quiero abſoluto del diuino querer, ſo pena de perderſe a ſi y a los que en eſto le ſiguieren. Tenemos lamentables exemplos deſto en el cielo y en la tierra: y ſi no, que fue la cauſa de la infeliz cayda de tanta multitud de Angeles, ſino vn abſoluto quiero del primer Angel, y todos ſus ſequazes, no reglado por la diuina voluntad, primera regla? y aſsi fue voluntad torcida, como dize el Eſpiritu ſanto en el capitulo quarto de Iob: *Ecce qui ſeruiunt ei non ſunt ſtabiles, & in Angelis ſuis reperit prauitatem*: Aduertid Iob, le dize, que el venir a caer, y no permanecer los Angeles, fue por auer torcido ſu voluntad: que eſſo quiere dezir prauedad. Y de aqui entendereys, porque a Luzifer le llama ſerpiente torcida: *Viſitabo ſuper Leuiatham ſerpentem vectem.* Y otra letra dize: *Tortuoſum*: Viſitare para caſtigar ſobre el deſacato del demonio torcido, de voluntad torcida: aſsi le llama el Eſpiritu ſanto, por el ſanto Profeta Iob en el capitulo 26. *Obſtreticante manu Domini eductus eſt coluber tortuoſus.* El poder de Dios ſacò y echò del mundo la culebra enroſcada y torcida. Y eſta es la razon porque ſe dize, que con la cola que ſiempre anda torcida, traya la tercera parte de las eſtrellas tras ſi: porque como ſi-

Iob.4.

Eſai 27.

Iob.26.

guie-

guieron eſta voluntad torcida, con la cola torcida les derribò del cielo. Como la cola es la que en las ſerpientes tiene mas fuerça, y con que hazen mucho mal, aſsi eſte Dragon con la voluntad que le ſiguieron los hizo todo el mal. Y con la miſma figura derribò al hombre haziendole que tuuieſſe quiero contra el quiero de Dios: dize Dios: Quiero que no comas deſte arbol, y dizele eſte maldito: Porque ha de querer eſſo Dios? comed, que en vueſtro querer eſtà, que no morireys. Quiſo, y comio, y murio el, y en el noſotros. Con eſte maldito *Volumus*, poblò el infierno: pues que como dize diuinamente el glorioſo ſan Bernardo: *Tolle propriam voluntatem, vbi infernus audeo dicere: Tolle propriam voluntatem vbi infernus, nil ardet in inferno, niſi propria voluntas.* Quitad la voluntad propria, donde eſtà el infierno: como ſi dixera: ſin ella no le ay, ni auia para que auerle. Oſſo dezir, ninguna coſa arde en el infierno, ſino la propia voluntad. Y bien ſe ſigue, que ſi la propia voluntad derribò al infierno a los Angeles deſde el cielo, y a los hombres deſde eſte paraiſo de la Yglesia los deſpeña alla, que todo lo que arde en el infierno, es por la voluntad propria: porque en el infierno no arden mas de Angeles y hombres en cuerpo y alma deſde agora, o en almas ſolas, y deſpues en cuerpo y alma. Y pues eſto es aſsi con mucha razon dize Ieſu Chriſto duras palabras a los que van a el con palabras tan blasfemas, como es dezir: *Volumus*, queremos. Y porque veays por lo que añaden, ſi es torcida voluntad, preguntadles, que quereys? *Volumus a te ſignum videre.* Queremos que hagays vn milagro: no aueys viſto hartos? ha de ſer vn milagro nueuo? jamas viſto ni oydo. O traydora de voluntad, y como ſe echa bien de ver es torcida y errada, pues das en el mayor mal de los males, en el deſpeñadero de las ſuperſticiones y nouedades, haziendo noueleros los hombres! Entre todos

Geneſ. 3.

Bernard.

los

los vicios de la Republica Christiana ninguno tan pernicioso, porque es el que destruye las leyes, barrena los Sacramentos, desacredita la Fè, y finalmente finge nueuo Dios, y muda el verdadero, que destruye la predicacion, sino predicar nouedades, inuenciones y deuaneos de cabeça, dexando la antigua y sana dotrina, que barrena los Sacramentos, sino nouedades, y dezir con mentira, que es licito confessar por cartas, que se puede en el Sacramento descubrir el complice, es queres nueuos Sacramentos, o nueuos modos de barrenarlos. Esto ha destruydo a los perfidos Luteranos, y los demas hereges, querer nueua Fè, o nueua inteligencia della, contra los Santos y Concilios, y la Escriptura santa, no contentandose con creerla como la santa Yglesia la propone, y los santos antiguos y fieles la creyeron, sino que ha de ser nueua Fè, y nueuo modo de creer: y lo que mas es, aun nueuo Dios. Queria el pueblo de Israel nouelero, porque les parecia, que el que tenian, y les sacò de Egypto, era Dios antiguo, y assi les daua en rostro. Y esta fue la causa de hazer el bezerro, *Exod.* 32 echando achaque no sabian que se auia hecho Moyses, bien que no sepays de Moyses, si se ha muerto o perdido, pero no sabeys de vuestro Dios, que no puede morir, ni perderse. Bien lo sabian, pero eran tan nouleros, que cada dia quisieran mudar su Dios, y tener Dios nueuo. No os acordas, como a los de Atenas les cogio el ayre, y cayò en el chiste San Pablo, y como ellos eran tan amigos de nouedades, que no atendian a otra cosa, y era en tanta manera, que con tener infinidad de idolos, de dioses falsos, como los vian y tratauan, cada dia los aumentauan: y para acudir a la insaciable sed de nueuos Dioses, hizieron vn ara, en la qual estaua escrito, al Dios no conocido: *Ignoto Deo*, dezia el epitafio. Y con esto, como no le vian ni cono *Actuũ.* 17 cian, estauan contentos con el, que si le vieran o conocieran como a los demas, a dos dias les diera en rostro, y le desxaran

xaran por otro, com auian hecho con los demas, pues como los vio noueleros. S. Pablo hallò en eſto puerta abierta, y dizeles: *Quaſi ſupersticioſos vos video*: Atenienſes yo veo que ſoys amigos de nouedades, y os quiero dar a entender vna. Paſſando por el templo de vueſtros dioſes fingidos, vi vna ara en que eſtaua eſcrito, al dios no conocido: eſſe dios no conocido, que como noueleros, ſin ſaber quien es honrays, es el que yo os predico. Y eſta nouedad fue entrada para plantar la Fê de Ieſu Chriſto en Atenas. Demanera, que el nouelero muda ley, Sacramẽtos, Fe y Dios. Y eſte es el efeto que haze la propia volũtad, y aſsi maldita y deſcomulgada la propria voluntad: Eſte infernal *Volumus*, que de tantos males es cauſa. *Volumus à te ſignum videre.* Milagro y ſeñal nueua piden, co ſa que no puede ſer, ni Chriſto auia de hazer, pues todos ſus milagros eſtauan profetizados o figurados, dize el Sa bio: *Quid eſt? quod fuit, quid fuit? quod eſt, nil ſub Sole nouum.* Hablando de lo que aca en las coſas ordinarias paſſa, pone en vn cerco todas las coſas que ſon y fueron en el mũ do, y dize: No ay que buſcar nouedades, q̃ es? lo que fue, que fue? lo que es, y concluye: nada nueuo ſobre la tierra: y aplicado a las ſeñales del Meſsias, muy bien ſe verifica en el ſentido dicho: porque aunque mudadas y renouadas cumpliendo lo profetizado, y dando el viuo y vida a las figuras, ninguna nueua. Y aſsi tratando de las que auia de hazer, dize Dios: *Ne memineritis priorum & antiqua me intuecamini, ecce ego facio noua, & nunc orientur.* No os acordeys de los milagros antiguos, y aun pongays ya los ojos en ellos: *Ecce omnia facio noua.* No dize: Yo hago milagros y ſeñales no profetizadas ni figuradas, entendiendo eſte lugar de Chriſto, ſino pongo en execucion, cumplo y renueuo dando vida a las figuras, cuerpo a las ſombras, cumplimiento a las profecias. Y eſto es hazerlas nueuas. Y eſto explica mas por el Eccleſiaſtico. 38. *Eccleſ. 1.* *Eſai. 43.* *Eccl. 38.*

di-

Digitized by Google

Diziendo: *In noua signa immuta mirabilia inuocare, & immutare.* Es renouar: y aunque no tiene en todo el exemplo, para que lo entendays: Teneys vos vna figura solamente lineada, ò con colores muertos y escuros, viene el pintor y hinche aquellas lineas, y dâ el viuo a los colores muertos, y sombras, dezis, hazela de nueuo, renueuala. Assi auia Dios lineado por las palabras de los Profetas, y dado colores muertos por los hechos y milagros antiguos. Todos los milagros que Christo auia de hazer, y hazerlos Christo, es cumplir lo ya profetizado, y dar vida a las figuras de los passados: y esto se llama hazer de nueuo, o renouar. Todos estos hazia, y no se contentauan, sino pedian nueuos milagros, no destos que los Profetas auian dicho, ni de los figurados, y otros, ni los auia de hazer IesuChristo, ni conuenia: porque assi como a Moyses le dieron la traça y modelo que auia de tener en la fabrica del templo, y cosas del, y le mandaron no excediesse ni añadiesse ni quitasse cosa: *Omnia facito secundum exemplar quod tibi mostratum est in monte.* Hazlo todo por la montea y traça que te mostrê en el monte, assi IesuChristo hizo todos los milagros por la montea y exemplares antiguos, como dicho es De manera, que todas las señales que hazian a proposito de nuestro remedio, todas precedieron en lineas, sombras y figuras: el nacimiento, y encarnacion en la çarça rodeada de fuego: la virginidad de su Madre en la vara de Aarõ, q̃ florecio sin regarla, y lleuò fruto: su muerte en el sacrificio del carnero, asido de los cuernos a la çarça: su resurrecciõ en el manipulo de Iosef, q̃ se leuãtò. Y estas son las q̃ renueua, q̃es lo figurado: en la señal q̃ dio Dios al Rey Ezequias de salud, y fue q̃ boluio el Sol atras diez lineas en el relox de sol de Acaz, y las tornò a passar otra vez por el numero de diez q̃ significa perfecciõ, significa todas las señales sõbras y figuras de la vieja ley, y de naturaleza: el boluer el

sol

ſol atras diez lineas deſpues de auerlas andado vna vez, es auerlas andado y paſſado vna vez lineãdolas y figurãdolas, y dãdolas los colores muertos: boluer otra vez a andar lo andado, es darlas el viuo, la vida, el cũplir lo figurado: y eſſo es el renouar y hazer de nueuo. Pues ſiendo eſto aſsi, q̃ por eſtas ſe auia de conocer el Meſsias, como pidẽ eſtos locos ſeñal nueua q̃ no ſea deſtas? De aqui entẽdereys porq̃ dize el Señor, *Signũ non dabitur eis, niſi ſignũ Ionæ Prophetæ.* Pues ſabemos hizo deſpues deſto otros muchos milagros, fue dezir: todas las ſeñales q̃ cõuiene hazer, hare ſin falta haſta la vltima, q̃ es eſtar en la ſepultura y reſucitar, pero otras no: Como ſi les dixera: Pedis ahora otras profecias de las que os di: otros Sacramentos, y otro Dios nueuo, quereys traſtornar la volũtad de mi eterno Padre, y q̃ yo no me reglè por ella, ſino por la vſa, como generaciõ praua, generaciõ de volũtad, q̃ lo trae de caſta, imitadores de Adã, y de Luzifer: Como ſi dixera: Hijos del demonio, derribados cõ la cola deſu torcida volũtad, pedis como tales ſeñales y milagros nueuos.

Volumus à te ſignum videre, palabra necia, y infiel: necia, porque la Fe no eſtriua como en ſubſtancia en los milagros, ſino en la verdad diuina, que no puede mentir, y eſta es ſu firmeza, como dize San pablo, hablando con los Hebreos: *Impoſsibile eſt mentiri Deum.* Su firmeza eſtà en que lo reuela Dios, que no puede mentir, y nò en los milagros, aunque los milagros ſon para confirmarla en particular en aquellos que de nueuo ſe conuierten a la Fè, *Et ſermonem confirmante ſequentibus ſignis.* La palabra de Dios, la q̃ tiene la ſuſtancia de la Fè, los milagros para cõfirmarla: y ſi para eſtos era infidelidad pedir milagros, q̃ ſera para el Chriſtiano? no ay q̃ pedir nueuos milagros el Chriſtiano, ſino quiere ſalir de la Igleſia caſa de Dios: para creer baſta ſaber Dios lo dixo: porq̃ lo demas es pedir ſe traſtorne el mũdo, y ſe truequẽ todas las obras

Ad Heb. 6

Mar. 16

Ad Ro. 10

con

con diuino orden hechas, y bueluan, como aca dezis, las nuezes al cantaro, con inauditas nouedadrs. Y por esso dize San Pablo ad Romanos: *Ne dixeris in corde tuo, quis ascendet in cœlum, idest, Christum deducere; aut quis descendet in Abyssum, hoc est, Christum à mortuis reuocare prope est verbum in ore tuo, hoc est verbum Fidei, quod prædicamus.* *Ad Ro. 10*

No te passe por pensamiento, dize san Pablo, pedir nueuas señales, milagros exquisitos para creer: bastete oyr lo que la Fè te enseña, porque lo demas es querer turbar el cielo y tierra, la Fè, los Sacramentos, la Religion, es querer que Christo buelua a baxar del cielo, y torne a subir del abismo, es querer nazca y muera otra vez, y resucite y suba al cielo otra vez. Direys me: Padre, nosotros quietos estamos en la Fè Catolica, y no pedimos essos milagros, es verdad, pero quereys otros milagros mas caseros. El renouero que professa viuir y morir en el oficio, y piensa yr al cielo, milagro pide, y aũ de los mayores, pues es necessario para ello, no solo el poder de Dios ordinario, sino el absoluto (de que no vsa, ni vsara) con el qual puede, aun a los cõdenados librarlos del infierno: el que no dexando la ruyn conuersacion se confiessa, quiere ser absuelto. Milagro pide, el que no quiere perdonar la injuria, y quiere Dios se las perdone a el. Milagro el que quiere ser absuelto para dezir Missa, y en leuantandose de la cama embia, Anda ve, sabe como ha estado esta noche mi señora doña fulana, y es su manceba. Milagro, el que viue mal toda la vida, y quiere morir bien. Como el necio del Profeta Balã, q̃ dezia, auiẽdo viuido mal: *Moriatur anima mea morte iustorũ.* querria morir como justo de lo qual se rie cõ razõ S. Agust. pide milagro nueuo, pide otra ley, otro Euãgelio, como estos, *Volumus a te signũ videre.* Tiene mas esta palabra ser sin prouecho, porq̃ aunq̃ seã milagros obrados en el profundo del infierno, o en el cielo, y viniere vn condenado, no creera el que no cree *Num. 23.*

al

al predicador Christo, y al que aca le predica en nombre de Dios. Y lo mesmo hara aunque baxe vn Angel visiblemente del cielo, porque es opinion y error de condenados y precitos pensar creerã haziendo Dios esto, los que no creen por lo que Dios, por sus Profetas y predicadores les dize. Estaua el malauenturado del rico auariento ardiẽdo en viuas llamas, y no por caridad, porq̃ allino la ay, ni la puede auer con padre, madre, ò hermano, pues que no la ay con Dios, sino por no ser nueuamente atormentado de tormento acidental, como lo son con cada vno que se condena y les toca, como los del cielo con cada justo que se salua: y que mucho sea assi al tomar de la possession del cielo, pues lo es à la justificacion y conuersion de qualquier pecador: *Gaudium est Angelis Dei super vno peccatore pœnitentiam agente.* Y este gozo cierto es, es acidental, pues por no padecer mas, dize este rico auariento: Padre Abrahan, ya que no ha lugar de venir aca Lazaro a rifrigerarme esta lengua, tocandola con su mano mojada, v dedo, suplicoos le despacheys alla al mundo, a mis hermanos, para que les de quenta delo que aca passa, y ellos miren por si: y assi no vengan a este lugar de tormentos intolerables: responde le Abrahan: *Habent Prophetas audiant illos.* Alla tienen Profetas predicadores, oyanlos y denles credito. Aora al punto, que dize el condenado: *Non pater Abraham, sed si quis ex mortuis ierit ad eos pœnitentiam agent.* No padre Abrahan, que es diferente yr vno de los muertos, y si va haran penitencia: *Ait autem illi, si Moysem & Prophetas non audiunt, neque è si quis ex mortuis resurexerit, credent.* Sino oyen a Moyses, y a los Profetas, aunque resucite vno de los muertos, y vaya no le creeran: pues del cielo no vino voz del mesmo Dios oyendolo ellos, que calificaua à Christo: *Clarificaui, & iterum clarificabo.* Y dixeron ellos mismos: *Angelus loquutus est ei.* Algun Angel le ha hablado, y respondi-

Luca. 16

Ioan. 12.

do del cielo. No huuo señales en el cielo a la muerte de Christo, el sol no se escurecio a las tres de la tarde, las piedras no se quebrauan vnas con otras, no las huuo del limbo, pues que, muchos resucitaron y entraron por Ierusalem, en su nacimiento que se publico con canciones de los Angeles, su Resurreccion no la confessaron las guardas que pusieron al monumento, y no quisieron creer? Que efeto resurtio de todas estas señales, para el que no cree al predicador que habla en nombre
1.reg.28. de Dios, ni bastan milagros de la tierra, ni del cielo, ni del infierno, porque si saliere alguno del infierno, diran es hechizeria, como el salir el alma de Samuel por los cõjuros de la Fitonissa, segun San Augustin, en figura y semejança, no la verdadera: y si baxare del cielo, diran que es por nigromancia. Demanera, que es por demas hazer milagros, para que gente tan incredula crea, y por esso no los haze Dios. Y assi estos necios si supieran pedir con humildad, verdad y desseo de creer, no auian de pedir señales para creer, sino lo primero que puso Chri
Marci.16 sto: *Domine cooperante.* Señor ande V. Magestad, como dizen, las manos en la massa, abra las orejas del alma, para que entre la fee: y assi auian de rogar con San Pablo:
Ad Colos.4. *Deus aperiat nobis ostium verbi.* Roguemos a Dios nos abra puerta, para que entre la palabra diuina, que con esta palabra si Dios abre la puerta con su diuino concurso, no ay necessidad de milagros extraordinarios, ni es menester venga alguno del cielo, ni salga alguno del infierno, sino sola la diuina palabra, y mas dicha por la boca de Dios, y acompañada de su diuino Espiritu, que ella sola puede plantar la fee, y aun saluar vn alma, como dize Sã-
Iacob.1. tiago: *Suscipite insitum verbum, quod potest saluare animas vestras.* Recebid la palabra diuina, que puede saluar vuestras almas: y siendo esto ansi, con gran razon los reprehende Iesu Christo, diziendo: *Generatio prauu, & adul-*

adultera ſignum quærit, pues dizen vna razon torcida, infiel por demas. Pero direysme bien padre, mas harto aſpera parece, pues les toca tan en lo viuo, y que ellos mas eſtiman, como es en el ſaber y bondad, llamandoles por la parte que les dize generacion praua, de necios, de voluntad errada, que no puede ſer ſin error ò eſpeculatiuo ò pratico: y por la que les dize adulteros, llamalos idolatras, que es el mayor pecado de infidelidad. Y lo que mas graue parece, es dezirles que lo traen y heredaron de ſus padres, que es notarles en el linage: anſi es que les hiere en lo viuo, en el coraçon, y todo era neceſſario para eſta gente. Quereys ver como les hiere en el coraçon, no auia coſa que mas tuuieſſen en el coraçon, que mas amaſſen, que era ſu decendencia, y della ſe preciauan, de linajudos era de lo que mas ſe preciauan, toda ſu vfania y gloria era eſta, como lo dize el Profeta Oſeas: *Gloria eorum à partu, & ab vtero, & a conceptu.* Toda ſu gloria era, ſomos nobles hijos de Abrahan, hidalgos, y no eſclauos, ni pecheros, gente que toda la vida ſe les va en tratar de ſu decendencia y ſangre. Eſta es de precio, quando eſtà veſtida de virtud, y quando no, no daria por ella dos marauedis: que parece vn hombre por gentilombre que ſea veſtido de andrajos? ſi es pecador, mal parece, pero bien veſtido ſi es bien diſpueſto, linda coſa: pues ay les hiere, y les dize: Mala caſta, hijos de adulterio, y adulteros por voſotros: *Generatio praua, & adultera.* Y que eſte rigor ſea para eſtos, menester es cierto, porque ningun genero de gente tan dificultoſamente ſe enſeña, como los que ſe tienen por doctos, como los Eſcribas: ni ſe corrigen con tanta dificultad, como los que ſe tienen por Santos, como los Fariſeos, porque los que ſe tienen por doctos, no ſufren ſer enſeñados, ni aun de Dios, y los que ſe tienen por Sãtos, no

Oſeas. 8.

Prouerb. 30.

no sufren reprehension: *Generatio cuius excelsi sunt oculi, & palpebræ eius in alta surrectæ, generatio quæ sibi munda videtur, & non est lota a sordibus suis.* Gente de penacho, que piensan que ellos solos son los sabios del mundo, y con ellos viue y muere la sabiduria, tales eran los Escribas y Letrados de la ley, pensauan tenian la llaue de la ciẽcia: *Ergo, vos soli estis sapientes, & vobiscum morietur sapientia.* Dezia el Santo Iob a otros tales, como si les dixera, ni se conseruo el saber por solos vosotros ni faltara, aunque falteys, gente que mira al cielo, arquea las cejas, leuanta las pestañas, como quien muestra admiracion de las cosas altas que alcança. Gente que se tiene por santa sin lauarse de las manchas de los pecados, que aun no se han purificado, y ya tienen a su parecer à Dios por el pie. Los santos con lauarse mil vezes con suma curiosidad no se fian de si, y se tienen por pecadores: *Si lotus fuero.* Dezia el Santo Iob: *Quasi aquis niuis, & fulserint vel ut mundissimè manus meæ, tamen sordibus intinges me, & abominabuntur me vestimenta mea* Aunque me aya lauado con aguas de nieue, y mis vestiduras, resplandecieren de puro limpias mis manos, con todo esso si V. Magestad me da vn tizne, mis mesmas vestiduras me abominaran: y que hijo de muger parecera limpio delante los ojos de Dios, dize vn amigo de los del Santo Iob: *Vt mundus appareat natus de muliere.* Y estos Fariseos sin limpiarse se tienen por Santos, y por esto multiplican pecados, y perseueran en ellos, pareciendoles son impecables: y assi tienen necessidad de tan aspera reprehension, como Christo les da, diziendo: Generacion necia y mala pide señales nueuas, no se le daran, sino la señal de Ionas Profeta. O diuino pecho como se echa de ver, no os sale del coraçon el mal tratar, ni desechar al pecador! *Non enim humiliauit ex corde, nec abiecit filios hominum.* Dize Ieremias es muy contra la condicion blanda de Dios tratar mal a los

Iob. 121.

Iob. 49.

Iob. 25.

à los hombres no le sale de coraçon el afrentarles, y humillarles con los castigos, y mucho menos arrojarlos de si. Y assi vereys, dize, les dara la señal, que mas haze à proposito de su remedio, que es la de la muerte, señal triste de amenazas de muerte, y sepulcro. Como si dixera esta generacion por ser peruersa no se puede curar, sino con espantosas señales, con amenazas de muerte, y con estas les ha de hazer Dios andar por el camino del cielo, como dize Abacuc: *Ibunt in splendore fulgurantis hastæ tuæ.* Alançadas con rayos se han de lleuar a lo que conuiene, à poder de bramidos y furor se han de espantar, que por esso dize Dauid a Dios: A señor que a esta gente terrena à poder de bramidos y furias se han de lleuar, que los dexeys pasmados y assombrados de miedo, años malos, hambres, guerras, pestilencias, y finalmente muerte y sepulcro: *Nisi signum Ionæ Prophetæ.* Como se reduxo Niniue cõ amenazas de destruycion y muerte: *Nisi signum Ionæ Prophetæ.* Como si dixera Christo: Todo mi posible hare por reduzirles hasta morir en la demanda, y assi si huyeren como Ionas, desobedeciendome, yre tras ellos en su seguimiento, en dandoles alcance como dia Ionas, les põdre grillos, y echare en vn calaboço, y alli les hare me pidan remedio, como eche en el vientre de la vallena, calaboço obscuro, al fugitiuo Ionas; y quando les vea rendidos, y me pidieren remedio de rodillas, como Ionas desde el vientre de la vallena los sacare de los trabajos, quãdo hizieren mi voluntad les regalare con la sombra de mi amparo, y puesto en vna Cruz le hare en ramada como a Ionas cõ la yedra. Y por ser gustosa la historia y prouechosa tratemos algo della. Manda Dios al Profeta vaya a la ciudad de Niniue, y les diga de su parte, dentro de quarenta dias la ha de asolar, como el Profeta conocia la condicion blanda de Dios, pareciale que en lloran do vna lagrimita les auia de perdonar, y que corria su hó

Thren. 3.

Abacu. 3

Ionæ. 3.

Ionæ. 2.

Ionæ. 6.

ra riesgo, porque le tendrian por mentiroso Profeta, sino se cumplia el castigo que significaua: representa à Dios lo que sentia, y con todo esso dize Dios que vaya: y da el Profeta en vna locura, que no diera vn loco de atar, y fue pensar podia huyr de Dios, y esconderse de su vista, y para esto no solo puso tierra en medio, sino queria poner tambien el mar, y passarse a las Islas, y da en embarcarse: gentil frenesi, que estãdo Dios en todo lugar, quiera vno huyr de Dios, y le parezca toma alas, en embarcarse, y preuiene a su parecer a Dios por madrugar demañana al viaje, y de hecho se haze à la vela: ò paloma engañada, que esso quiere dezia Ionas paloma, como de

Oseas.7. la q̃ hablando el Profeta Oseas, *Ephrain*, dize, *quasi columba seducta non habens cor.* Veys aqui vn Profeta de Dios tan necio, como vna paloma simple, sin entendimiento, sin consideracion, sin seso. No sabes pues eres Profeta, q̃ tiene dicho Dios por Dauid, es imposible esconderse ni yrsele por pies la criatura a Dios: *Si ascendero in cælum tu illic es, si descẽdero in infernum ades, si sumpsero pennas meas*

Psal.138 *diluculo, & habitauero in extremis maris etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.* Aunque ponga todos los cielos en medio, y me ponga sobre el impireo o te hallo alli, si me baxare al centro dela tierra alli estas, si madrugare à embarcarme, y nauegare a vela y remo, y fuere hasta la vltima raya del mar, alli me lleuas tu de la mano. Que diriades de vn ciego que siente le lleuan dela mano, y no es posible caminar sin guia, si pensase huyr del mismo que le lleua, diria yo, es dos vezes ciego en la vista corporal, y en el entendimiẽto, y no puede el hombre menearse sin que Dios le mence, ni viuir sin que le este dando vida, ni aun ser sino esta alli Dios conseruãdosele, pues como dize San Pablo: *Non longe est ab vnoquoq; nostri, in ipso enim viuimus, monemur & sumus.* Como aun

Actuum 17. los Filosofos con sola luz natural lo entendieron: y assi dize

dize San Pablo: *Vt quidam veſtrorum poëtarum dixerunt.* Pues ſi eſtà tan adentro de noſotros, que ſu Real preſencia nos da el ſer, y conſerua en el, que es eſtarnosle dando ſiempre por la conſeruacion del, y lo meſmo haze para el viuir y mouernos, como podemos huyr del, es como vno que dieſſe en eſte deſatino, y dixeſſe que queria huyr de ſi meſmo, de ſu vida y de ſus mouimientos, y ſabido para que huye, para eſconderſe en alguna Isla mõtuoſa desliçando de vn inconueniente y locura en otra mayor, ſi mayor puede ſer. No ay hombre cubrirte ni eſconderte de Dios, hijo de Adan, que penſando huyr de Dios y eſcõderſe del ſe acogio a las hojas de higuera, y higuera que Adan la queria hazer con el hecho higuera loca, tan loca como el yua, queriendo ella pudieſſe cubrir al hombre de la viſta de Dios, por mas que te disfraces, como la muger del Roboan, aunque te pongas detras de ſiete paredes, como los malos viejos del templo, que dezian: *Nemonos videt.* Nadie nos ve, te quitara Dios el reboço: y mandara cauar la pared, para que tu meſmo veas que te ve Dios: *Omnia nuda ſunt, & aperta oculis eius.* Dize San Pablo, todo eſtà ſin reboço ni capa: pues deſnudo y manifieſto, como el arca abierta ò la caſa para los ojos de Dios, pues aun el demonio no ſe pudo encubrir por mas que ſe reboçò, y le dixo Chriſto: *Vade poſt me ſathana.* Y loq̃ mas es, lo intimo del alma y coraçon ve: *Dominus autem intuetur cor*, Dios ve el coraçon, y todos los penſamientos que Ionas quando determinaua de huyr, y no ſolo eſta donde eſtas, mas va tras ti con el açote en la mano, y como camina, y corre la poſa ſobre cherubines, date caça por mas ayre en popa que lleues: *Aſcendit ſuper cherubim & volauit & volauit ſuper pennas ventorum.* Y ay, y mil vezes ay, de aquellos a quien Dios no ſigue, quando huyen del, porque es ſeñal de eſtar ſumamente ayrado contra ellos, que va el pecador

Geneſ. 3.

3. *Reg. 6.*

Dani. 13.

Ad Heb. 4

1. *Regum* 17.

Pſal. 17.

dor huyendo, apartandose de Dios, ofreciendole mas y mas, y no va Dios tras el en su alcance, no le castiga y busca, gran señal de enojo: assi lo dize el Profeta Dauid: *Secundum multitudinem iræ suæ non quæret.* Quando la ira de Dios llegare a su punto, quando estuuiere sumamẽte ayrado. Que hara? cercarale y echarale grillos? sembrara el camino de abrojos, para q̃ no pueda huyr? embiara por ella la justicia de los trabajos que le tray gã mas que de passo? no no, que esso era no estar muy enojado con el, sino dexarle ha, no le seguira, no yra tras el, no le buscara, y essa es la señal de suma ira, y de excessiuo enojo. Porque donde puede yr el que va huyendo de la vida, sino a la muerte? Assi lo entẽdia el reprobo de Cain, quãdo Dios le dexaua yr y apartarse de si: *Proijcis me a facie tua.* Arrogaysme de vuestra presencia, es echarme en las manos de la muerte: *Quicunque inuenerit me, occidet me.* No me topara animal, que no me despedace: porque Cain? porq̃ no llenando yo passaporte de Dios, luego veran que voy fugitiuo del, y me quitaran la vida: de las riquezas a suma pobreza, como quando el hijo prodigo se fue de la casa de su padre, vino atãta, que no se hartaua de las vellotas que vareauan a los lechones: del sumo bien al sumo mal, pues el mayor mal es la pena de daño, que consiste en carecer de Dios, de su vista: y assi dize San Agustin es la suma pena el sumo castigo, el no castigar, y yr con el castigo tras el pecador: *Sũmũ supplitium nullum supplitium.* Diuino retruecano, sumo castigo, ningun castigo, no castigar, sumamente castigar, porque esso es dexarle ya como desahuciado comer de lo que quisiere, de lo que le haze mal, seguir su apetito, y hazer su gusto como hombre de quien Dios no cuyda, ni ay ya esperança de su remedio, si no se va desesperado, como otro Cain: al reues quando Dios va tras el pecador le busca, le detiene, le pone estoruos en el camino: *Sepiam viam tuam spinis.* Le po-

Psalm. 9.

Genes. 4.

Luca. 15

S. Aug. super psa. 9.

Osea. 2.

ne

ne en vn calaboço le cierra, le cerca los caminos: *Circumædificauit aduersum me, vt nõ egrediar aggrauauit compedem meum conclusit vias meas lapidibus quadris semitas meas subuertit.* Pusome entre quatro paredes, emparedome, y aũ alli me doblò los grillos, pusome con dos pares de grillos, para q̃ no me fuesse, y para imposibilitarlo mas, cerro de silleria recisima acal y canto todos los caminos, y las sendas deshizo, y començome a castigar cruelmente: *Confregit me, posuit me quasi signum ad sagittam, repleuit me amaritudinibus inebriauit me absintio, & fregit ad numerum dentes meos, cibauit me cinere.* Valame Dios, y que gana de que no se le vaya el fugitiuo! quebrantome, moliome, pusome como blanco a la saeta, y vna y otra saeta, de trabajos, de pesadumbres, y azibares: quebrome los dientes en la boca, y diome a cõmer ceniza, y pensando que ya perecia boluime al Señor, y dixe: *Recordare paupertatis, & trãsgressionis meæ absintij & fellis.* A Señor acuerdese V Magestad de tanto trabajo, tanta hiel como me aueis dado. Mirad como le trae a si por medio de los trabajos, y viẽ dole venir rendido, y reconocido como abre los braços y entrañas, y dize: *Memoria memor ero, & tabescet in me anima mea.* Muy en la memoria tengo yo todos los trabajos que te he dado, y yo los sentia mas que tu que los passauas, pues me hazian pasmar de dolor, y tãbien del amor grande que te tengo. Y dize, pues Señor teniendo yo acuerdo de que este es el medio, por el qual traeis a vos al pecador fugitiuo, tengo grandes esperanças me hareys mercedes, pues de tanta misericordia vsays conmigo. De sta misericordia grande vsa Dios con el fugitiuo Ionas, al cançalẽ quando el pensaua escaparse a vña de cauallo, à vela y remo, cercale Dios, turba el mar, despierta los viẽtos, leuanta vna tan repentina y extraordinaria tẽpestad, que los pone a pique de perecer: todos turbados, alborotados, auia yuando las velas delaguando con la bomba el

Digitized by Google

nauio dando vozes al cielo, pensando cada credo estauã anegados, el piloto turbado, la tempestad y peligro creciendo, y Ionas durmiendo, los Inocentes inquietos, el reo y pecador sossegado durmiendo a sueño suelto. Gran mal, vn solo pecador en vna comunidad, esse basta para turbarla, el cielo turbò solo Lucifer, el Colegio Apostolico vn Iudas, el furto de Acã a todo Israel: y assi la sentencia fue: *Turbet te Deus, quoniam turbastinos*: turbado mueras, pues nos turbaste a todos, Ionas turba el mar y su compañia, que remedio? Dios le dio, poniendo les en el coraçon, que la tempestad era milagrosa, y no natural, y assi dizen, algun malhombre va aqui que alborota el mar, como lo veremos? echemos suertes: echan suertes, y cae a Ionas: y que cierto es dar con el pecador, luego quando Dios le quiere castigar, no ay suerte incierta respeto de Dios, aũque lo sea de suyo, y respeto de los hõbres sea à caso, respeto de Dios es certissima y de proposito, por suerte se descubrio Acan ladron, entre todo el pueblo, que eran inumerable gente, mandote yo pecador, que si Dios te quiere castigar todo lo que te parece incierto, y lo es respeto de los hombres, vendra como vna jara derecho para ti: No os acordays de la saeta que tirò vn soldado, que dize della la Escritura, que la tirò como perdida: *In incertum*. A bulto, à caso, y vino a dar al mal Rey Acab: *Vir autem quidam tetendit arcum in incertum sagittam dirigens, & casu percussit Regem Israel inter pulmonem & stomachum*, y murio de la herida: y aunque dize a caso esso, fue respeto del que la tiraua: mas respeto de Dios que le queria castigar, para que se cumpliesse lo que auia dicho, que le auiã de lamer los perros la sangre, porque quitò la viña y vida a Nabot, no fue sino muy a proposito. Y assi aunque incierta saeta de parte del que la tiraua certissima de parte de Dios, que a el solo apuntaua. Mandote yo pecador, q̃ quando Dios te quiere descubrir

Iudicum. 7.

3. *reg.* 22.

3. *Regum* 15.

cubrir y castigarte por tu bien ò mal, las paredes, los arboles, la tierra, y aũ lo que estâ debaxo della te descubrirà y dara vozes contra ti: muy cubierto y enterrado tenia el traydor de Cain â Abel su hermano, y dizele Dios: La sangre de tu hermano Abel me da vozes de las entrañas de la tierra, y me dize: Iusticia, Señor, q̃ mi hermano Cain me matò sin culpa: *Vox sanguinis tui Abel clamat ad me de terra.* Las paredes tienen ojos, la sangre boca para descubrirte, la suerte incierta para caerte, y la saeta desmandada para herirte tienen suma certidũbre: y assi cae la suerte a Ionas, porque lo dispone y quiere Dios assi, y el muy durmiendo a todo esto, duerme a la tempestad, duerme al alboroto, duerme a las suertes, duerme al descubrirle: y despues de descubierto causa el pecado en el alma, vn sueño, vna modorra, vn causon infernal, y vereys que sossegado estâ el enfermo durmiendo, y toda su casa turbada el barbero dãdole garrotes en braços y piernas, el medico cõ defensiuos y causticos para la cabeça, los criados yr y venir a la botica, la muger tirandole de las orejas, las hijas haziendole cosquillas en las plantas de los pies, las criadas haziendo fricaciones con vn lienço aspero, y el paciente dormir que dormiras: es possible el delinquente, el mal hechor durmiendo, y el medico de las almas aplicandole medicinas asperas de trabajos, la Iglesia con Sacramentos, fricaciones de confessiones, causticos de Eucaristia, ventosas y sangrias de diciplinas, y el pecador durmiendo. Si que es flor de vellacos en acabando de hazer sus mangas echarse a dormir: *Non enim dormiunt, nisi cũ malefecerint, nec capitur somnus ab eis nisi supplãtauerint.* Hazẽ mal hasta mas no poder, y entõces despues de auer hecho mil vellaq̃rias y agrauios, estã muy cõtẽtos, y descãsã y duermen a sueño suelto. Ha desobedecido Ionas a Dios y echase a dormir, pues poco te durara el sueño, y el dar cabeçadas: *Vsq; quo piger dormies quãdo cõsurges [illegible]*

Genes. 4.

Prouer. 4.

Prouer. 6

tuo

tuo paululum dormies, paululum dormitabis. Porque el castigo no duerme ni da cabeçadas: en vela, esta dize, san Pedro: *Perditio eorum non dormitat.* Va hablando de los maestros de maldad, y dize, su perdicion, no duerme ni cabeçea, en vela, esta para castigarlos. Y assi se vio aqui que presto baxan, con que ruydo, como le assen y le suben en bolandas, y dirianle: que hazes aqui durmiendo mal hombre que perecemos, y nos vamos todos a fondo y tu durmiendo, y lo peor es, que no sabes lo que te espera, alla lo veras, que la suerte ha descubierto, eres vn mal hombre, lleuanle, preguntanle, repreguntanle, quien eres, de donde vienes, a dõde vas, que has hecho, q̃ nos quiere Dios anegar aqui a todos por ti? Y el en fin como predestinado nõ se defiende, no se escusa, no defiende su pecado, antes confiessa de plano, y dize todo lo que passa, cuenta la historia fielmente, yo dize, yo soy Profeta del Señor, mãdome yr a predicar a Ninive, diziendo, que dẽtro de quarenta dias les auia de asolar, rengole por tan misericordioso, que entendi, segun la experiẽcia que de vista y oydas tengo, por sola vna lagrima, vn suspiro ò solloço, vn vestirse en habito de penitente, ò andar los ojos baxos, aunque fuesse fingido, como passò en el Rey Acab. de quien dize la Escriptura, que auiẽdole amenazado Dios se vistio de vn saco: *Et ambulauit demisso capite.* Andaua los ojos en tierra, y con ser fingida penitencia, dize Dios al Profeta Elias: *Nonne vidisti humiliatum Acab coram me, quia igitur humiliatus est mei causa non inducam malũ in diebus suis?* No has notado q̃ humilde anda Achab, los ojos en tierra, pues aunque sea fingida penitencia, por auerla hecho por mi causa, y teniendo si quiera miedo, aunque no amor, yo alço la mano de castigarle por sus dias. Que hiziera si fuera humildad de veras totalmente le perdonara, como a Dauid por sola vna palabra: *Peccaui Domine,* Que dixo de coraçon, pues dize Ionas sabiendo es tã mi seri-

2. petr. c. 2.

3. Regum 21.

2. Regum 24.

ſericordioſo que mudaria de parecer, perdonandoles cõ detrimento de autoridad y honor, mouido deſta paſsion, di en el diſlate que veys, de querer huyr del que es impoſsible, y aſsi veo me ha dado alcãce, pues a deshora, ha alborotado el mar, yo tengo la culpa, y es razon lleue la pena, no teneys otro remedio para que eſta tẽpeſtad ceſſe, ſino echarme en el mar, que el traydor y necio que ſe quiere valer del contra ſu Dios por pies, bien es que eſte de aſsiento para ſiempre en el, y no dudo yo, ſino que cõ grandiſsimo dolor de la ofenſa diria como Dauid, quando mandò contar el pueblo: *Inſaniui valde.* A Señor, y q̃ brauamente he loqueado, â mi me peſa: pero yo lo pago de buena gana con la muerte, para que haziẽdoſe el mar carcel del fugitiuo, ſea caſtigo deſta deſobediencia, arrojadme, arrojadme en el mar. A la ſazõ que el pecador eſtaua tragando la muerte, eſtaua Dios apiadado del traçãdo ſu remedio, y auia apreſtado vna vallena, que al punto que le arrojaron en el mar le recibe y apoſenta en ſu vientre, dandole ſus entrañas por carcel honrada. No ſe de que me eſpante mas, de la marauilloſa buelta del deſobediente, del dolor, lagrimas, y propoſito de pagar con la vida el deſacato contra ſu criador, y de las entrañas, con que el ſeñor le recibe, admite, y procura remediar paſsãdole el mar en otra nao, y en la proa della del vientre de la vallena, y mejor me admiro de todo, de lo vno y lo otro, y coraçon que vna reprehenſiõ ſecreta ò publica de Dios traſtorne vn coraçõ de vn pecador, le rinda, y quebrante vn mirar de ojos, a S. Pedro vna parabola, â Dauid le haze dezir: *Peccaui Domino.* Vn dar con la ſombra al buen ladron le haze dezir: *Memento mei.* Coſa digna de gran admiracion, y no menos que no ha dicho: *Peccaui.* Quando le reſponde: *Dominus tranſtulit peccatum tuum.* No ha dicho: *Memento mei.* Quando le dize: *Hodie mecum eris in Paradyſo.* No ha dicho el Publicano: *Propitius eſto mihi pe-* 2. *Regum* 24.

hi peccatori, quando le justifica: no ha echado Pedro vna lagrima, quando le perdona, facil para perdonar, y tardo para castigar. Assi â Ionas le perdona y remedia, como haga con todos. Amen.

In his iacebat multitudo magna, languentium, cæcorum, claudorum, & aridorum. Ioan. 5.

Assi todos los Santos conuienen, en que esta piscina significaua y figuraua el Santissimo Sacramento de la penitencia, donde està la sangre del cordero sin mancilla, cifra y perfecion de toda la sangre de los sacrificios de la vieja ley, en los quales se degollauan corderos, cabritos, y bezerros, y dõde està la virtud secreta del verdadero palo de la Cruz, està admirable piscina, aũque en todo tiempo tiene virtud para sanar: y el Angel del gran Consejo Iesu Christo, de ordinario la menea dãdo actual virtud sanatiua a este Sacramento: pero ay cierto tiẽpo, que es el de la Quaresma, quando grandemente remueue la sangre deste cordero diuino, por la memoria que de auerse derramado la Iglesia haze, y assi sube a lo alto de la consideracion, de lo hõdo y profundo del oluido, en q̃ por nuestra negligẽcia està escondida. Al rededor desta piscina estan en todo tiẽpo enfermos: y aunque en vna consideracion se pueden dezir incurables, porque no ay fuerças humanas, medico, ni medicinas de la tierra que las pueda sanar, como es la enfermedad de pecado mortal, en la qual aunq̃ el hõbre puede por si caer, no puede por si leuantarse: puede por sus exceſſos enfermar, mas no tiene medicinas para sanar: *Perditio tua Israel, tãtum modo ex me auxilium tuum.* Dize Dios a Israel, la cayda y perdicio es tuya tu puedes dar de ojos, y quebrarte la cabeça, mas el remedio no està en tus manos ni poder, sino en solas las mias, ni en tu botica, por muchas medicinas que aya, y tu las apliques, ay alguna

Osee. 13.

na de tanta virtud que pueda darte salud, sino en la mia, que es esta Iglesia, donde ay esta diuina resina de la penitencia, para hazer vna pictima para el coraçon, con que luego sale la ponçoña, y queda el alma sana: y por esso este Señor te auisa y enseña de donde la has de traer, de q̃ botica, y que medicina, y dize: *Ascende in Galaad, & sume tibi resinã virgo filia populi mei, frustra multiplicas medicamina, sanitas non erit tibi.* Por q̃ sino es cõ la sangre q̃ deste arbol de vida Iesu Christo, como verdadera resina salio sajado por el tronco de su diuino costado, de donde tuuieron todos los Sacramentos fuerça, aunq̃ apliques todas las medicinas del mũdo, es por demas pensar sanar. Digo pues q̃ no hablo aora, ni aqui el santo Euãgelio desta manera de incurables porq̃ estos estan ò fuera de hospital, ò hazẽ por si hospital general, y no tienen necesidad de mi lagrosa y extraordinaria mociõ del Angel para sanar: de los que aqui habla, segũ lo q̃ por el Contexto del Santo Euãgelio, parece es, de los pecadores por via ordinaria incurables, gẽte q̃ estan tan cõfirmados en sus pecados, por la mucha costũbre q̃ en largo tiẽpo tienẽ de pecar, y obstinaciõ en el mal, q̃ no bastã los medios ordinarios, nolas ordinarias inspiraciones ni mociones de Dios, no los regalos, caricias, no los trabajos comunes para q̃ sanẽ, sino es necessario medios extraordinarios, y casi milagrosos empellones recisimos, cõ q̃ Dios los arroje en esta pisci na quãdo mas remouida este, para q̃ sanẽ, como son ciegos, coxos, perlaticos, todas enfermedades incurables, hospital particular de enfermos incurables, hõbres tã ciegos de su pasiõ, q̃ no vẽ la luz de medio dia: *Supercecidit ignis, & non viderũt solem.* Cayo en los ojos de su entendimiento el fuego de la pasion, y como la vista y pupila de los ojos es aquosa, enxugola de manera que el Sol, q̃ es el mas luzido Planeta, y assi mas visible no ven, otros coxos que siempre andan cayendo, tropeçando y leuan-

Geremia 46.

Psal. 57.

tan-

tãdo,ya buenos,ya malos,ya siguen a Dios, y a le dexan, tales como los que reprehendia Elias, porque vnas vezes seguian al Idolo Baal, otras al verdadero Dios, y assi les dize: *Quousque claudicatis in duas partes, si Baal est Deus sequimini eum, & si Deus est, sequimini eum?* Gente q̃ igualmente quiere cumplir con Dios, y con el mundo, con la carne, y con el espiritu, y assi siempre camina por dos caminos imposibles, porque es de quien se duele Dios por el Sabio, diziẽdo: *Væ peccatori ingredienti terrã duabus vijs.* Otros perlaticos que no sienten su perdicion, que les estã alançeando el alma, y no les duelen las heridas: *Verberauerunt me, & non dolui.* Hirieronme, y como estaua con la perlesia no senti, no es mas dar nauajadas en la carne valdada en braço ò pierna, que sino diessen, ò como si diessen en vna cosa insẽsible, en vna peña. De essos direis por la misericordia de Dios con la buena dotrina de tanto predicador con las reprehensiones, y con proponerles el cielo y infierno delante los ojos, no quedara ya nadie, ò ya que quede alguno, lo que Dios no permita, sera qual ò qual, muy poquitos, oxala fuera ello assi, mas, recelo tẽgo, que como alli auia: *Multitudo magna languentium cæcorum*, Assi los ay aora, y deuemos los predicadores deste tiempo infeliz afligirnos con el Profeta Micheas, y dezir con dolor del coraçon y lagrimas de sangre: *Væ mihi, quia factus sum sicut qui colligit in autumno racemos vindemiæ, non est botrus ad comedendum, præcoquas ficus desiderauit anima mea perijt Sanctus de terra, & rectus in hominibus non est, qui me in sanguine insidiantur vir fratrem suum ad mortem venatur princeps postulat, & iudex in reddendo est, & magnus locutus est, desiderium animæ suæ, & conturbauerunt eam, qui optimus eis est quasi paliurus, & qui rectus quasi spina de sepe* Ay de mi que pensando auia de auer conuertido cõ las amenazas del castigo, à muchos pecadores, me acaece lo que a los que despues de la vẽdimia por el otoño

Ecclesiasti. 2.

Micheas 7.

ſio andan a la rebuſca, que penſando hallar algun razimo, no hallan ni aun vn gajo ò carpa, ò ſi alguna, es algun agrazon duro y por madurar, vaſe a las higueras, que aquel tiempo ſuelen tener breuas maduras, y no las halla ſino duras, todo lo ha vendimiado el demonio, ni hallò Santo, ni aun moços de buenas eſperanças en la virtud, ſino todos pecadores obſtinados, duros, todos ſon a chupar la ſangre de ſus proximos con embuſtes y engaños, tan crueles como vnos ſatiros y faunos, que ſe caçan vnos a otros, y ſe comen, no reſpetando ley ni amor natural: *Vir fratrem ſuum ad mortem venatur.* Y ha llegado a tal eſtremo de perdicion y ceguera, que batizan ſus maldades, con nombre de bienes, llamando lo malo bueno. Pide el Principe los grandes tributos y impoſiciones jamas viſtas ni oydas, para deſpojar y arruynar ſus tierras, y vereys los juezes, Corregidores, Alcaldes, con que rigor, aunque ſean injuſtas las executan y hazen pagar, midanſe las cubas, eſcalen y catenſe las caſas, hagaſe cata y cala, aunque ſea en los monaſterios. Y ſi fuere meneſter haſta la Cuſtodia del Santiſſimo Sacramento ſe mire, y ſaque la caxa en que eſtà el cuerpo verdadero de Ieſu Chriſto, con eſcandalo y dolor del coraçon y lagrimas de los fieles, y verdaderos hijos de la Igleſia, y contra la voluntad y mandato del miſmo Principe: *Princeps poſtulat, & Iudex in reddendo eſt.* No piden tanto como los juezes ſacaliñan. Andad padre, que por eſſo ay Cathedaticos, Teologos, Obiſpos, grandes de la Igleſia, que dan pareceres, y ſe oponen a los Grandes, y les dizen: No ſe puede hazer, y es contra conciencia: *Magnus loquutus eſt, deſiderium animæ ſuæ.* Dize aqui San Geronimo, no reſponden conforme a Dios y conſciencia, ò porque temen, ò porque pretenden, ſino conforme a todo lo que deſſean los Principes, y aſsi tienen deſtruyda

Michæas 7.

Michæas 7.

y alborotada toda la tierra: y assi no ay otro remedio, sino que venga el mesmo Dios y haga visita general, tome quentas assi a los Principes, como a las justicias, como a los Obispos y Doctores, y rigurosa, que está todo asolado por la codicia de los Principes, injusticia de los juezes, pusilanimidad ò pretensiones de los grandes de la Iglesia y Doctores, porq̃ el mejor dellos es como vn cambró, dize el Profeta, q̃ no sirue sino de espinar y arrãcar el vellõ de la triste oueja y vassallo, todo es pelar y maltratar, y para esso agudos como lesnas: que de agudezas inuenciones, traças, todo para herir y pelar. Y assi: *Multitudo magna languentium, cæcorum, claudorum, & aridorum, expectantium aquæ motum.* O abominable hospital, ò calaboços hidiondos, ò enfermeria de sepulturas, mas que de camas, y assi mas hidionda y asquerosa, que el mesmo infierno, pues que en el brete y calaboço de la culpa, que en horror y hidiondez excede a los de los demonios, y todas sus penas. Por las entrañas de Dios señores huyais, aborrezcays, abomineys tan enfeliz y miserable estado. No permita V. Magestad, señor mi alma, ni la de quantos estas palabras oyeren, vengan a tanto mal de tener necesidad de entrar en este hospital para auer de alcãçar salud, y estar en espera tan dificultosa y dudosa de su salud espiritual, que despues de remouida la piscina, arrancando para sanar mil coxos, y todos corriendo dando çancadillas, aya yo para sanar correr mas que todos entre tantos ciegos el que me auentaje, so pena de carecer de remedio, entre tantos perlaticos al que lleuen a cuestas, y me arrojen primero para alcançar salud eterna: Que no en valde no sanaua sino vno, para que se entienda que destos y de los oleados pocos escapan con vida. Quantos millones de gente estragada, pues llenos de malicia: *Videns, quod multa malitia esset.* Y malicia enuejecida, pecados asquerosi-

* Genes. 6

si-

ſimos, y por la coſtumbre y multiplicacion tan llenos de corrupcion y podre: *Omnis quippe caro corruperat viam ſuam.* De tal manera, que forçaron a Dios, aunque con entrañable dolor de ſu coraçon: *Tactus dolore cordis intrin ſecus.* A anegar el mundo con vn diluuio vniuerſal, y deſſa peſte y enfermedad mortal, ſolas ocho perſonas ſe eſcaparon: y aſſi tambien de la ira de Dios, que contra los delinquentes deſcargo. Quantos en aquellas malditas ciudades de Sodoma, donde ni aun a los Angeles reſpetauan, y ſolo A lot, ſu muger y hijos puſo vn Angel en ſalno. Vn famoſo ladron y ſalteador de caminos de infinidad dellos, ſabemos ſe ſaluo, cuyo nombre Dimas. Y quãtos mil mueren en el oficio, y ſe condenar, eſſos no ſe quẽtan. Vna Magdalena entre las mugeres perdidas, vn Mateo entre los vſureros, vn Pablo entre los perſeguidores de la Yglesia, vno v otro, y no ſabemos quanta multitud de vſureros, deſoneſtos, tiranos ſe condenan y mueren ſin ſanar: como aunque dize el Santo Euangelio, que de toda eſta muchedumbre de enfermos incurables, ſolo vno ſanaua cada año, no dize la multitud delos que aquel año no alcançauan ſalud, y morian en ſu enfermedad. A hombres que veys ſe conuierte vno v otro deſtos cada año, ſi os moſtraſſe Dios quantos en cada año muriendo en ſus porfiados y endurecidos pecados ſe condenan, como os temblaria la contera, como pondriades la barba ſobre el ombro, y no tendriades tan demaſiada confiança para perſeuerar vno y otro año con euidente peligro de vueſtra ſaluacion en vueſtro mal eſtado, no ſabiendo ſi por ventura es eſte el año, que aueys de morir, y ſer ſepultado ſin remedio en el infierno, no auiendo llegado con tiempo â lançaros en eſta diuina piſcina de la penitencia: pero como fue prouidencia diuina, para que los tales enfermos no deſeſperaſ-

Geneſ. 17
Luca. 13.

Digitized by Google

sen de la salud corporal sanar alguno. Y assi tener colgados à todos desta esperança: ansi lo es, aora se vea alguno de los tales se salua, y lo sepa el mundo, para que nadie desespere, para esso a vn ladron estando para espirar le promete la gloria aquel mesmo dia, hazaña jamas vista, para esso baxa en propria persona del cielo, y conuierte milagrosamente a vn Saulo, para que no desfa-

1. *Ad Thimo.2.* lezca, sino se aliente y esfuerce: *Fidelis sermo, & omni acceptione dignus, quia Christus Iesus venit in hunc mundum peccatores saluos facere, quorum primus ego sum.* Yo el mayor y mas proteruo, el mas duro, y para que? *Vt in me primo ostenderet Christus Iesus omnem patientiam ad informationem eorum, qui creditur i sunt illi in vitam æternam.* Para mostrar en mi tan gran pecador las riquezas de su bondad, para confiança de alcançar salud, perdon, y vida eterna, todos los que pecaren, viendo yo la alcance. Bueno es esto para no desesperar, mas no para descuydar, y pensar ha de hazer Dios con todos estos milagros, que con San Pablo, y con el buen ladron, queriendo viuir y passar toda la vida en pecados, y morir como Santo, co-

August. mo Dimas murio, que esso es locura digna de risa. Ansi se rie mucho San Agustin del frenitico de Balaam, que auiendo sido toda la vida vn perdido hechizero, como dize el Santo, y parece lo prueua, de que no se espantò de ver hablar vna jumenta, como por sus hechizerias estaua acostumbrado à ver y à hazer embelecos deste talle por arte magica, con ayuda del demonio, y dezia el loco: *Moriatur anima mea morte iustorum, & nouis-*

Num.23 *sima mea horum similia.* Muera mi alma, como mueren los Santos, haziendo milagros y marauillas, y auia gastado toda su vida en viuir como demonio: esso es pedir a Dios que haga milagro, para que muera bien quien toda la vida ha viuido mal, lo ordinario a mala vida mala muerte, y buena muerte a buena

vida

Digitized by Google

vida, aunque alguna vez acaezca lo contrario, para que no pierdan la eſperança como eſtos, que por que vno ſanaua por milagro, eſtaua multitud dellos eſperando cada vno auia de hazerſe el milagro en ſu perſona *Expectantium aquæ motum.* Muchos leproſos auia en Israel, dize Ie- 4. *Regum* 5.
ſu Chriſto, y ninguno ſano por milagro, lauandoſe en el Iordan, ſino ſolo Naaman Siro: *Expectantium aquæ motum.* Entre eſtos eſtaua vn hombre perlatico, a quien la perleſia tenia aſidos pies y manos, como con grillos y eſpoſas, de ſuerte que no ſe podia menear, y tenia libradas ſus eſperanças, no en ſi, ſino en algũ hombre piadoſo, que le lleuaſſe en braços, y le lançaſſe en la piſcina. Eſte hombre, dize el Texto, que auia treinta y ocho años eſtaua en fermo: *Triginta octo annos habens in infirmitate ſua.* Coſa marauillоſa es, ver q̃ miſterioſas ſon las diuinas palabras, eſtaua enfermo en ſu enfermedad, mas eſtuuieralo en la mia, ò de ſu vezino: quando vos enfermays, eſtays enfermo en vueſtra enfermedad, ò en la de vneſtro proximo? claro es que en la vueſtra: y aſsi no parece auia neceſsidad de dezir, mas de que eſtaua enfermo, que ya ſe ſabia auia de ſer en ſu enfermedad. Dize San Pablo: *Quod* 1. *Corint* 1.
ſtultum eſt Dei ſapientius eſt hominibus. Bachilleres de pena cho, lo que Dios haze, y dize que a vueſtro parecer es necedad y groſſeria, es ſaber, y corteſania del cielo, que excede inmenſamente a la ſabiduria y policia humana. Y aſsi no es vizcaynada, ni por demas, ſino diuino penſamiento con que Dios nos quiſo dar à entender la muerte, y las enfermedades: no las cauſò Dios y executo, ſino por culpa del primer hombre, no auia Dios vſado en la tierra de mas del atributo de la miſericordia, antes que Adan pecaſſe, ni en el cielo antes que el primer Angel pecò, ſiempre caminaua por eſta ſola vereda, haziendo bien, regalãdo y acariciando con grandes entrañas Angeles y hombres: quien le enſeño otro camino en la execucion, que

es vsar del atributo de la justicia, quitando la vida, la salud. En pena del pecado fue el primer Angel en el cielo, y el primer hombre en la tierra, quando pecaron: por esso dize el Santo Iob, segun explica Caietano del: *Ipse est initium viarum Dei* Luzbel pecādo fue el principio de los caminos de Dios: de misericordia ya auia camino, pero era camino y no caminos: quien abrio senda a la justicia fue el pecado del primer Angel: y assi huuo dos caminos, vno de misericordia, y otro de justicia, que es la que causa la muerte, y enfermedades eficientemēte, como actos de la diuina justicia, conque castiga la culpa, cuyos efetos son muertes y enfermedades, como dize San Pablo: *Stipendium peccati mors.* Efeto del pecado, la muerte, y todo lo que a ella dispone, enfermedad, hambre. No caminò Dios por este camino para con el hombre quādo le criò, sino por el de la misericordia, haziendole mil bienes: mas luego que peco, el camino (que no llegaua mas de al) Angel, se estendio hasta el hombre: y assi vino Dios a castigarle con muerte, enfermedades. Y ansi esta enfermedad y las demas, efeto son del pecado, y assi propias del hombre, pues el es el que propriamente peca: y por esso dize el Espiritu santo, estaua enfermo en su enfermedad, assi se entiende aquel lugar del Sabio: *Deus mortem nō fecit, impij autē manibus, & lingua accersierunt illam.* No quiere dezir, que Dios no causa eficientemente los males de pena, que antes no ay ninguno que no venga de su mano como de causa eficiēte, sino quiere dezir, que el pecador es la causa de q̄ estando tan lexos la traxesse: como quando vos veys vna persona muy lexos, y quereys venga para vos, no os contentays con llamarla con vozes, mas por si la voz no alcança alla, hazeys señas con las manos, señal de que desseays mucho venga el que està lexos: ansi la muerte que antes estaua lexos, pecādo nuestros padres la llamaron con lengua y señas, porque aunque ellos no qui-

Iob.4.

Ad Roman.6.

Sapien.1

quisieran morir, mas queriẽdo pecar se conseguia luego la muerte, y la enfermedad: esto es a la letra lo q̃ dixo Dios al homicida Cain: *Si autem malum, statim in foribus peccatũ tuum aderit.* Para cuya inteligencia se ha de notar, q̃ en las plaças estauã las Audiẽcias, como aora las casas de Regimiento, y alli residia la justicia, y por esso se llamã las sentencias juyzios forenses, y q̃ el pecado y delitos alli se publican y condenan, pues fue dezir, no auras pecado quando ya estes puesto delãte el Tribunal dela diuina justicia, y seas condenado à muerte, y se execute la sentencia cõforme a la ley: *In quacunq; die comederis, morte morieris.* No ay juez, no alguazil, q̃ de caso pensado ansi enuista cõ el delinquente, como la muerte con el pecador, y assi no ay cosa mas propria del pecador q̃ la muerte y enfermedad, y por esso dize, estaua enfermo en su enfermedad: y no solo estaua por esta razon enfermo en su enfermedad, como yo y vos, y todos los hijos de Adan, que es enfermedad de naturaleza, que comunican los que del decienden por via ordinaria, sino tambien se llãma propria, por que la padecia por los pecados proprios actuales que auia cometido: como vos, que por auer tenido grãdes excessos en deshonestidades, venis a desflaquezeros y faltaros el calor natural, de donde venis a tener perlesia, y estar tullido, y vos lleno de bubas, como al mal Rey Antioco le dio enfermedad asqueroſa de gusanos, de suerte, q̃ no podia sufrir su mal olor ni los criados: y como à Maria hermana de Aarõ, porq̃ murmurò de Moyses, la lleno Dios de lepra, enfermedad graue y asq̃rosa. Y realmente deuiã de auer sido los pecados deste hõbre muchos y grauissimos, pues enfermedad de treinta y ocho años no los pudo gastar y pagar: q̃ de trabajos deuia Dios de auer puesto en la cura desta alma para sanar la raiz de la enfermedad, q̃ era el pecado, q̃ de inspiraciones, q̃ de tormẽtos y dolores, tãtas, q̃ ya parece auiã rõpido los fuelles, como dize

Genes. 4.

Genes. 2.

2. Mach. 9.

Numerorum. 12.

Ierem. 6. a este proposito el Espiritusanto por el Profeta Ieremias 6. *Defecit sufflatorium.* Tanto han hecho de soplar los fuelles que se han rompido y gastado: pues si los fuelles se auian roto soplādo, que haria el herrero que martillaua? que el que los meneaua? verdaderamente como por esta metafora se ve, ya estaua Dios como cansado de soplar, y inspirar mil vezes, ya molido de darle caldas de vn dolor y otro, vn tormento y otro, y assi dize: *Ximio labore sudatum est, nec tamen exiuit ex eo ruginis eius, neque per ignem.* Tomays vos vna olla llena dē orin, que la tiene ya passada, començays a fregarla, estregarla, y trabajays vn dia y otro, tanto que venis a sudar del excessiuo trabajo, no aprouecha, poneysla al fuego, daysla vna y otra calda, tampoco como el orin esta enuejezido: ansi auia Dios hecho con esta alma con promessas del cielo, cō amenazas del infierno, con dolores, no vn dia ni dos, no vn mes ò año, ni dos, sino treinta y ocho años, y toda via con el orin de su pecado, enfermo en su enfermedad del cuerpo, porque lo estaua en el alma. Y lo que grandemēte admira, es que cō saber este hombre las enfermedades vienen las mas vezes por los pecados, estādo el lleno dellos, no fuesse bastante tanto dolor, tanto trabajo, tanto tiempo en ellos, para despertar en el conocimiēto, y dezir: No es posible esto no sea por mis pecados, siendo ansi, q̄ no ay hōbre por insensato y descoraçonado que sea, â quien los trabajos no hagan boluer en si, y pedir misericordia â Dios que los embia, y mas durando tanto. Vemos a vn Nabucodonosor, que con estar enfatuado de quien dize *Daniel. 4.* Dios: *Cor eius ab humano commutetur, & cor feræ detur ei.* Truequenle el coraçon de humano en bestial, que quatro años poco mas de trabajos, como es comida de bestias, pacer heno, crecerle el vello como a saluaje, las vñas como â aguila, estar a las inclemencias del cielo, sol, rocio, y lluuia, sin amparo, fueron poderosos estos trabajos,

y l

y la duracion del vos, para tocarle el coraçon, y boluerle el sentido, y hazerle leuantar los ojos al cielo, reconociendo eran por sus pecados, y pedir tan de veras misericordia à Dios que la alcançó de hecho, como en el Texto se puede ver. Y que no baste para este hombre tanto jaraue, tanta purga? peor comida que de bestias, vna camilla hidionda, asquerosa, harto peor que el campo al sereno, de uia de estar curtido, negro, feo de aquella hidiondez, con las viñas suzias, como de vn carnicero, porque ni se laspodia cortar, ni auia quien hiziesse este oficio de piedad cõ el, no quatro años ò mas, sino treinta y ocho, y que todo esto no bastasse a despertar en el el conocimiento de sus culpas, rayz de su enfermedad, ni le abriesse la boca para pedir misericordia, ni leuãtasse los ojos al Señor q̃ le tenia alli? Coraçon mas enfatuado, mas de fiera y sin sentido, q̃ el de Nabucodonosor, mas que el mas bestial jumento del mundo, a que asno dan de palos, que de la manera q̃ puede no se quexe? a que jumento hieren con el aguijon y lastiman, que no le hazen abrir los ojos? y aunque fue milagro lo que passò en el asnilla de Balaan, nos enseña lo que deuemos hazer. Yua el mal Profeta a maldezir al pueblo de Dios, cohechado del Rey Balac, como dize Sã Iudas en su Canonica, atrauesasele en el camino vn Angel con vn alfanje desnudo en la mano para quitarle la vida, como el asnilla le vio no queria andar, el como yua tan ciego de su cobdicia, no via el Angel, y no hazia sino porfiar à yr adelante, la asnilla espantada de verle, retirarse, el palos y mas palos en ella: y ramos le dio, que los palos le hizieron abrir la boca, y hablar como hombre con voz humana, boluiendose à su amo que la lastimaua, y dezirle: Porque me hieres? que aunque Dios era el que lo hazia, pero tomo ocasiõ de los palos. Y quantas vezes acaece que el asnilla de nuestra carne tiembla oyẽdo los castigos que Dios amenaza, y los daños y pesadum-

Numerorum. 22.

bre que los pecados traen consigo, y el ciego del hóbre la haze por fuerça, como apaleandola y moliendola, y ir adelãte con la enemistad, deshonestidad: y viene, como dize el Apostol S. Pedro, à corregir la locura del
2. Petr. 2. alma ciega: *Coercuit autem vesaniæ suæ habens, subiugale mutum animal humanæ voce loquẽs.* Pues como hombre mas bestial que las bestias, mas bruto que los jumentos, que bastan quatro palos para abrir la boca, y hablar con voz humana por milagro vna jumenta, y boluer a su señor q̃ le hiere, como à pedir misericordia? y la razon porque, y que sean tantos los vardascazos, los palos que Dios te da, y tanto tiempo, y que no ayan sido poderosos para hazerte si quiera hablar como hombre, diziendo vn ay, preguntando a Dios: Porque me heris Señor? ni leuãtar los ojos, pidiendole misericordia. Digo que no tienes coraçon de hombre, ni aun de fiera, sino de piedra y yunque, como hijo del demonio, y de los muy queridos de quien
Iob. 41. dize Iob: *Indurabitur cor eius tanquam lapis, & stringetur, quasi malleatoris incus.* La piedra con los regalos y influẽcias del cielo se endurece y crece en ser de piedra, assi tu con las inspiraciones del cielo creces en ser de piedra por la dureza, y como la yunque con las martilladas se aprieta, mas assi tu con los castigos te hazes mas obstinado: y lo que mas encarece esta dureza, es, que aun estando Dios el açote en la mano, el braço leuantado, y actualmente castigandote, aun no ay hazerte boluer a el: Si Dios huviera dexado el açote de la mano despues de tanto y tan largo castigo, fuera mucho no boluieras si quiera por lo passado, aunque algunos ha auido de essos, y son los precitos, que con el castigo cessan de pecar, y parece bueluen en si, alçan de obra, de tinieblas, y en acabãdose el castigo, se les oluida, y bueluen a su menester, como lo vimos en vn Faraon siendo la recayda peor que la cayda, como dize Christo: pero no se lee de quien, estãdo

le

le actualmente castigando, no se mueua, aũque sea como Faraon, que con la plaga se compungia, aunque sea fingidamente como el Rey Acaz, que andaua cabizbaxo y humillado con hipocresia, de quien dize el Sabio: *Est qui nequiter se humiliat.* Algunos ay que fingidamente hazen de los penitentes, de los mortificados, como çorras mortezinas, de los quales era el maluado de Antioco, que herido de Dios de vna enfermedad mortal y asquerosa, tanto q̃ sus mismos vassallos no le podian sufrir, dize el Espiritu santo: *Orabat Dominum Zelestus à quo non erat misericordiam consequuturus.* Porque su penitencia, su baxar de cabeça, era como la de Acaz fingida, y por esso indigna de perdon: pero que ni verdadera ni fingidamente pida misericordia, ni alçe este hombre los ojos al que le hiere gran brutalidad! tanto que admirandose el Espiritu santo della, y otras tales dize: *Adhuc manus eius extenta, & non est reuersus ad percutientem se.* Es posible, que teniendo Dios el braço leuantado, el azote en la mano castigando, y no auiendole arrojado, sino estando hiriendo y hostigando actualmente al pecador, no se quexe ni diga vn ay, ni se buelua al que le hiere, y diga: Misericordia Señor, ò estupenda insensibilidad! Y mucho mayor sin comparacion del hospitalero, cura justicia, que no huuiesse hombre de todos, que corriendoles las obligaciones que les corrian, se huuiesse apiadado, a nadie dellos huuiesse mouido y lisiado las entrañas a compasion? O entrañas de fieras y tigres, mas que hircanas! ò crueldad de abestruzes, que por ser tales los de aquel cruelissimo pueblo, los llama ansi el mesmo Dios! *Filia populi mei, vt struthio in deserto.* Mi pueblo cruel es como abestruzes, que a sus proprios hueuos y polluelos desamparan; y assi volotros a los de vuestro pueblo, q̃ hizierades con los estraños? y si no digalo el enfermo. Han te acudido hombre? no Señor: *Hominem non habeo.*

Exod. 9.

3. Regum 21.

Eccle. 19.

2. Machab. 9.

Esay. 9.

Threnorum. 4.

Aqui

Aqui hombre no me parece le toma como le considerà el Metafisico por animal racional, sino por humano, compassiuo, piadoso: y este es frasis de hablar de la Escritura, y mas en San Pablo: *Humanum dico propter infirmitatẽ carnis vestræ.* Aqui humano quiere dezir cosa lleuadera, pia, cõpassiua. Mirando la flaqueza vuestra me acomodo, y no mirando que soy s pecadores. Espantosa cosa que siendo el hombre todo en cuerpo y alma hecho de blãdura y entrañas, y experimentando cada dia en si tantas miserias, q̃ son las que a los hombres hazen ser maestros de misericordia, y por esso mandaua Dios que los ricos vn dia en la semana comiessen mal, sin duda para que se compadeciessen de los pobres, que toda la vida comen mal, porq̃ mal se compadece el harto del hambriento: que con ser esto assi sean los hombres inhumanos, duros, crueles para sus hermanos? monstruosidad grande: como que de la oueja nazca el lobo, y del hombre fiera, y de la miel el azibar, y para que se vea, ponga cada vno los ojos en la formacion del hombre, y vera que a la tierra que era seca y dura, la ablandò Dios con el agua, y hizo vn blãdo y suaue limo, y de lo mas floreado, para q̃ la massa saliesse mas blanda, y desta formò el cuerpo: y para dar vida y alma à este barro suaue, dize, que alentò en este barro, y el aliento de alla del coraçon y entrañas, ò de las telas del pulmon, que està junto al coraçon sale: para dar à entender, que como el que salia de las entrañas de Dios auia de ser toda el alma entrañas: y assi toda la compostura deste limo blando, y alma de entrañas, no racional ni espiritu, sino hombre deriuado de humanidad, que es nombre de entrañas, blandura, piedad, y mas humanidad sujeta y llena de miserias, y por tanto piadosa. Porque no ay cosa q̃ mas haga a vn hombre ser piadoso, que tener miserias: mal se apiada el vestido del desnudo, ni el que esta en el tablado o ventana del que esta en el coso: mal el que a la som-

Ad Roman. 6.

sombra del que está al reséstero del sol: los que estan experimentados en los trabajos, son los que se compadecen enseñados de los mesmos trabajos, la virtud de la misericordia. Y assi quando Dios quiere enseñar esta piedad a los suyos, los pone en medio dellos, como consta del hecho que cō Ionas vsō Dios. Auiale hecho vna apazible y fresca enramada, que le quitasse el sol que le abrasaua, estando el Profeta alegrissimo y contento debaxo de su enramada: *Lætatus est Ionas lætitia magna super hedera*, manda à vn gusano vaya trepando la yedra arriba, y royendola sin dexar rama ni hoja: y assi quedō el Profeta al sol: y comiença à afligirse y ayrarse, y pedir a Dios le sacasse de vida de tantos trabajos, y queriendole Dios lleuar, como a flaco, con blandura, dizele: Piensas Ionas tienes razon de ayrarte tanto por la falta de la yedra? Responde el: *Bene irascor, vsque ad mortem.* Mucha razon tengo de tener ira mortal, pues como Ionas hazes tu essos estremos por la yedra que no criaste, y sientes tanto su falta, y no quieres sienta yo la destruycion de vna Ciudad tan populosa, como Niniue? Como si dixera: Los trabajos proprios te he dado por maestros que te enseñen a ser misericordioso, para que padeciendo sepas compadecerte de tus hermanos: quitete el consuelo, hierate el sol, y compadecerteñas de los afligidos estandolo tu: y lo que mas es, con ser Iesū Christo la misma misericordia por essencia, tuuo por bien, para por mas titulos, y experiencia compadecerse de nuestros trabajos, experimentarlos: por esso ayuno para apiadarse de los que ayunan: por esso padecio trabajos y muerte para auer misericordia de los que son trabajados hasta la muerte. Y assi dize San Pablo: *Non habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris, tentatus per omnia pro similitudine absque peccato, vt misericors fieret.* *Ad Hebr. 4.*

No

No tenemos maestro y Pontifice, que no pueda compadecerse de nuestras miserias y flaquezas, no como el de la ley vieja, que le mandauan no echasse lagrima, ni llorasse, ni se vistiesse de luto, aunque muriesse su padre y madre. *Sino, Tentatus per omnia.* Todos los trabajos y flaquezas comunes a la naturaleza, fuera de enfermedades y pecados, y ignorãcia experimento. Y si le pregũrays para q̃, *Vt misericors fieret.* Para q̃ la experiencia de los trabajos le enseñasse a ser misericordioso: *Ex his quæ passus est didicit misericordiam.* O trabajos grandes maestros, pues a el por excelencia maestro: *Vnus est magister vester*, dezia Christo de si a sus discipulos, pues a este gran maestro enseñays, y a las entrañas de misericordia days leccion de misericordia, por la experiencia, leccion experimental: pues siendo esto ansi, que eran hombres enmpuestos de blandura y entrañas, enseñados con infinidad de miserias y enfermedades, para que la vsassen con sus proximos, que nadie destos huuiesse se apiadasse deste miserable hombre entreinta y ocho años? Direys, quien auia de lleuar en sus hombros a vn hombre asqueroso y hecho tierra? si huuiera caridad, y aun sobre sus cabeças, que a esso obliga la ley de piedad: *Imposuisti homines super capita nostra.* A Señor dizen, los Santos, que nos obligastes con vuestra ley de acudir a nuestros hermanos, y lleuarlos si fuere menester sobre nuestras cabeças: que mas hidiondo y pesado que vn muerto, y mas los que mueren en las calles, que ni tienen quien les limpie ni amortaje? Y en sabiendolo el Santo Touias no tenia asco de leuantarse de la messa, y con el bocado en la boca lleuar a cuestas los muertos a enterrar, y boluia à acabar de comer sin basças ni ascos: y Sãta Catalina de Sena tenia tanta piedad, q̃ por q̃ vna vez se le reboluio el estomago de ver la podre salia de vna enferma que curaua, se beuio vna escudilla de podre: y lo que sumamente lo en-

Psal. 65.

Tobias. 1.

encarece, que coſa mas aſqueroſa para Dios, que vn pecador: con todo eſſo la limpieça de Dios le lleua en ſus hombros, como a la oueja perdida, y todos nueſtros pecados y pecadores lleuò encima de ſus hombros ſobre la Cruz, con tanto peſo, que hizieron arrodillar la fortaleza de Dios hombre. Dadme caridad, que todo lo puede, todo lo ſufre: *Charitas omnia poteſt, omnia ſuffert.* Pero como eſtos no la tenian, todo ſe les hazia dificultoſo y peſado, y no acudia el hoſpitalero, el cura ò Regidor. Eſtaua el Sãto Iob en vn muladar, deſtituydo de todas las fuerças, ſalud y conſuelo, y quexaſſe diziendo: *Nqu eſt auxilium mihi in me, neceſſarij quoquè mei, receſſerunt a me: tranſierunt me ſicut torrens, qui raptim vadit in conuallibus, qui tollit ab amico ſuo miſericordiam, timorẽm Domini de reliquit, qui timet prainam irruet ſuper eum nix.* Dize lo primero eſtoy en vn eſtado tan miſerable, que no me puedo ſocorrer, eſtoy en eſtrema neceſsidad, y los amigos mios, que ya no tengo hijos ni hijas que me las quitò Dios, que me puedan acudir, los que quedan mas cercanos, ſon deudos y amigos que tienen obligacion en ley de parenteſco y amiſtad â acudirme: *Neceſſarij quoquè mei* Los que por eſta via eſtauan neceſsitados de fauorecerme, ſo pena de quebrar la ley de parenteſco y amiſtad, ſe retiraron de mi, como ſino les tocara, ni en ſu vida me huuierã viſto ni tratado. Tambien eſte nombre: *Neceſſarij.* Significa los que de ley de juſticia y buen gouierno eſtauan obligados àacudir, como ſon el Obiſpo, Corregidor, Cura y Regidores, y todos no haziendo el deuer ſe apartauan, y quando por via de curioſidad, y no de caridad, querian ver vn expetaculo jamas viſto, vn Principe tan poderoſo, tan ſabio, tan juſto en vn muladar, tan miſerable, pobre, y llagado, y al parecer caſtigado por pecador. paſſauan por donde eſtaua ſin detenerſe à oyr mis trabajos y laſtimas, porque no les dieſſe faſtidio, como ſuelen los afligidos, quan-

1. *Ad Co rint.* 13.

Iob. 6.

quando cuentan sus trabajos para descansar, y porque el mal olor de la podre no les diesse en las narizes, ponian el guantezico de olor a ellas, y passauan corriendo con el ruydo de gente y criados, y con la priessa que baxa vn gran torrente que se despeña entre dos collados con sumo ruydo y velozidad: *Sicut torrens qui raptim vadit in conuallibus.* Pues yo les digo, dize el Santo, que el que teme la escarcha, ha de caer sobre el con gran ruydo la neuada. Por vna elegante metafora, significa que los que por temor de los males desta vida no cumplen con la obligacion que tienen, lo pagaran en la otra con muy mas graues trabajos. La escarcha es como vn rozio, y quãdo mucho cae sobre la capa, y no cala alla dentro al cuerpo: assi son los males desta vida, la tristeza, el mal olor, el trabajo, que no passan de la capa del cuerpo, no entrã al alma: mojan mas no descalabran, pero los males de la otra vida passan del cuerpo al alma, porque son instrumentos del braço omnipotente de Dios: con ser el fuego corporal con verdad abrasa y atormenta las almas, la tristeza las entristeze, el frio las encoge, el hedor las da humo a narizes. Pues quiere dezir el Santo Iob, los que por no compadecerse, y sentir tristeza de oyr me referir mis penas, passaron por la posta corriendo, sus orejas tapadas, en el infierno oyran perpetuos aullidos y bramidos de demonios, que les assombren y entristezcan: los que por no sufrir el mal olor de mis llagas se apressuraron, y ponian el guantezito haziendo mejindre, tendran en el infierno perpetuo olor y hidiondez que les rebuelua las entrañas. Y que direys vos, que por que no os huela mal la pieça ó cama del pobre del hospital, y de vuestro criado en vuestra casa, ó lo que mas es, de vuestro hermano, le preguntays desde la puerta, y dezis, vn, como va? mas seco que vna yesca, y esso con el guantezico de ambar á las narizes, que por ventura han de estar a las latrinas del infier-

infierno miẽtras Dios fuere Dios: y por no cõpadeceros oyendoles sus trabajos los embiais a visitar porterçerias, o no lo hazeys y days, por escusa, y dezis: A fulano no se le puede yr a ver, que es vn lloradu elos: de verdad que esso es temer la escarcha que cae sin ruydo, y no caia adẽtro, y que ha de caer sobre vos la neuada que dize Dauid: *Ignis, grando, nix, glaties, spiritus procellarum pars calicis corũ.* Mirad el ruydo de las mesmas palabras, fuego, granizo, nieue, yelos, y terribilissimas tempestades, que esso quiere dezir: *Spiritus tẽpestatum*, Espiritu de tempestad: o quiere dezir tempestades diabolicas causadas de malignos espiritus, que tienen braua fuerça. Aun aca quando veys vna tempestad de ayre, que arranca de rayz los pinos y enzinas, dezis, que el diablo la mueue. Pues espiritu de tempestad, quiere dezir, la tempestad en que va el espiritu malo: pues todo esto no serà sino parte del caliz de amargura y tormento de los condenados, y assi el que por esto dexa de hazer misericordia con su proximo, por que no le toquẽ los males de pena de aca, no teme a Dios ni su castigo, *Qui tollit ab amico suo misericordiam timorẽ Domini dereliquit*, y mas el que no la vsa con su criado, y mas el que tiene a su hermano, porque no es el mayorazgo en vna cama de galgos, y el en vna de tela, y no le acude, ni aun en su enfermedad, ni le visita sino desde la puerta, con vn como va, mas seco que vna yesca. Pues boluiendo al intento, a este perlatico, enfermo de treynta y ocho años, enfermo por sus pecados, descoraçonado y mas q̃ bestial, sin remedio humano, propio ni ageno. Como le vio Iesus a este retablo de duelos de alma y cuerpo, aunque el Euangelista no dize mas de que le vio: creo yo de la piedad dest e Señor, en viendole se sentaria sobre su camilla, y la vascosidad y mal olor no le estoruò a llegarse a el, tomarle el pulso, preguntarle de su enfermedad, y a bueltas desto le diria: Ya sabes hijo como muchas vezes *Psal. 10.*

vienen las enfermedades por los pecados, y q̃ las tales, ni las medicinas, ni el tiẽpo, ni el enfermero, ni amigos, no las pueden curar, porq̃ no faltan hasta q̃ se quita la causã dellas, q̃ es el pecado: y esto ha de ser reconociẽdo el hõbre su culpa, y pidiendo a Dios misericordia. Y como el Señor le diria estas razones y otras, como de su entendimiento, con aquel amor, blãdura y diuino espiritu, sin duda deuieron de trasspassar el coraçõ del enfermo, y le bolvieron el sesso, q̃ no le pudieron bolver los tormentos de tantos años, enclauaria aquellos ojos hundidos y debilitados en Iesu Christo, y diria: O Señor, si vos os huuierades hallado aqui al tiempo que el Angel mouia la pisci-
Cantic. 6 na, no hombre, sino Angel fuerades, segun en vos y vuestras entrañas veo, vos me ayudarades y lleuarades sobre vuestros ombros. El Señor, cõsidero yo, ya no podia reprimir las entrañas de cõpassion q̃ le atrauessauan el alma, y diria lo q̃ a la Esposa: *Auerte oculos tuos a me, ipsi enim me auolare fecerunt.* Aparta tus ojos hombre, q̃ me han robado el alma, y enagenado en extasi de amor y misericordia. Dizen los Pitagoricos, que mas altamente tratarõ de la naturaleza y propiedades del amor, que ningun sentido del cuerpo humano, ni parte ay mas a proposito, ni para comunicar la fuerça del amor, ni para recebirla, q̃ se pueda comparar a la virtud y fuerça de los ojos: porq̃ assi como con los ojos hieren, no solo los cuerpos, sino tambien los coraçones de los que mirã, tãbien reciben grauissimas heridas de amor. Y de ay es, q̃ poniendo el Señor sus ojos tan atentamente en este enfermo, y el enfermo en el Señor, el Redẽtor y el enfermo quedã heridos, y como enagenados de amor: q̃ lo quede el enfermo viẽdo aquel rostro diuino, en quiẽ no se hartan los Angeles, no me marauillo: pero q̃ vños ojos Señor, esso es lo q̃ me admira, q̃ veis Señor, sino vn rostro flaco denegrido, feo, y nos ojos turbados y hundidos, vn retrato de toda misería,

ria. Mirad Señor, no ſe diga por vos, q̃ ojos ay q̃ de lagañas ſe enamorã, dize el Sabio: *Oculi Dñi cõtẽplãtur bonos & malos*: Dõde a mi parecer, no ſolo quiere dezir, q̃ todo lo veẽ: mas q̃ aſsi como el q̃ cõtẽpla eſta cõ grãde atencion mirando, y con grã deſſeo de juntarſe y ſemejarſe a lo q̃ aſsi contẽpla, aſsi los diuinos ojos, no ſolo miran cõ gran atenciõ, deſſeo y amor ſus miſerias, y trabajos, y ſe van para ellos, y como hazen el alma de Chriſto ſalir de ſi, y yr ſe para el pecador, para remediarle y hazerle mil bienes: porq̃ aſsi como la piedra traua el cẽtro, y el fuego ſu eſfera, y la piedra himã el hierro, aſsi las miſerias, aſsi del alma como del cuerpo, arrebatã y tirã para ſi del coraçõ dõ Dios de ſu diuino amor y miſericordia, y de ay es, q̃ la ſuma miſericordia, y el ſumo amor de Dios la ſuma miſeria le arrebato, pues ſi no vuiera pecado, no tomara Dios carne, en el qual hecho ſalio de ſi, como dize S. Dioniſio: *Paſſus eſt extaſim in incarnatione*. De puro amor y miſericordia: aſsi viendo la miſeria en eſte hõbre, como en viuo retrato luego ſe abalançò la diuina miſericordia para remediarle, y como la enfermedad era de pecados, y como dize S. Auguſtin, puede Dios predeſtinar, llamar y juſtificar al hõbre, ſin propia voluntad humana, mas deſpues de auer pecado con propia voluntad, no le puede ſin ella de ley ordinaria, por lo menos juſtificar, y la enfermedad corporal de eſte perlatico, naciadela del alma, pidele el ſi cõ admirable ſuauidad, diziendo: *Vix ſanus fieri?* El enfermo, aun no del todo deſpierto, y entendiẽdo le hablaua de ſola la enfermedad corporal, reſpõdele: *Dñe hominẽ nõ habeo, vt cũ turbata fuerit aqua mittat me in piſcinã*. Ya ſe va deſcubriẽdo los efetos q̃ la viſta y platica de Xpo auiã hecho en el enfermo, pues reſpõde cõ tãta paciẽcia, ſin culpar a nadie, ni hablar con deſgracia: a q̃ hõbre llegarades vos, q̃ auiẽdo eſtado treynta y ocho años en vna cama, tullido de pies y manos, q̃ diziẽdole: hermano quereis ſanar, no penſara

Dionyſ.

S. Augu

fisgauades del,y os embiara en mal hora,como a burlador?quien que viendo nadie le acudia en tanto tiempo,
Iob.30. no se embraueciera y dixera:Estoy aqui, como dezia el santo Iob,entre bestias fieras,crueles como dragones, y abestruces,el traydor delenfermero ni hospitalero no tienen mas misericordia que vnas tigres: pues ya el negro Cura,y Regidores y justicia,no dize sino: *Hominem non habeo*,no tengo hombre,proprio,criado o hijo,o muger que me lleuen,diria ya,como buẽ discipulo de Iesu Christo,y reconocido pecador,lo que el pueblo por el Profe-
Miche.7. ta:*Iram Domini portabo,quia peccaui ei donec iudicet causam meam,& iudicium meum faciat*: Yo estoy los ojos en las manos de Dios, como los ojos de los esclauos en las de sus señores,y de las esclauas en las de su ama, assi mis ojos en mi Dios,hasta que se apiade de mi, y en el interim lleuarẽ y sufrirẽ la ira del Señor, hasta que su Magestad se satisfaga y diga: Ya has pagado suficientemente por tus pecados. O paciencia perficionadora de justicia,que en ti se verifica. *Patiẽtia opus perfectum habet*,la paciencia
Iacobi.6. es la que saca con perfeccion las obras,y las haze llegar a perfecto fin. Ea señores, dize Santiago,*Patientiam Iob audistis,& finem Domini vidistis*. Ya aueys oydo la paciencia de Iob,y como tuuo perfecto,y feliz fin,pues le remedio dandole salud,y mas hijos y hazienda que antes tenia. Si teneys enfermedades largas, mirad no sean causadas de pecados,componeos con Dios:poned los ojos de vuestra esperança en el,y dezilde:Pues yo Señor lo peque, q̃ lo pague en buenhora todo lo q̃ V. M. fuere seruido,no echando la culpa a nadie,sino diziendo por no ser vos el hombre que deuiades padeceys,como este que dize: *Hominem non habeo*. O si supiesses enfermo como ya tienes hõbre,y hõbre a tu proposito,piadosissimo q̃ en razõ de serlo,no tomòsino solala humanidad,no el supuesto,q̃ parece despues dl pecado se hizo cruel,y assi todos cayã en

sus

sus manos, como Dauid no quiso guerra de hombres, si- 1. *Par.* 21.
no caer en las manos de Dios, con no ser entonces tã blã-
das, por ser de solo Dios, y no de Dios hombre, que la hu
manidad se las ablandò y humanò mucho mas: y el supue
sto q̃ le dio fue diuino, q̃ es essencialmente misericordia,
para que assi de parte del supuesto, como de la naturale-
za, fuesse todo blãdura, piedad y misericordia. Y assi el Se
ñor, vsando desta le dize: *Surge, tolle grauatũ tuũ, & ambu
la.* Dale la mano al que tuuo paciencia, *Expectans expecta
ui Dominum, & intendit mihi:* Vnos esperan esperando, y
otros desesperando y renegando de la paciencia. Y por
que este esperò con esperança y paciencia, acudio Dios,
y le sacò del lago de miserias en que estaua, y de la he-
diondez de la culpa: *Et eduxit me de lacu miseriæ, & de luto
fecis, & immisit in me cãticũ nouum carmen Deo nostro, & vi
debunt multi, & timebunt, & sperabunt in Domino.* Que por
malos que esten en pecados enuejezidos, si ellos se ayu-
dan y tienẽ paciencia, y poniendo Dios los ojos en ellos,
les librarà de toda enfermedad, dandoles aqui gracia, y
despues gloria &c.

Additio in Domini transfiguratione.

EL fin desta transfiguracion fue para desengañar al
mundo, que piensa todo lo que Dios da es al fiar y no
de contado, y assi le parece es Dios tierra esteril y tardia.
Y no es assi dize Dios: *Nunquid factum sum Israeli desertũ, aut terra serotina.* Por ventura he sido yo para Israel de
sierto sin fruto, o tierra tardia? Como si dixera: no por cier
to, q̃ si de cõtado le mãdò trabajar, ayunar, y padecer, de
contado tambien le pago, aun aca, y con principio de pa
ga, que sumamente excede al trabajo: y sino diganlo los
regalos, los gustos espirituales que en los mesmos traba
jos: Doy dize san Pablo, *Superabundo gaudio*, en los mis-
mos trabajos, aun en los principios, alli pongo el panal de

miel, aunque el mundo no lo entiende. y es para el enigma, que esso significa estar el panal de miel en la boca del leon, que es en el principio del trabajo, ahi pone Dios el diuino nectar y consuelo: porque como sabe es el hombre tan amigo de recebir luego el fruto de su trabajo, como significò por el Profeta: *Efraim vitula edocta diligere tuturam.* Efraim es, como la bezerrilla, enseñada a amar la trilla y parua, pues no es penosa, si mas como juntamente alcança su bocadillo del trigo, y de la gauilla, va de buena gana a la hera: y para el sembrado, como no haze alli sino trabajar, y no come, apenas ay quien la encamine a los barbechos: assi mi pueblo, como les prometo lo mas excelente, y no les parece, de presente les doy, porque ellos no lo gustan, apenas ay quien les encamine a los trabajos, aunque esperen por ellos el cielo. Y para desmentir esta falsa opinion, quiere oy darles aun acaso fial de lo que Dios les ha de dar en Christo, como cabeça suya, comunicando al cuerpo trabajado la gloria, y admirable deleyte, y diuino resplandor, como quien dize: Aqui tambien lo paga: *Ecce merces eius coram eo.* La paga de contado. Dize Esayas, la razon porque vos no la recebis, es, porque os estays en el ruydo y bullicio del mundo, y assi no soys apto para recebirla, que como es la habla de Dios tan admirable, su presencia tan diuina, requiere mucha quietud y sossiego para comunicar secretos altos: *Ecce dei homo ad cor altum, & exaltabitur Deus.* Quando el hombre se subiere con el coraçon al monte de la contemplacion, alli vera las grandezas de Dios. Y quando se apartare del ruydo del mundo le hablara Dios, porque para oyr lo que Dios habla al alma, es necessario gran silencio y atencion: *Porrò ad me factum est verbum absconditum, & quasi furtiue suscepit auris mea, venas susurrij eius.* Es menester tanto silencio y atencion, y estar con tanto cuydado, como el que ha de hurtar: por

que

que es como vn ruru, como vn hablar entre dientes, que ſi no eſtays muy quieto y atento, ſe os paſſa por alto. Y aſſi vereys que eſtaua Elias al agujero de la piedra, y con el ruydo de la tempeſtad no oya, porque no venia en ella Dios, ſino quando paſſò el ruydo venia, y oyò a Dios como vn ſiluo de ayre delicadiſsimo. Y aſsi, ſi vos quereys oyr a Dios, no hagays mucho ruydo con multiplicacion de palabras que cauſan ruydo, que ni os oyran, ni vos oyreys a Dios, ſino con ſilencio la oracion: porque ſi aun para repreſentar las oraciones de los hombres en el cielo, ſegun explica ſan Aguſtin, ſobre aquellas palabras: *Factum eſt ſilentium in cœlo quaſi dimidia hora*, fue neceſſario ceſſaſſe la admirable muſica y melodia de la capilla Real, porque no eſtoruaſſe: que ſera el ruydo del mundo, el murmullo de la Yglesia, las palabras impertitentes, y que las deſuergonçadas? Tal ruydo ay en eſtahera en los templos, que ſi no fuera por eſtar encubierto y disfraçado, y auer prendado ſu palabra de eſtar entre nosotros haſta el cabo y fin del mundo: *Ecce ego vobiſcum ſum omnibus diebus, vſque ad conſumationem ſeculi*, ſe eſtuuiera a las puertas de las Yglesias, y no entrara por no cóſentir los deſafueros que en ſu preſencia ſe hazen, como antiguamente, por no aſsiſtir a los deſacatos que en el Templo ſe hazian, ſe quedaua fuera ſobre la portada. *Et ecce gloria Domini ad limen domus ſuper Cherubim.*

(.?.)

DOMINICA SECUNDA in Quadragesima.

Thema. *Transfiguratus est ante eos, & resplenduit facies eius sicut sol, vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* Matthæi. 17.

EL glorioso y sacrosanto misterio de la transfiguracion del hijo de Dios, fue el mas manifiesto testimonio de ser quien es: porque en vestirse de ropas de gloria, a vista de ojos prueua tener poder diuino. Dezia Dios al santo Iob: *Si habes brachium sicut Deus in altum erigere, & speciosis induere vestibus*: Si eres poderoso, y tienes tan buẽ braço como Dios, leuantate en alto, sube a vn monte, y vistete de vestiduras resplandecientes: verdad es como el Señor auia dicho mucho antes, q̃ el mayor testimonio de ser el quien era, dauan sus obras, porque son como los Reyes de armas, que lleuan delante la persona Real las insignias de su Mageſtad: el vno el cetro, el otro la corona, el otro el blason. Assi vn Lazaro resucitado, lleua el cetro del imperio de vida y muerte: el ciego con vista la insignia dela diuina sabiduria: vn Pablo el blason de su diuina misericordia. Mas la persona Real en si la ropa de brocado de tres altos, y ornato lucidissimo de resplandor de rostro, y vestiduras, y assi San Iuan, dize: *Vidimus gloriam eius*, Hablando desta transfiguracion gloria, como de vnigenito del.

Ioann. 1.

del eterno Padre: *Plenum gratiæ & veritatis*, lleno de gracia, pues la gloria no solo la tenia prestada como Moyses, y en solo el rostro, sino en todo su cuerpo, comunicando la a las vestiduras, lo que no pudo hazer Moyses ni otro, que el hijo de Dios, y de verdad, porque no enseñò cosa, ni hablò palabra, que no la comprouasse con la obra: dize: Yo soy luz del mundo, y luego como tal da vista à vn ciego de su nacimiento: dize: Soy resurreccion y vida, y luego dà vida y resucita à Lazaro: dize: Algunos ay aqui que no moriran hasta que vean al hijo del hombre en el Reyno de su Padre, que es glorificado: y seys dias despues lleua a san Iuan, san Pedro y Santiago, y a vista de sus ojos el alma santissima gloriosa, desde el instante de su concepcion, comunica a aquel santo cuerpo en la superficie exterior su gloria, como vna luz metida en vna linterna de vidro, comunica su luz al vidro, y fue tal que resplandecio su rostro mucho mas que el sol: desuerte, q̃ fue necessario confortar este Señor la vista de los Discipulos para que le pudiessen ver, y tan copiosa, que se derramò liberalissimamente por las vestiduras, y las hizo mas aluas que el ampo de la nieue, que es aquel resplandor que de puro blanca da. No mudandò la figura del rostro, sino el lustre, lo qual testifica el Apostol san Pedro, en la segunda carta: *Et nos testes fumus cum essemus cum ipso in monte sancto, accipiens honorem & gloriam à Deo Patre, voce ad eum de cælo allata a magnifica gloria.* Llamala gloria magnifica, porque fue como de mano del eterno Padre, *qui tribuit abundanter*, y porque a nadie jamas, ni à los supremos Serafines: *Cui enim aliquando Angelorum dixit, Filius meus es tu, ego hodie genuit te.* Y a Christo, aqui, *Hic est filius meus dilectus.* Y tambien llama gloria magnifica: porq̃ para comunicarla a todos los predestinados, como aqui a las vestiduras: desuerte q̃ todo lo que este diuino Maestro dixo, prouò con las obras ser omnipotente, mi-

2. *Petr.* 1.

Iacobi. 1.

Ad Heb. 5

fericordioso y verdadero hijo de Dios, cabeça de toda nuestra gloria: y aunque en esto el Señor pretendio enseñar el premio para animar los perezosos a tomar medios trabajosos, mucho mas eficazmente que los exploradores de la tierra de promision, con el razimo de vuas fertil, granadas y higos excelentes, para que emprendiesse la conquista de la tierra de promision, pues les pone la gloria corporal, que con exceder todo lo hermoso, lo suaue y precioso del mundo, con infinitas ventajas, no llega con cien leguas a la suauidad, hermosura y grandeza de la del alma, que arrebata los sentidos, arroba y enagena el alma, y la hizo oluidar de todo lo de aca, la corporal, y afirmar no auia mas que dessear ni apetecer, que gozar de verla, como por S. Pedro lo afirmó, diziendo: *Bonum est nos hic esse.* Otra y muy principal fue, para dar vn rato de descanso a aquel santissimo cuerpo, brumado, y quebrantado del perpetuo martirio y trabajo, que desde su nacimiento tuuo, siendo toda su vida vna continuada passion, como afirman casi todos los santos, para que si quiera aquellas carnes y huessos tan molidos, se reuelassen y alegrassen en el Señor. *Exultabunt Domino ossa humiliata.* Quando Señor me dierades alegria con llamarme hijo amado, y mandando comunique la gloria de mi alma al cuerpo mis huessos, que la carne ya está atenuada con los trabajos, que parece no ay sino huessos. Estos pues se regozijaran en vos, y assi es, que el mejor rato, mas descansado y regalado que este diuino cuerpo tuuo despues que Dios se hizo hombre, fue este de su gloriosa transfiguracion, para que entiendan los santos, aunque quiere Dios fatiguen sus cuerpos con la mortificació, ayunos, diciplinas, cilicios y oracion, no por esso de quando en quando se oluida de acudir con algun regalo, y cõtento, principalmente quando los vee trabajados, y a pique de desfallecer, con diuersos generos de regalos. Y ua

Psalm.

el

el Profeta Elias huyendo de la Reyna Iezabel, y eſcondiaſe en las cueuas de los animales, habitaua los deſiertos: y viendole Dios fatigado de la hambre, conſuelale diziendo: No tengas pena, que yo he mandado a vn cuerno, que ſea tu mayordomo, y cada dia te prouea de pan y vianda, y dize S. Aguſtin en el libro que haze de mirabilibus ſacræ Scripturæ, que le lleuaua cada dia pan y carne. Y haze eſto Dios mas en particular quando eſtan a pique de desfallecer, como eſtaua el meſmo, quando harto de correr por breñas y montes, ya molido, y no pudiendo echar vn paſſo adelante, *Petiuit anima ſua vt moreretur*, dezia: Ya Señor baſten las perſecuciones y trabajos: ſuplico a vueſtra Mageſtad acabe yo con la vida, que no ſoy de mejor condicion que mis paſſados, que murieron perſeguidos: y aſsi molido ſe arrojò a la ſombra de vn enebro, y embiale Dios a eſte tiempo a viſitar y conſolar con vn Angel, el qual le pone a ſu cabecera vn pan y vn jarro de agua, para que pueda paſſar ſu camino, y no desfallezca. Acaba Ionas de ſalir del vientre de la Vallena, boſſado y maltratado, lleno de eſpuma, y mãdale Dios luego ſe ponga en camino para Niniue, y predique penitencia: y camina todo vn dia ſin parar por la ciudad, y va dando vozes, diziendo: *Adhuc quadraginta dies, & Niniue ſubuertetur.* Los de Niniue, dentro de quarenta dias ſe ha de aſſolar y acabar toda eſta ciudad, y no ha de quedar en ella hombre a vida de todos: y canſado del gran trabajo del camino, retiraſe a vn monte que eſtaua en frente de la ciudad al reſeſtero y inclemencia del ſol que le abraſaua: y como le vio Dios aſſigido, dize el Sagrado texto, que tenia Dios preuenida vna yedra, y hazele vna apacible enramada, quando mas neceſsidad tenia de ſombra, que no ſolo le defendia del reſiſtero del ſol, pero le recreaua mucho, y daua extraordinario contento: y dando la razon de auerle dado eſte refrigerio, y dize:

3. Reg. 17

Ionæ. 4.

Digitized by Google

y dize: *Laborauerat enim*, porque estaua muy quebrantado, porque auia trabajado mucho. O Santissimo Ionas, hijo de la paloma sin hiel, la Virgen nuestra Señora, como arrojado de la boca de la ballena de la Sinagona, maltratado de las olas tẽpestuosas de las persecuciones del mar del mundo, cansado delos caminos, no devn dia como Ionas, sino de muchos, no de andar vna sola ciudad, sino multitud de regiones, ciudades, y lugares, os veo subir al monte Tabor, no para esperar el castigo y destruicio del mundo, sino antes para tratar de su remedio, no esperando se cayga y derribe la ciudad, sino para reedificacio de los muros dela celestial Ierusalem: y ahi eleterno Padre os haze vna enramada de yedra, preuenida y aperce bida mucho antes: porque desde el punto de vuestra concepcion, como dote de vuestra alma glorificada: y essa enramada, no de hojas de yedra, no sombria, sino llena de diuina luz de gloria y resplandores: la qual os recree y defienda de fuego de tan larga pasion, y tan continuada, como es la de toda vuestra vida, para consuelo de los que trabajan, y espuelas de su esperança de los maltratados por su amor, que en medio de los trabajos y refeste-
Esai.25. ro de la persecucion les hara vna enramada con que les defienda, como dize el Profeta Esai 25. *Factus est egeno vmbraculum ab æstu.* El mesmo Dios se haze enramada para el menesterofo fatigado por su amor. O diuino Señor, y que gran merced, que vos mesmo os quereys hazer enramada, pudiendola hazer de todas vuestras criaturas. Tanto precia Dios el padecer por el que para que sea
Num 31 el consuelo, el gusto, y contento mayor, el quiere seruir de enramada, como de hecho se vio, quando a Moyses le queria apedrear el pueblo, le recogio debaxo de su am-
Exod. 14 paro, y aparecio glorioso en su tabernaculo, y como venia acompañado a su pueblo en figura de vna nuue, que le seruia de quitasol, porque caminaua por el desierto.

Que

Que pensais justos es el consuelo corporal y espiritual, q̃ Dios os embia, quando mas fatigados estays? no es sino vna enramada, para defenderos y esconderos en su tabernaculo, donde ni obras, ni aun palabras de los que os persiguen, no os puedan alcançar: *Abscondes eos in abscondito faciei tuæ à conturbatione hominum, proteges eos in tabernaculo tuo à contradictione linguarum.* A Señor, bẽdito vos seays, que al justo perseguido le escondereys en el retrete de vuestro rostro. O inmensa bondad! Que pensays q̃ es el camarin y retrete de Dios, sino la presencia y vista suya, y que haze a todos los que gozan de la vision de Dios, y ven su diuino rostro: Hidalgos essentos de todo mal de culpa y pena, sino estar escõdidos en el retrete del rostro de Dios, donde *non erit amplius luctus, neque dolor, neque clamor*, donde estan seguros de todo trabajo y daño. Pues q̃ es dezir los escõdera enel retrete de su rostro, sino q̃ les pondra tan seguros, como lo estan los q̃ gozan del en el cielo, y no solo les amparara de las obras penosas, pero aun de las malas palabras: *Proteteges eos in tabernaculo tuo a contradictione linguarũ.* Que aun es mas, por que no consentira hablen mal, y les digan, ni vna mala palabra. Assi amparò al Santo Iacob, quando su suegro Laban yua muy ayrado contra el, y determinado de poner manos en el, y tratarle mal de palabra. Sale a el dizele: Yo he tomado debaxo de mi amparo a mi siruo Iacob: y assi mira que te mando, que ni vna sola palabra mala no le hables ni digas: *Caue ne quidquam asperè loquaris contra Iacob*, Para que no penseys justos que os tiene Dios oluidados, antes a su tiempo acude con el fauor necessario. Y si le preguntays: Como Señor es posible, si days esse regalo para reparar la quiebra del cuerpo de los trabajos passados, que no le proporcioneys con ellos el trabajo de toda la vida, y el consuelo de vna hora el trabajo tan largo, y el refrigerio tan

Psal. 30.

Gene. 31.

breue

breue. O que diferemtemente se ha Dios con los suyos en el darles consuelo aca en el mundo, y alla en el cielo, que alla el consuelo ha de durar mucho mas que el trabajo aca: *Quid leue est, & momentaneum tribulationis nostræ supra modum in sublimitate æternum gloriæ pondus operatur in nobis*, tanto, que es vn excesso infinito, como le haze vna eternidad a vn momento, que le excede con infinito y incomprehensible exceſſo: mas aca en el mundo muy al reues, porque no quiere Dios dar descanso ni gloria a los suyos, ni corporal ni essencial de assiento, sino de passo, como vemos la comunica oy al cuerpo de Iesu Christo la gloria corporal, y la essencial, como la comunicò de passo al Apostol San Pablo, quando arrebatandole hasta el tercer cielo, y mostrandole su diuina essencia, y segun opinion prouable, y a Moyses, a quien mostrò su essencia diuina, y regalò con su vista clara, como refresco para yr adelante, y proseguir el camino começado de su passion: y assi el Angel que le embio à Christo nuestro Señor en el huerto a consolarle, le diria, que se esforçasse para yr adelante en el camino começado. Y assi dize el Euangelista: *Confortans eum*, que el Angel le confortaua. Y assi para que Christo con mas esfuerço, segun la carne, fuesse adelante en los trabajos y passion começada, recibe este refresco el cuerpo benditissimo. Y assi a Elias en dandole refresco el Angel le dize: Alto, leuantad y comed, no para estaros aqui tendido a la sombra, sino para que con mas animo camineys vuestro camino: *Grandis enim tibi restat via*. Mirad que os falta mucho camino que andar, porque tiene larga experiencia, que aun con dar los consuelos tan breues, se abraçan demasiadamente con el contento y refrigerio, y assi pretenden perpetuarse en el. Dio el Señor la enrama al Profeta Ionas, y mirad como se abalança: *Lætatus est Ionas lætitia magna*

2. Cor. 4.

2. Cor. 12

Matthæi

3. Reg. 19

Ionæ. 4.

na ſuper hedera: Que remedio? que crie Dios vn guſano que la roa, porque no pienſe Ionas tiene morada regalada, freſca y ſombria para todo el verano, y aſsi quiera reſidir alli como Pedro, que con ſolo vn momento que guſtò de la viſta glorioſa del cuerpo de Ieſu Chriſto, queda arrobado, y dize, que no ay mas que deſſear, ni para que yr adelante, teniendo y gozando de lo que goza: *Domine bonum eſt nos hic eſſe, & faciamus hic tria tabernacula.* Señor, bueno es perpetuarnos aqui, y aſsi hagamos aqui tabernaculos. Si eſto obra en el coraçon de Pedro la viſta por vn inſtante, que hiziera ſi durara mucho el guſto? no quiſiera Pedro otra gloria. Pues para que no ſe dè en eſſe inconueniente, ſea breue el guſto y contento, que no quiere Dios por ſoldados los que hazen lo que Pedro, ſino los que no toman mas de lo neceſſario para caminar adelante. Y de ay es, que ſolo mandò eſcoger por ſus ſoldados a los que de paſſo beuieſſen con las manos, y no ſe echaſſen de pechos a beuer, *Qui manu & lingua lambuerint aquas, ſicut ſolent canes lambere.* Como Chriſto, que paſſando el torrente beuio de paſſo, y por eſſo vencio y quedò glorioſo: *De torrente in via bibit, propterea exaltauit caput.* Por eſſo leuantò cabeça, fue buen Capitan y cabeça de los eſcogidos: *Ipſum deuit caput ſupra omnem Eccleſiam*, dize el Apoſtol San Pablo. De las quales razones ſaco yo, quan injuſta y inconſideradamente os quexais hombres, a quien Dios conſuela, aora ſea con conſuelo temporal o eſpiritual, diziendo os duran poco. O Señor quan poco me duro el conſuelo del marido, que no me duro ſino diez o doze años. O Señor, que el refrigerio que en tal tio, ò deudo tuuiſte, me durò tan poco q̃ no fue nada vn año y dos, y los trabajos me duran por largos años: digo lo vno, q̃ os deuiades de abalançar a eſſe regalo, q̃ cũplia al remedio de vr̃a alma, y por eſſo os le quitò Dios, q̃ ſi le tomarades

Iudic. 7.

Pſalm.

Ad Epheſios. 1.

con

con moderacion, por ventura no os le quitara. Y lo segundo, porque menos le duro a Christo, que no le duro segun algunos dos horas, consolaos con el, entendiendo esso es lo que os conuiene para desasiros de todo lode aca, no digays como Pedro: No ay mas que dessear: *Bonum est nos hic esse.* No diga la muger, que es bien casada, no ay mas que dessear, no lo diga el honrado que alcançò el habito, no lo diga el rico, porque a todos con el Apostol Sã Pedro, dize el Euãgelista, no sabeys lo que os dezis. Por que queria hazer assiẽto y casa perpetua para sus desseos y amor en la gloria del cuerpo de Iesu Christo. Si yo os dixera: Señores que no es bien assentaros, y perpetuaros en los regalos y passatiempos de aca, no se si me creyera des. Y si os significara, que aun en los regalos espirituales que Dios os comunica, y consuelos, no es bien quedaros detenidos, bien se no me dierades credito: y si os afomara à dezir, que ni aun en la compañia corporal de Iesu Christo glorioso en el cuerpo y resplandeciente, gozando de aquel rostro mas hermoso que el Sol, y de la platica mas dulce q̃ la miel, dixerades que soñaua, pues el Euã gelista lo dize, y el Espiritusanto por su boca: *Nesciebat enim quid diceret.* No sabia lo que se dezia, daua en vn grã error. Para cuya explicacion presupongo, que el fin de la criatura, es lo mismo que su bien: de donde nace ser imposible estarle bien hazer perpetuo assiento en otra cosa, por buena y excelente que sea, sino en su proprio fin. Dezidme, si el bien y perfeccion de la piedra le dà el centro, no es posible estarle bien a la piedra estar detenida fuera del: y por esso està violentada quando no està en el centro, si el del pece estar en el agua, del animal en la tierra, mal le està al pece perpetuarse fuera del agua, y al animal en el ayre, porque alli no pueden tener toda su perfeccion: y assi estan priuados de su bien, que es su fin: y tanto mas mal

les

les eſta, quanto mas alto y perfecto fuere el fin de que ca recen, y como el ſumo bien, que es Dios, y el fin vltimo de la criatura racional, es ſu propio centro y bien, de ay nace eſtarle muy mal embaraçarſe en otra coſa, que el ſumo bien, por acabada y perfecta que ſea, aunque ſea la gloria corporal del hijo de Dios: Y aſsi dize que Sã Pedro no ſabia lo que hablaua, diziẽdo no auia mas que deſſear de lo que con los ojos corporales via, porque tal razon como la que el dixo, ſolo de la viſta clara de Dios ſe puede dezir con prudencia y verdad, que eſtar alli de aſsiento es bien, y perpetuarſe en ella es bienauenturança, la razon es, porque en ninguna coſa puede eſtar, que eſtè tambien empleado el entendimiento y voluntad y amor, con cien mil leguas, como en ſu Dios. De donde nace, que el bienauenturado no es poſsible apartarſe, ni con el entendimiento, ni con la voluntad, ni por vn inſtante, ni momento de ſu Dios, ceſſando de contemplarle y amarle: porque donde ha de yr, no ſolo que mejor, pero que tãbien le vaya, aũque vaya a todo lo q̃ Dios tiene en cielo y tierra criado: es vn exemplo. Si vn hombre alcançaſſe la perfecion de ſu entendimiento, mirando y contẽplando a vn Sera fin, no ſeria deſatinado, quien dixeſſe eſtaua librado ſu bien, en eſtar ſiempre mirando y contemplando vna pintura de ſu huella ò deſu retrato: ſi por cierto, porque eſto le era eſtoruo para mirar el meſmo Sera fin: y mas ſi el retrato no era proprio, como no lo es ninguna criatura del ſer de Dios: pues mucho mas deſatinado es el que mirando las criaturas irracionales que ſon huellas de Dios, como dize Iob: *Forſitan veſtigia eius Comprehendes.* Y las racionales que ſon imagen ſuya: *Adimaginem quippe Dei factus eſt homo, ad imaginem & ſimilitudinem ſuam.* O la gloria del cuerpo, aunque ſea en Chriſto nneſtro Señor. Se quiſieſſe perpetuar en eſta viſta, y contento, y dixeſſe como S. Pedro: *Bonum eſt nos hic eſſe.* Quiſiera Iob. 11.

ſierale yo preguntar, que auiades de hazer aqui en eſte monte Pedro, como os auiades de ſuſtentar ſin comer, ni beuer, que dezis? es bueno quedaros ay, y tan de aſsiento, que days orden de hazer caſas, y tabernaculos, y creo reſpondiera, era tanto el deleyte que la gloria corporal de Chriſto le daua que le henchia de ſuerte, que no ſintiera falta de nada, y tal la platica del Verbo del eterno Padre y del Eſpiritu ſanto, que de todo ſe oluidaua, teniendo ſuma hartura con ſolo el ver â Chriſto, y oyr a las tres perſonas tratar de ſu remedio: *Loquebantur de exceſſu, quem completurus erat in Ieruſalem.* Iuntamente có Elias y Moyſes. Y ſi tan dulce la platica de la muerte, que fuera ſi trataran de la vida glorioſa, pues la de muerte ignominioſa tanto guſto daua? Y como en la preſencia y cóuerſació de Dios paſsò Moyſes quarenta dias con ſus noches en el monte, ſin comer ni beuer, y como fueron quarenta pudiera paſſar quarenta mil, aſsi y mucho mejor ſe paſſara el con tal viſta y platica, no quarenta dias, ſino quarenta mil años. De donde penſays viene eſtarſe vno, dos, y quatro, y aun muchos dias algunos Santos arrobados ſin comer, ſino de la contemplacion y trato que por ella tiené con ſu Dios, meditando y contemplãdo en Dios y ſu gloria. De donde ſe bien infiere, pues la gloria corporal, que reſpeto de la eſſencial del alma, es como pintada, y aun como ſombra, no teniendola Sã Pedro en ſu propria perſona, ſino comunicada por tantos mineros de la viſta corporal, y luego de la imaginatiua, aſſentada en el entendimiento, aſsi deleyta y arrebata el alma, y voluntad de S. Pedro, que le haze dezir que ſe perpetuen alli, que no ay mas que deſſear, que hara la eſſencial, quando en propria perſona ſe le comunicare, y no por tantos medios, ſino immediatamente. entrare de golpe en el entendimiento Dios, ſin otro medio? como deleitara, y arrebatara, y arrobara el alma, y la hara que con mucha razon diga: *Bonum*

eſt

est nos hic esse. No ay mas que dessear sin poderla, dezir como se dixo à Pedro: no sabes lo que te dizes: antes todos, y con ellos el mismo Dios, y sabiduria por essencia, le diran que acierta, y dize sabiamẽte. Si la humanidad y hilitos de gloria corporal, tanto deleyta el coraçon, que hara aquella auenida y torrente del deleyte diuino, no passando por tan toscos mineros, como vista corporal y imaginatiua, y tan salobres, fino dando de lleno en el alma con la gloria essencial? *Torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Verdaderamente siempre estan diziendo: *Bonum est nos hic esse.* Bueno es estarnos aqui siempre, donde? aqui en la gloria.

Domine bonum est nos hic esse.

DIgno es de saber, que puede ser la razon, porq̃ los hombres ansi se desseau auezindar aca en el mundo: y assi leuantan edificios eternos, edifican Ciudades. Para que los hombres no se engañen, y pongan los ojos en lo que mas les cumple, que es el yr a gozar de Dios, y acaben de caer en la cuenta, y creer a los Santos Apostoles, maestros del mundo, Sã Pedro y San Pablo, que el vno dize: Amigos ruego os aparteys y abstengays de los desseos carnales, y mas de edificar tan sumptuosas casas, y reedificar con regalos la casa de vuestros cuerpos, como gente peregrina, y que està de camino para la tierra propria suya, para la qual fue criado, que es el cielo: y San Pablo: *Non habemus hic manentem ciuitatem, sed futuram inquirimus.* Y no hallo otra mas eficaz de nuestra parte, que es no ser para aquella casa, no hecha con manos de artifices corporales, que es no ser para el cielo: y assi como gente despedida de aquella felicissima casa y Ciudad de Dios, de quien tantas grandezas todos los Santos mouidos del Espiritusanto, dizen, *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei,*

1. *Petr.* 2. *Ad Heb.* 13.

y la razon es, porque los ojos son la cosa mas delicada, y assi en que la ponçoña mas presto haze efeto, y luego ve reys en los aojados la vista turbada, que no veē bien, ni juzgā de las cosas como cōuiene, y del mismo principio viene hazer este efeto, particularmente en la gente de sangre ligera, en los niños, y mas en los mas delicados. Assi la vista destas buxerias del mundo difunde, nose que ponçoña en los entendimientos humanos, y mas en los de coraçones ligeros de poco seso, que tienen sangre ligera, aunque a las vezes sean viejos, y de cien años, que los obscurecen los bienes, y les hazen les parezcā los bienes eternos menos hermosos, y las buxerias y bienes de acà bellissimos: y assi tener como aojados mal dictamē de los bienes del cielo, y de los de la tierra. Y si me dezis en que esta essa ponçoña, que assi ciega? Digo, que lo vno en aquella belleza esterior que ven cō los ojos, aquel gusto que tocan, y sienten en la boca, aquella melodia que çausan en los oydos, essa les aoja y enhechiza, y echa vnos grillos, que los tengan tan asidos los coraçones y afectos a las cosas de aca, que no se les acuerdē las del cielo, y quieran mas estas que ven y sienten, que las eternas q̄ no ven ni sienten corporalmente. Y si me dezis essas cosas, antes dan luz para conocer a Dios, y assi dessasir a los hombres de lo de aca, y lleuarlos para el cielo, como dize el Sabio: *A magnitudine speciei, & creatura cognoscibiliter poterit creator horum videri.* Esta belleza y hermosura, y grandeza de las criaturas lleuan de la mano a los hōbres a conocer a su criador. Aduertid que dize: *Cognoscibiliter.* Mediante el entendimiento, y si esse està ciego y aojado, como lleuaran, antes le dexā entrampado en las cosas de aca, como dize el Sabio: *Creaturæ factæ sunt in muscipulam, & in laqueum pedibus insipientium.* Las criaturas no parece, segun vsan dellas los hombres, sino que se hizieron para lazo y trampa que los enlaze y detēga aca. Mas aduertid, que

Sapient. 13.

Sapientiæ 14.

que dize lazo, y trampa para los pies de los necios: los pies del alma son el amor y desseos, porque con ellos camina donde quiera que va, como dize San Agustin: *Amor meus pondus meum illo feror, quocunque feror.* Mi amor, mis pies, con ellos voy donde quiera que voy. Y si son pies de necios, de ciegos, sera amor ciego, y como el ciego huye de lo alto, porque teme caer, assi los necios no pretendẽ cosas altas del cielo, sino aca de la tierra, y assi que dan entrãpados como los hijos de Ruben y Gad, que erã hijos de Lia la lagañosa: como cõ sus ojos lagañosos vieron, vnas hermosas deheſas desta parte del Iordan, pidieron licencia para quedarse alli, y edificar ciudades, y dixeron no querian la tierra de promissiõ. Tales son todos los que como lagañosos enamorados de las buxerias del mundo, dizẽ no quieren cielo, ni ay mas que desſear, aojados con la flor y belleza esterior de los bienes de aca, gente ciega, porque de sangre ligera y de coraçones liuianos, à quien como à San Pedro arrebata y sorbe esta belleza esterior, y dizen como el, que no ay para que desſear ni querer mas: *Domine bonũ est nos hic esse, faciamus hic tria tabernacula.* Y aun San Pedro dixo: *Tabernaculos*, que se mudan y no son perpetuos, y vos dezis, Ciudades y casas. Lo otro, es la posſessiõ destos bienes, que detiene, enlaza y ciega a vn hombre, de manera que le haze cõ el vso de los bienes de aca desconocer y deſestimar los que no posſee, sino espera q̃ son los del cielo, y assi ni saber ni tratar, ni gustar de cosa del cielo, mas q̃ si fino fuera criado para el, lo qual el Profeta Geremias en persona de Moab, dize por vna elegantissima metafora: *Fertilis fuit Moab ab adolescentia sua, & requieuit in fœcibus suis, & non est transfusus de vase in vas, ideo permansit gustus eius in eo, & odor eius nõ est immutatus:* Y por ser tã buena la quiero explicar por menudo. Moab fue fertil, rico, prospero, Moab quiere dezir hijo de padre

Aguſt i

Num. 32

Ierc. 48.

dre, y significa à todos los terrenos, como fue el padre de todos, aficionado a las cosas terrenas, como dize San Pablo: *Primus homo de terra terrenus, qualis terrenus tales, & terreni.* El primer hombre hecho de la tierra, y aficionado a las cosas de la tierra, pues los hijos de padre, serán los aficionados a las cosas de la tierra semejantes en esto a su padre. Aca quando el padre es jugador ò perjuro, y veys el hijo sigue en esto sus pisadas, dezis: A fe que bien parece hijo de padre, el padre jugador, y el hijo jugador, el padre ladron, y el hijo ladron, a fe que bien parece hijo de padre: pues dize el Profeta, que Moab, estos hijos de padre, estos terrenos: *Fertilis fuit ab adolescentia sua.* Desde q̃ nacen, ò desde moços luego parece que nace con ellos la hazienda, los gustos, la honra, vna fertilidad en todo lo de aca espantosa, todo les sucede bien, todo se les haze a sabor de su paladar, sin desman en cosa que ponen las manos, como los que pinta Dauid: *Promptuaria eorum plena eructantia ex hoc in illud, oues eorum fetosæ abundantes in egressibus suis, boues eorum crassæ non est ruina maceriæ* Sus hijos y hijas vestidos como vnos Reyes, las hijas adereçadas y enjoyadas, de suerte q̃ pueſtas en el estrado no parecen sino imagenes llenas de oro, piedras y perlas preciosas, sus botillerias, que no caben de quantos manjares Dios crio, sus oueias paren a pares en lindos pastos, sus bacas gruessas con sus bezerillos al lado, no ay ni aun caersele vna cerca, que es vna niñeria, no tienen el menor azar del mundo: esta es la fertilidad delos hijos del padre terreno, que tienen desde que nacen. Y lo que de aqui se sigue, es vn grauissimo mal, que se quedan aficionados y asidos con el coraçon destos bienes: lo qual explica por metafora del vino, que se queda en la hez en la madre: *Et requieuit in fecibus suis.* Y quedose sobre la madre, como quando el vino esta por trasegar: dezis comunmente aca, está sobre la madre,

1. Corin. 15.

Psalm.

que mayor mal que estar vn hombre tã aficionado a estas cosas terrenas, que emborrachan con gusto, como el vino, y tener puesta en ellas toda su fedelidad. Pues esto significa dezir, que descansa en sus hezes, porque verdaderamente todos los bienes de aca comparados con los que Dios tiene guardados para los que le gozaren en el cielo, no son sino hezes en comparacion del vino: hezes la hazienda, la honra, la salud, el deleyte, y deshecho de los bienes eternos, pues en estas hezes descansa, aqui tiene su gusto, cõtento y felicidad. Y que se sigue de ay? dos inconuinientes grandissimos. El primero: *Ideo permansit gustus eius in eo, & odor eius non est immutatus.* Por esso per seuero su gusto malo en el. Que cosa es ver quando el vino queda sobre la madre, como se queda con aquel mal gusto, mal sabor que antes, y dezis: Señor mal sabor tiene, sabe a la madre. O hombres, y si Dios os diesse à entẽder quan mal gusto teneys todos los que estays tan assentados sobre estas cosas terrenas, que mal gusto teneys, q̃ paladar tan enfermo, pues lo dulce os sabe como si fuesse amargo mal, y lo amargo muy dulce, como si en realidad de verdad lo fuesse, tan dulces os parecen estas cosas de la tierra, esto os gusanillos, como dize el Santo Iob: *Dulcedo illius vermis.* Que pensays que es lo que regala el paladar de los terrenos, que lo que le sabe mas dulce que la miel: *Dulcedo illius vermis.* Estas cosas baxas de poca estima, q̃ se han de comer de gusanos, todo lo que los engẽdra, como son las cosas de la tierra, estas les caen tanto en gusto, que de las tratan, con ellas se leuantan y se acuestan, no piensan, no desseam, no aman otra cosa, sino a ellas, porq̃ son de los que dize San Pablo: *Qui terrena sapiunt.* Que todos saben a tierra sus palabras, porque no tratan de otra cosa sus obras, porque en esto solo entienden sus desseos, porque esto solo desseam, y su coraçon, porque esto solo es lo que mas que todo aman y estiman, saben a tierra,

Iob. 24.

Ad Philip. 3

rra,y ſolo a tierra,porque no ſaben mas â Dios ni a cielo, que ſino fueran criados para el,y ſino diganlo ſus penſamientos,palabras,deſſeos, y obras,ſi ay algo de las texas arriba,ſino todo de las texas abaxo, todo de tierra. Y otro incouiniente harto grande, que es que no han perdido el mal olorcillo, como el vino que ſe quedò ſobre la madre ſe quèda con aquel mal olorcillo. Anſi por el olor ſe entiende el buen exemplo y fama,no ay gẽte en el mũdo que mas mal huela a las narizes de Dios,y de los Santos,que eſtos ricos aficionados a ſus riquezas, que mas mala fama tengan,huelen a chamuſcados,a precitos y cõdenados para el infierno. Y aſsi les dize Chriſto: *Væ vobis diuitibus,qui habetis hic conſolationem veſtram.* Y todas las vezes que dize Ieſu Chriſto: Ay de voſotros,es que ſeña la vna entrañable triſteza, que tiene de ver ſe vã por ſus paſſos cõtados al infierno: *Væ vobis Scribæ & Phariſæi.* Por que eran los que ſe auian de condenar. Y aſsi es Eſaias del Eſpiritu ſanto, ſignificar con eſte, *Væ*, condenació eterna, ſegũ aquello del Sabio: *Væ impio in malũ, væ tibi Corozain, væ tibi Beſayda*: dize Dios a las Ciudades, que dize ſe auian de cõdenar por no creer en el: pues dezir: Ay de voſotros a los ricos, que tienen pueſta ſu felicidad toda en las coſas terrenas, es auerles laſtima de que ſe han de cõdenar, y aſsi que le huelen a chamuzquina del infierno, huelen mal, pues a los Santos tan mal, que ſe refiere en la vida de San Bernardo, que apoſentandoſe en vn meſon vna vez, y preguntando a la hueſpeda y ſu caſa como les yua? Reſpondiendo ellos que muy bien, y tanto que en toda ſu vida no auia acaecidoles coſa que no fueſſe a ſu guſto en hijos, haziẽda, y honra, luego le olio aquella caſa tan mal, que le parecio olia â infierno, y dixo a ſu compañero: Vamonos de aqui, y en ſaliẽdo luego ſe aſſentò y cayò la caſa ſobre el meſonero, muger y hijos, y Dios ſabe ſi tuuo boda aquel dia el infierno con ellos. De ſuer-

Mathai

Eſaiæ 13.

Mathai.

te, que hombres a quien Dios dâ muchos bienes, y ellos se aficionan demasiadamente a ellos, huelen mal a Dios, y a los santos: y assi vereys, que quando no son de Dios, y Dios los quiere para si; que haze para despegarlos dellos, para quitarlos el sabor malo y olor, haze lo que vos con el vino, que lo trassegays, lo mudays de vna parte en otra: assi Dios trasiegalos, quitando quando les la hazienda, los gustos, los hijos: y esto es vsar de admirable misericordia con ellos: y luego vereys como comiençan a saber a cielo, a acordarse de Dios, a encomẽdarse a el: que es esso? que? que les ha trassegado Dios de vn vaso en otro: de vaso de contumelia, para que estuuiesse la basura de las cosas del siglo en vaso de gloria, para que reciba las cosas del cielo: de entendimiento lleno de pensamientos de tierra, en entendimiento cargado de considderaciones del cielo, y de trato y conuersaciones mundanas, en trato y conuersacion del cielo, para que diga con San Pablo: *Conuersatio nostra in cœlis est.* Ya no tenemos conuersa en la tierra, sino toda en el cielo, de amor terreno, en amor diuino. O feliz trasiego! como se muda el olor y sabor, y no dize ya con San Pedro: *Bonum est nos hic esse*: sino con san Pablo, *Cupio dissolui, & esse cum Christo.* Desseo ya salir de la tierra, y estar con Iesu Christo, porque he andado ciego, quãdo dezia con San Pedro: *Bonum est nos hic esse.* Y por esso el Euangelista dixo: *Nesciens quid diceret.* Que estaua San Pedro arrobado de aquella gloria temporal del rostro y vestiduras de Iesu Christo nuestro Señor: y assi hablò sin saber lo que se dezia. Mirad Euangelista lo que dezis, no veys que es la cabeça de la Iglesia, como le tratays con tan poco respeto, que dezis, no sabia lo que dezia? Mirad, es tanta la autoridad de Dios y de sus Coronistas y Profetas, y Predicadores, que hablan en su lugar, y la excelencia de la verdad, que en enseñando algo contra ellâ, y mas los que son las cabe-

Ad Philip. 3.

Ad Phi-

ças

ças, y maestros de la Iglesia, no ay catar respeto a nadie, sea quien fuere, sea Predicador, Obispo, ò Pontifice, como el diga y enseñe contra la verdad Euangelica, ò haga, no ay sino darle de lleno, y dezir que no sabe lo que enseña, y reprehenderle agriamente. Baxò Moyses del mó te, y vio el gran Sacerdote Aaron auia consentido al pueblo hiziesse vn Idolo: lo qual derogaua a la honra del verdadero Dios, baxa, y con ser el mas manso que auia entóces en el mundo, dale vn jabon tambien dado, y dizele: Hombre de poco valor y animo, que mal te auia hecho este pueblo, que assi le consentias destruyrse? y San Pablo, porque San Pedro hizo vna dissimulacion, de donde podian tomar ocasion para perderse las almas, aũque en el no fue pecado mortal, dize: *In faciem ei restiti, quia reprehensibilis erat.* Pusosele a las barbas, porque al Pontifice, aunque mas Pontifice sea, porque es digno de reprehension: ansi aora como es negocio de tanto peso saber los hombres su bienauenturança, ni està aca, ni pũede en las cosas de la tierra, aunque sea en la cosa mas alta, corporal, como lo es de hecho la gloria corporal y resplandor del cuerpo de Iesu Christo, sino en solo ver a Dios rostro a rostro en el cielo, que es lo que da quietud y harta: y San Pedro auia dicho, que no auia mas que desear que aquello de lo que gozaua, porque nadie con este dicho que el dixo arrobado se engañasse en cosa que tanto importa saber, no repara en que sea el Principe, y cabeça de la Iglesia, sino le dize claramente que no sabia lo que se dezia, que lo que puede hartar y descansar, es la gloria. *Quam mihi.*

Exod. 32

Ad Galatas. 2.

DOMI-

DOMINICA SE-cunda in Quadrage-sima.

Thema. *Miserere mei Domine filij Dauid. filia mea male à damonio vexatur.* Matthæi.15.

DIZE el Euangelista, que salio Iesu Christo de entre los Escribas y Fariseos, y fuesse para los Gentiles. Huuose en esto como el Sol q̃ quando topa en vn espejo de azero con sus rayos el espejo los embia â otra parte. Eran los Fariseos espejos, mirauan mucho en todos los hechos de Christo y de sus discipulos si se lauauan las manos para comer si ayunauan, y eran espejos de azero, endurecidos sus coraçones: dauael Sol de justicia con sus rayos de doctrina en ellos, y ellos los echauan de si a los fines de Tiro y Sidó: mas hazia les misericordia de curar sus enfermos, dar vista à los ciegos, pies a los coxos. Ellos ponian obstaculo en sus obras calunian dolas: pues vase à Tiro y Sidon, como quando vn arroyo va con su raudal y corriente, si topa vn peñasco que le haga obstaculo, vase por otra parte: la misericordia es el agua de aquellas entrañas de Christo, que està como fuente descubierta para la casa de Iacob del pueblo de los Gẽtiles: el obstaculo, los coraçones endurecidos masque vn peñasco, y ansi vase Dios por otra parte, sale de entre ellos, y vase a los Gentiles: y ay, y mil vezes ay del alma de donde se va Dios, como la castiga con el sumo castigo por su dureza, apartandose della: ò castigo cruel! ò castigo el mayor de los castigos! Dize Dauid, que quando la

yra

yra de Dios llega à su punto, dexa al pecador, y no le buscar: *Secũdũ multitudinẽ iræ suæ non quæret.* Quãdo Dios estuuiere sumamente airado, dexara al pecador, no le yra à buscar. Sobre las quales palabras, dize Sã Agustin vna sentencia que haze temblar las carnes: *Summum suplitium, nullum supplitium.* El sumo castigo es ningun castigo, el no castigar, es sumamente castigar: y la razon es, porque, q̃ mal mayor puede hazer Dios al hombre, que dexarle como à reprobo, dize San Pablo: *Quod si extra disciplinam estis ergo reprobi.* Gente a quien Dios dexa y no castiga, es reprouada, porque a todos los que no reprueua castiga: *Castigat autẽ omnem filium quem recipit.* Donde dize San Agustin: *Etiã vnigenitũ.* Aun al vnigenito Iesu Christo le castigò, con ser su hijo natural. Y assi, ay de aquel de quiẽ se va Dios, y no le castiga, q̃ esse es mayor castigo, a quiẽ no llegan todos los que Dios haze en el infierno, en los dañados con cien mil leguas. Quanto a lo que toca a las penas, que es el castigo que quiso significar Dios, auia de dar a su pueblo, debaxo de vna elegante metafora: diziendo auia visto, tenia Dios vna plana en la mano, y andaua reedificando y edificando con ella, ò segun otra translacion con vna plomada, niuelando, para que no fuesse torcida la obra, y que vio, que de enojado puso la plomada ò plana sobre la obra, alçò de obra, como quiẽ ya no quiere obrar mas, ni niuelar, como veys haze aca el maestro, quando de enojado quiere alçar de obra, arroja la plomada ò plana de la mano sobre el edificio, como quiẽ dize, hagasse ella. Como si dixera el Profeta: sumo castigo. Porque esso es dexarle ya Dios al hombre a su flaqueza, y que el se haga la obra, y assi todo es necessario se desmorone y desplome y se cayga, porque no ay criatura en cielo ni en tierra, que desamparada de la mano diuina, no tenga mil flaquezas, mil reueses, mil faltas, aunque sea el supremo Serafin, y assi tenga precisa necessidad de la

Psal. 9.

Agust.

Ad Heb. 12.

actual

actual assistencia diuina, y por el mismo caso que Dios alce la mano, no desfallezca y cayga toda por tierra: y sino digalo el Profeta Iob: *Ecce qui seruiunt ei non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit prauitatẽ, quanto magis filij hominũ qui domos habitant luteas, & terrenum habent fundamentum.* Si con ser los supremos Serafines criaturas espirituales incorruptibles por naturaleza, y de voluntad inmoble, a lo que vna vez se aplican, y assi ser casa como de bronce la que moran, en el mismo punto que el Señor alçò la mano de obra, dio en tierra con auerse fabricado rectissima, modelada con el modelo y niuel diuino, que hara la criatura racional el hombre, que habita casa de lodo, cimentada en tierra? y no es inmoble en su querer, sino el mas mudable de las criaturas. Quãta mas necessidad tiene de que Dios ande siempre la plana en la mano, reparando lo que se va a caer, fauoreciendole quando comiença â deslizar, y dandole la mano para que no de consigo en el despeñadero del infierno: *Si dicebam motus est pes meus, misericordia tua Domine adiuuabat me.* En diziendo: A Señor, que me caygo, que se desuaran los pies, que deslizo, luego Señor vuestra misericordia me ayudaua y daua la mano. O que de vezes se desmorona esta casa tertiza, quando por el entendimiento, quando por la voluntad quando por la vista, quando por la habla! O q̃ de vezes se tuerce lo mirays vos, y vays os â torcer por el mal desseo y aficion, y sino llegasse luego Dios con la plomada, y os niuellasse y ajustasse con la razõ, os torcierades hâzia el infierno, pues que seria de vn miserable hõbre sin el diuino fauor? torceriase, caeriase, perderiase, inclinandose hâzia el infierno: *Nisi quia Dominus adiuuit me paulominus habitasset, in inferno anima mea.* Sino me fauorecierades señor me reglarades y reformarades cõ vro misericordioso fauor, poco menos q̃ en el infierno estuuiera ya, no estoy vn cãto de real de dar en el infierno, sino fuera por vro fauor: y si esto

Iob. 18.

ſal. 93

esto es assi el su no mal, el mas riguroso castigo q̃ puede hazer Dios al pecador endurezido, es dexarle como a ellos dexò: y vase â los cõfines de Tiro y Sidõ, y encuẽtrase cõ vna muger Cananea, q̃ sale dãdo vozes, diziẽdo: Misericordia señor hijo de Dauid, cõpadeceos de mi, señor, porq̃ padzco vna grãdissima miseria, q̃ miseria es essa muger q̃ te saca de tu casa, te haze dar vozes y alaridos? la mayor del mũdo: *Filia mea a male a demonio vexatur.* Que mi hija es mal fatigada del demonio, vna miseria, cifra de todas las miserias, vn retrato d̃ las miserias q̃ los dañados padecẽ en el infierno estar en manos del demonio, q̃ assi les atormẽta, como alla ve el sõ atormẽtados los cõdenados: porq̃ como alla los hazẽ vna hazina, y por esso se llaman leños, q̃ los arrojã sin ordẽ ni cõcierto, y hazẽ vna hazina: *Vbi ceciderit lignũ, siue ad austrũ, siue ad aquilonẽ ibi erit.* Como caen, assi estan como leños en hazina, y muchas vezes los lãçã en el agua, auiẽdoles sacado del fuego, y de las aguas d̃ nieue dã cõ ellos otra vez ẽ el fuego, como dize el Profeta Iob, hablãdo dellos: *Ad nimiũ calorẽ ab aquis niuiũ.* De dõde se les sigue vna destẽplãça tã terrible, y horo, q̃ cruxẽ y dã de diẽtes, y dexã de tẽblar, y rabiã: *Ibi erit fletus, & stridor dẽtiũ.* Y assi otras mil miserias de visiones d̃ demonios: assi trata al miserable q̃ cae en sus manos, como refiere S. Martos. 9 *Vbi apprehẽderit eũ.* En entrãdo en el, en encastillãdose enel hõbre, luego le derriba de su estado, y le estrella por essos suelos, muchas vezes dà cõ el en el fuego, y le abrasa, ahuma y enceniza: otras en los rios y pozos, y le quiere ahogar, y sale echãdo espumajos por la boca, y dando de diẽte, y rabiando. Desta suerte trataria a la hija desta muger: y por vẽtura no sufriẽdo su coraçõ ver la tẽdida enel suelo, abrasado y tiznado su rostro, medio ahogada, y echando espumajos por la boca, y dãdo de diẽtes, se salio esta muger de su casa, dãdo alaridos a pedir misericordia para tan grã miseria, y topò con Iesu Xpo, y aũ

Eccle. 11

Iob. 24.

que

que esta es la mayor de las temporales: con todo esso no es la mayor, no es el mayor trabajo padecer todo esto en el cuerpo, ni en el ser poseydo del demonio: y assi engañauasse en dezir su hija, era mal fatigada del demonio pues aquello lo ordenaua Dios à bien de su alma, como algunas vezes lo ordena, y entonces aunque se diga es fatigada del demonio, pero no malamente, sino buenamente, no para mal, sino para bien, pues para su remedio. Y assi con suma misericordia entregò Dios a su muy querido Iob al demonio, y hizo la justicia en el, que todos sabemos, ordenandolo a mayor merito suyo: y a San Pablo, para que le diesse de bofetadas, y assi no se desuanecies se con la profundidad de las reuelaciones que en Dios descubrio: *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus Sathanæ, qui me colaphizet.* Y assi el mismo Apostol vsando de suma misericordia cõ vn gran pecador, le entregò al demonio para remediarle el alma: *Iudicaui tradere huiusmodi hominem Sathanæ in interitum carnis, vt Spiritus saluus fiat.* Determineme entregar a esse hombre a Satanas, que le martirice el cuerpo, para saluarle por esse medio, aunque riguroso. De manera que no se dize à boca llena ser mal fatigada del demonio la que padece en solo el cuerpo, principalmente ordenandose a bien. Sabeys quien se llama con gran razon ser mal fatigada del demonio? la que esto padece en el alma, siẽdo el alma entregada al demonio, esso es, no retrato de la pena de los dañados en el cuerpo, sino de la de las almas. Queriendo encarecer este mal el Espiritu santo debaxo de nombre de maldicion, dize: *Constitue peccatorem super eum.* Entregalde Señor al pecador: llamase aqui el pecador, por excelencia, el demonio, porque fue el primero que pecò, y que primero mouio a pecar al primer hombre, es dezir, la mayor maldicion, y que mas males acarrea, es, q̃ le pongays en manos del demonio, porq̃ lo

Iob. 1.

2. *Corin.* 12.

1. *Corin.* 5.

Psal. 108.

lo primero que hara, sera derribarle, *allidit eam*, harale caer de su estado, y estrellarale en el suelo, lo qual encarecio el Espiritu sãto por Ieremias, q̃ bañado en lagrimas d̃ sangre, dezia: *Deiecit de cœlo in terram inclitam Israel*: O que cayda tan disforme, derribo del cielo, y estrello có la tierra a la inclita Israel. En su manera fue tan grande esta cayda, como la de Lucifer: *Quomodo cecidisti Lucifer*, porq̃lo q̃ significa aqui el Espiritu santo, dbaxo d̃ nóbre del cielo y tierra, es dezir la suma cayda que podia dar, que es del estado de la gracia, y ser de Dios, por participacion al del pecado, q̃ es lanada, porq̃ la suma distancia, es la que ay desde el cielo a la tierra, que es la mayor corporal: y no cayo demas alto Lucifer, ya q̃ su gracia fuesse mas perfecta, pues no cayo de estado de la gloria, porq̃ de esse no se puede caer, por ser perpetuo, sino de la gracia, y no dla gloria, q̃ no alcãçò por su culpa: mirad si os derriba de alto estado del ser Dios al d̃ la nada, y otras vezes en el fuego d̃ la luxuria, otras en el agua del auaricia, y pidele misericordia por hijo de Dauid: por ventura auia oydo dezir esta muger, Dauid tenia esta particular gracia, q̃ tocando su harpa lançaua el demonio de Saul, y assi le dize la miseria mia es estar maltratada mi hija del demonio, y assi pues soys hijo de Dauid, no es posible dexar de tener la gracia q̃ vuestro Padre, particularmẽte q̃ he oydo dezir q̃ traeis có vos otra harpa mas marauillosa, y sonora y teneis mejores dedos q̃ Dauid, mejor ayre y destreza en tocarla q̃ có vn solo dedo la tocais y lançais el demonio, y pues ansi es, Señor, misericordia hijo d̃ Dauid. La humanidad d̃ Xpo nuestro biẽ, dize S. Thomas, era el instrumẽto con q̃ sanaua los enfermos, daua vista a los ciegos, lançaua los demonios, y assi la llama el mesmo Señor harpa: *Exurge psalterium, & Cithara*. Esta harpa toca có el dedo d̃ su poder infinito q̃es el verbo, y desde q̃ nacio la començò a tẽplar y tocar, y lançar demonios del pueblo Gentil, tra-

Esai. 12.

1. Reg. 16

Isai. 103.

yendo desde Oriente a los Reyes que adorauan antes al demonio, y les posseia, pero quando subio de punto las cuerdas, octaua con octaua, y quinta con quinta, fue quã do la arrimò asi en la Cruz, y asiendo la extremidad de la harpa con los pies, como diuino Orpheo estendio las cuer das de sus braços, y no con vn dedo, sino con las dos manos, y todos los dedos con suma sabiduria, y virtud, la to cò y lanço el demonio, no solo de vn cuerpo, ni solo de vna alma, sino de todo el mundo, lo qual auia significado por el Propheta Abacuc, diziendo: aueis salido Señor, para dar salud al mundo, con vuestro Christo, y mas abaxo, dize: *Cornua in manibus eius*, el templador, en sus manos la Cruz, y sus braços estendidos, y las cuerdas tiradas, y subidas de punto, con la virtud del Verbo escondida: *Ibi absconditus est fortitudo eius*: Comiença a tocarla tan artificiosamente, y con tanta melodia, que trae al demonio al pie de la Cruz engañado, y con la musica y virtud diuina, le lança de todo el mundo: *Egredietur diabolus ante pedes eius*. Alma que siẽtes el demonio trata mal ati, o a las que tienes a tu cargo, sal de tu casa, y ve dando vozes, y di a este Señor, hijo de Dauid, la harpa teneis con vos, pues la que vna vez tomastes, jamas la dexareis, que es nuestra naturaleza, y aora a menos costa vuestra me podeis hazer misericordia, pues de vna vez quedò tan bien tem plada: apiadaos de mi, que el demonio fatiga mal mi alma, por vuestra misericordia: de los hijos soy, redemido con vuestra sangre, vuestra fè y conocimiento tengo, no me podeis despedir, diziendo, el pan de los hijos no se me deue, en vos Señor tengo libradas mis esperanças, ayudarme teneis Señor, y no lo dexeis, hasta que diziendo, co mo a la Cananea, o alma, grande es tu fè, os conceda essa merced, y si se detuuiere, y no os respondiere luego, sabed que no es por no quereros fauorecer, sino por que reros dar mas cumplidamẽte lo que pedis, y no es poco,

sino

sino mucho amor: *non respondit ei verbum*: no respondio palabra: Quien ve a Dios mudo no dà respuesta a vna peticion tan justa, y tan a gusto suyo, no me marauillo, diga: que nouedad es esta Señor, vos no soys la misericordia por essencia, en quanto Dios, hijo de Dauid, en quanto hombre? que agua passa por minero, que no comunica su qualidad? si vos passastes por el minero dulce de Dauid, aueis de comunicar su dulçura, y misericordia, pues os preciais della, como de la mejor pieça de vuestro arnes. La miseria que se os representa, no es la mayor de todas las corporales? y la del alma la mayor a boca llena, que es ser posseida del demonio, y mal tratada del? Vos no soys el que la traeis, y arrancastes de su tierra, y de su casa a esta muger, con la luz de vuestros diuinos rayos? Sol de justicia, vos no soys el que la salis al encuentro, acercandoos a los confines de Tiro y Sidon? Como aueis enmudecido, lengua del Eterno Padre, por cuya virtud, todos los que tienen lengua hablan? por ventura, para sola esta miserable se cerrò la puerta de vuestras amorosas entrañas, que es la boca? Con razon esta estrangera podra dezir, con quexa tã piadosa, *vbi est multitudo viscerum tuorum Domine, super me continuerunt se*: Adonde esta Señor la muchedumbre de vuestras entrañas y misericordia, para mi sola faltaron, las que a ninguna criatura faltan? ni se si me diga que lo causa Señor vuestra esquiuez, o si la gran fè y virtudes de que viene acópañada esta muger, porq̃ vos Señor, no solamẽte, no soleis ser esquiuo, pra los necesitados, ni sordo a sus peticiones, ni perezoso en acudirles, pues aũ los desseos, q̃ só menores vozes, o menos explicadas de los pobres, soleis vos Señor oyr: *Desiderium pauperũ exaudiuit Dñs*: el Señor, y so lo Señor oyo el desseo de los necessitados, y tiene tãa lertas orejas q̃ oye el disponerse alla en su coraçó, a pedirle misericordia: *præparationẽ cordis eorum audiuit auris tua*: y *Esai. 63.*

aora os llamã a vozes, y no respondeis Señor. Digolo primero que la gran fè y virtudes desta valerosa muger, cõ que trae acompañada la peticion, fue la que enmudecio a Iesu Christo, ansi lo confiessa el, hablando cõ el alma
Cant. 4. que le busca y mira en los Cantares: *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa, vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorũ, & in vno crine colli tui*: Esposa mia con vuestros ojos, con vuestro mirar me aueis afaeteado, y herido de muerte mi coraçon, y con vuestros cabellos me aueis hechado vn lazo a la garganta, y assi me quitais la habla. Los mas de los Doctores dizen, por los ojos de la Esposa se entien. de la fè, y por los cabellos las virtudes, porque por la fè
Chor. 13. miramos a Dios en esta vida: *Videmus nunc per speculum in enigmate*, dize san Pablo hablando del mirar por la fè:
D. Dion. y san Dionisio dize, que con las virtudes, que estan enlazadas vna con otra, encadenamos y enlazamos a Dios, pues si tiene herido de muerte Dios el coroçon, si tiene echado el lazo a la garganta, no es marauilla que no hable, pues que no ay cosas que mas quiten la habla, que herida de coraçõ, y lazo a la garganta: mas direisme los ojos de la Esposa son sencillos, como es posible hierã? o q̃ tienẽ vn no se q̃ alla dẽtro, vna virtud có q̃ matã, y enhechizã vn coraçõ. No ay põçoña de vista de basilisco q̃ assi mate, como lo interior del mirar de la Esposa, q̃ es la vida
Cant. 1. de essa vista: *Oculi tui columbarũ absq; eo, quod intrinsecus latet*: Tús ojos Esposa de mi alma son de paloma: tienes vn mirar santo y sencillo, fuera d̃ lo q̃ esta escõdido dẽtro de essos ojos y mirar, y esso es realmente lo que mata, lo que enhechiza, y lo que tiene la fuerça. Quereis saber que es esto interior que no se descubre a los ojos de los hombres, y tiene toda la eficacia para obrar? pregũtaselo a S. Pablo, q̃ el lo declara, y dize: *Fides quæ per charitatẽ operatur*: Es la fè la q̃ obra mediãte la charidad, por q̃ la charidad es la q̃ la dà fuerça para obrar, pues esso es lo interior

que.

que mata, porque es el alma de la fè la que le dà vida: la fè sin charidad no puede matar de amores, porque lo muerto no obra ni puede, y assi con lo que hiere es con la charidad, q̃ es la q̃ no se vè. Quereislo ver? el esposo lo dize a la letra: *Auerte oculos tuos a me, ipsi enim me auolare fecerunt*, Hablando con su esposa la dize: Esposa apartad esos ojos de mi, porque ellos me han hecho bolar. Aca quãdo vno esta contemplando, y se arroba y eleua, dizẽ los que lo vẽ: Ya no esta en si, ya bolò. Pues dize el esposo a su esposa: Esposa mia apartad essos bellissimos ojos vuestros de mi presencia, porque me han sacado de mi, me hã muerto de amores, y hecho bolar y arrobar. Tienẽ estos ojos viuos de la fè tanta fuerça, q̃ sacan como de si al que miran, y esto es lo que dize el Esposo, y por consiguiente le quitan el vso de los sentidos exteriores, como cada dia experimentamos, que los que estan en extasi, no sienten, ni ven, ni oyen. Y como la fè desta muger èra viua, y assi hazia arrobar al Esposo de las almas, no era mucho le priuasse de la habla, arrobandole con su fè, como a rezien desposado. A fè Señor que aunque soys sabiduria diuina, el desposorio nueuamente hecho con la Cananea por la fè, *desponsabo te mihi in fide*, os ha tapado la boca, como suele a los rezien desposados, que todo se lo lleua el coraçon, y no dexa nada para la boca. Entre las excelencias admirables de la fè, que cuenta el Apostol san Pablo, vna y no la menor, es que con ella dize, los Santos cerraron la boca a los Leones. Afe Leõ del tribu de Iuda, que esta muger ha valerosamente triũphado de vuestra Magestad, y le ha tapado la boca cõ su fè, que essa es la razon Señor porque no la respondeis, porque su fè creciesse, y se manifestasse al mũdo todo. *Sancti per fidem vicerunt regna, obturauerũt ora Leonum.* O digamos que el mesmo Señor quiso callar, y darla essos desuios amorosos como enamorado, y a presso de su fè y

Cant. 6.

Hoseas. 2.

Ad Hebr. 2.

virtudes. Suelen los que mucho se quieren dezir el vno
Cant. 6. al otro, anda vete que no te quiero, como el esposo: *Auerte oculos tuos a me*, quitateme delante esposa, y en otra parte, *si ignoras te ò pulcherrima mulierum, abi*, si no conoces la excelente belleza tuya o la mas hermosa de las mu
Cant. 6. geres, vete. Y la esposa hablando a el mesmo esposo le dize, *fuge dilecte mi*, vete amado de mi alma, y para significar este desuio, es burla amorosa, dize luego: *Similis esto capreæ, hinnulloque ceruorum.* No lo digo de veras, buelua aca. Representa que tambien el Esposo con la mesma burla, haze del que se và, y tirale de la capa, y dize, buelua aca esse rostro, que no lo digo por tanto, y el và como huyendo, y boluiendo el rostro a mirar a su querida Esposa, como si dixeran el vno al otro, esso es afecto de amor, no desuio, sino para que mas te acerques, y llegues con mayor fuerça de amor, no por despedirte, es como jugar a las bonitas. Dos maneras ay de juego a la pelota: vna q̃ llaman a juego largo, y otra q̃ llaman jugar a las bonitas: y la diferencia q̃ ay, es q̃ el juego de las bonitas, es juego de burlas. Y assi lo q̃ se pretende, arrojãdo la pelota, es q̃ buelua a la mano, y mientras mas rezio se arroja, es para q̃ mas rezio, y presto buelua: mas en el juego largo, arrojase la pelota para q̃ no buelua, si es posible, y es juego de veras. Quãdo Dios juega a las bonitas cõ el alma, es dãdo desuios amorosos, y de burlas, como quiẽ juega a las bonitas, y assi pretẽde q̃ buelua a el cõ mas fuerça, y mientras mas desuios, y mas graues, para q̃ cõ mayor fuerça buelua a el aquel aquiẽ los dà, porq̃ es tã bueno este Señor, y quiere tãto a los hõbres, q̃ no le sale de coraçon arrojar a
Ierem. Thren. 3. los hõbres de si: *Nõ enim humiliauit ex corde, nec abiecit filios hominũ*, es de burlas, q̃ no es de veras arrojar a los hõbres q̃ acudẽ a el por remedio de si, no le sale de coraçon, y mientras cõ mas aspereza, mas fuertemẽte quiere q̃ buelua a el, y mas presto, son desdenes de amor: pero libreos

Dios

Dios señores del juego de veras, del juego largo, q̃ se ordena a q̃ no se buelua. Quãdo llamãdo vos, os dà Dios desuios, y no respõde aunq̃ mas golpes deis, como las virgines locas q̃ muy apriſſa dezià: *Dñe, Dñe aperi nobis*, Señor señor, presto a abrirnos las puertas: y si respõ de, es dãdoos cõ las puertas en los ojos, y diziendo, no os conozco, ni se quien soys. Librenos Dios de quando arroja de si para siẽpre, como aũ Cain, aquiẽ no respõdio quãdo le sacrificaua cõ fuego del cielo, q̃ es no le respõdio cõ amor, y assi: *Proijcis me à facie tua*, dize el traydor, echaiſme y arrojaiſme Señor de vña presencia, o como al mal Rey Antiocho, de quiẽ dize la escriptura: *Orabat Dñm zeleſtus à quo nõ erat exaudiẽdus*: Rogaua al señor el mal Rey, d̃ quiẽ no auia d̃ alcãçar perdõ, ni le auia de q̃rer recebir, o como a vn Iudas, aquiẽ le dize despidiẽdole para siẽpre: *quod facis, fac citius*: Y como a todos los malos, el dia del Iuizio final, aquien arrojarà de si diziendo: *Ite maledicti in ignem aternum*: Esto es deveras, y jugar a juego largo, para que no se buelua: mas a la Cananea, aunque calla, y no la respõde, que es desuio, aunque la arroja, y aparta, diziendo: *Nõ ſum miſsus niſi ad oues, quæ perierũt domus Iſrael*: No eres tu de los mios, para quien yo vine, aunque la maltrata al parecer, diziendo: *Non eſt bonum ſumere panem filiorum, & mittere canibus*: Bueno seria, q̃ quitaſſe yo el pan de la boca a los hijos, y lo hechaſſe a los perros: es todo esto andar a bonitas cõ ella, y assi vereis, q̃ es para q̃ se buelua, cõ la mesma fuerça q̃ es arrojada, como la pelota, q̃ sino como fuera posible cõtãto desdẽ, ytã asperas palabras, boluer ella con tanta fè, y perseuerancia, si el mesmo Señor con su propria fuerça no la tornara a si, y mas mientras mas arrojada, hasta que ya la toma en las manos de su diuino poder, y la mete en el seno, y entrañas de misericordia, y dize: *O mulier, magna eſt fides tua*: O muger entre mugeres, o fuerte muger, o constante

Matth. 25.

Gen. 14.

2. *Mach.* 9.

Matth. 25.

y valerosa muger, grande es tu fè, pues has podido hazer todas las prohezas, que los santos hizieró repartidas por medio de la fè, tu por junto. Dize san Pablo, *sancti per fidē vicerunt regna adepti sunt repromissiones*, taparon las bocas a los Leones, apagaron la fuerça del fuego, ahuyentaró los filos del cuchillo, vencieron los exercitos de los estraños enemigos, y en las batallas quedaron vencedores: y cierto esta no hizieró todos todas estas cosas sino vno, vnas prohezas, otro otras: mas tu varonil muger todas estas hazañas hazes juntamente oy, pues lo primero por fuerça, y violencia vences el Reyno de los cielos, pues le ganas y le arrebatas, *violenti rapiunt illud*, que mayor violēcia, que despues de tantos desuios se puso delante, y no le dexaua andar al Señor, sino le dize, *Domine adiuua me*, Señor ayudarme teneys, como si dixera, por fuerça y a pura importunidad alcança la promessa, q̄ es el fauor del Mexias, y la lux de fè prometida a los Gētiles *dedi te in lucem gentium*, cierra la boca al real Leon del tribu de Iuda, pues *non respondit ei verbum*, apaga el fuego de la aspereza de sus palabras, pues dize, teneis razon Señor, q̄ yo soy perra, diziendo, *etiā Domine*, embota los filos de la espada, que es la que aparta: *nō veni mittere pacem sed gladium & separare*. No vine sino a apartar con la espada, pues apartandola de las ouejas del pueblo de Israel se entra por estos filos, diziendo, que es verdad, pero que tambien vino para los Gentiles, y del desuio, y humildad se leuanta mas fuerte, y finalmente derriba el exercito de los estraños, que es de los perros, los vence haziendose hija, y como perrilla se entra a la mesa del señor para comer de lo que cae de su mesa: finalmente en en esta lucha de la oracion, sale vencedora cōtra el mesmo Dios, y como valerosa, y vna de aquellas varoniles, de quien dize san Pablo, *acceperūt mulieres de resurrectione mortuos suos*, recibe su hija libre de la muerte de alma y cuer-

Ad Hebr. 9.

Mat. 11

Esai. 49.

Matt. 10

Ad Hebr. 35.

y cuerpo, pues vida tan trabajosa, mas era muerte que vida. Oyendo de la boca de Dios tan dulces palabras, como todos los que con nuestros males acudimos a su Magestad, por remedio merezcamos oyr, que son, hagase todo lo que desseas y quieres, para que con esto alcancemos, aqui gracia y despues gloria.

FERIA QVARTA post dominicam secundam Quadragesimæ.

Thema. *Ecce ascedimus Ierosolymam, & filius hominis tradetur.* Matth. 20.

EN EL Leuitico 16. quando el sumo Sacerdote entraua en el tabernaculo el dia de la expiacion, mandaua Dios se quitasse las vestiduras de fiesta, y se pusiesse las comunes, de lino, no de brocado, y labradas: esto hazia en señal de sentimiento, y entonces todo el pueblo so pena de muerte se auian de afligir. Christo summo Sacerdote quita oy las vestiduras de fiesta, la gloria del rostro, y resplandor de su sacratissimo cuerpo, y de sus vestiduras, que el Domingo passado se vistio, y toma otras oy de tristeza, y và con ellas a santificarnos ofreciendo, no bezerros, ni cabritos, sino assi mesmo *Sed semetipsum obtulit immaculatum Deo*, y assi razones, y la vida nos va en afligirnos con el, y hagamos

Ad Hebr. 9.

mos grã sentimiento, de ver yr a nuestro Dios a morir por nosotros. Los antiguos de Israel hizierõ grã sentimiẽto, vestidos de silicios, y cubiertas sus cabeças de ceniza
4. Reg. 23. sẽtados en tierra, porq̃ los enemigos Caldeos auian destruydo el rẽplo, y lamẽtauan a Iosias, porq̃ murio en vna batalla del Rey de Egipto, y los cãtores y cãtoras, mudarõ sus canciones, en vnas lamentaciones tiernas, especial méte Ieremias, porq̃ en todo se le representaua Xpo Rey soberano, q̃ muere en batalla, y dà la vida, por darnosla:
Ad Colloss. cap. 2. razõ es pronũciemos lamentaciones tiernas, viendo el rẽplo de la diuinidad: *In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*, asolado, *pues captus est in peccatis nostris, qui est vita nostra*: Digamos cõ grã dolor de nra alma nuestra vida, por quiẽ todos viuimos vida de gracia, oy le entregan, y prenden, para quitarle la vida, por nuestros pecados, para escarnecerle por nuestras locuras, y deuaneos, para açotarle por nuestras demasias, y crucificarle por nros insultos. Y esta cõsideració, y trabajos, del q̃ es nuestra vida, traygamos siẽpre como ramillete de olorosissimas flores entre los pechos, para q̃ nos cõforte, y enamore, para obrar penitẽcia cõ gran fortaleza, y perseuerancia,
Cant. 1. como verdadera Esposa deste Señor: *Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi inter vbera mea cõmorabitur*: Y no solo entre los pechos, pero sobre el coraçõ para que nos ampare:
Tern. 3. *Dabis eis Dñe scutũ cordis laborẽ tuũ*: Dado nos ha este Señor todos estos trabajos suyos, por escudo de nro coraçon, que nos defiendã del trabajo, que las lagrimas, el cilicio, y ayunos suelen acarrear, para q̃ con paciẽcia, y alegria, imitandole los lleuemos, y entrañemos su sangre en las venas de nuestra alma, para que nos viuifique:
Exod. 12. no como antiguamente, que se contentaua Dios, y man-
Leuit. 4. daua, que solamente pintassen las puertas de las casas, y despues, quando eran mas perfectos, q̃ les pintassen las manos, dedos, y oydo, erã imperfectos, no podiãmas, aora

quiere

quiere Dios pintar la sangre, no de vn cordero, sino del hijo natural suyo, representada en el cordero, en el alma en las telas del coraçon, no solo en lo exterior, y obras, y oydos, pero ay de aquellos, que ni en la puerta, ni oydo, ni manos, ni coraçon, no querian tener esta sangre pintada, ni aũ oyr estos trabajos, y muerte d Iesu Xpo, ni exteriormẽte afligirse, y entristecerse có el, que es en las puertas, ni en las manos de las obras, padeciẽdo por el, y có el, ni en el coraçõ, doliẽdoos lo q̃ este Señor padece, q̃ en romãce, es dezir, q̃ no quereis os haga Dios este fauor de daros a beuer, si quiera vn trago del Caliz de sus trabajos, afrẽtas y muertes: lo q̃ los hõbres quierẽ, es descanso, Reyno, cõtento, y esto procurã, y pidẽ cõgrãde solicitud, para esto buscã los medios a su parecer mas eficaces, no respectãdo ocasiõ, ni tiẽpo y lugar, siguiẽdo solo su desordenada ambiciõ: *Dic vt sedeãt hi duo filij mei, vnus ad dexterã tuã, & alius ad sinistrã in regno tuo*: Verdaderamente, mirando cõ ojos claros esta petició, de principio a cabo, y cada palabra por si, quiẽ la haze, como, a q̃ sazon, y la sustãcia della, y buscãdo en q̃ predicamẽto la poner, no le hallo, por q̃ pues no ay Reyno tẽporal, ni las sillas que se piden, no quantidad, porque es sin medida, no qualidad, porque es de vnos pobres pescadores, que piden Reyno, no relacion, porque Dios no atiende a parentesco, para dar las dignidades, pues a Pedro, que no era su pariente, le dio la Iglesia, no *quando* pues a sazon que trata de su muerte, no *vbi*, pues en el camino, que và a morir, y negocios graues, se han de tratar con reposo y despacio, y Christo lleua mucha prissa a morir por nosotros, y assi no hallo a que predicamento pertenezca, ni en que classe pueda ponerse. Y assi es que ésta fuera de todo orden de naturaleza y razon, y por cõsiguiente sera monstro de pensamiento, chimera fingida por deuaneo de entendimiẽto *hico ceruo parida* por vn entendimiẽto

loco

oco, que tales qualquiera ſoberuio y ambicioſo entendimiento: y començar por el donde y quando me parece bien para aqui el dicho famoſo del ſabio: *muſica in luctu importuna narratio*, vna platica, larga, peſada, importuna fuera de ſazon, es como la muſica en el llanto, que no tiene ſu ſazon, y aſsi no dà guſto ſino enfado. Quando la muſica es a tiempo, linda coſa, alegra el coraçó i eleua los trabajos, y aun lança los demonios: como ſe lee q̃ la muſica de Dauid, quando el demonio, que cauſaua melãcolia, le apretaua tocaua la harpa, y cantaua tan dulce y ſuauemente, que ahuyentaua los demonios: mas quando el meſmo acertaua a tocar fuera de ſazon, antes augmẽtaua la melancolia, de ſuerte que le tirò vna vez vna lança: aſsi es vna razon, que a ſu tiempo y ſazon, principalmente ſi es cuerda y bien ordenada, quita triſteza, deſtierra melancholias, y a las vezes lança demonios, como las que el ſanto Touias el moço dixo a ſu eſpoſa: Abſtẽgamonos eſtas tres noches, y tratemos de encomendarnos a Dios como hijos de ſantos q̃ ſomos, que deſpues trataremos de nueſtros caſamientos: y porque hizieró eſto el Angel ſan Raphael lançò de alli los demonios, que auian muerto los otros ſiete deſpoſados. De manera que la platica ſanta y concertada a ſu tiempo, linda, coſa haze milagros: al reues razones locas, fuera de propoſito y ſazon, enfadan, melancolizan, y ponen colera en quien las oye, de ſuerte que le hazen tirar vna razon mas dañoſa que vn dardo. Tal fue la que eſte Señor con ſer manſiſsimo, dize a razó tã importuna como eſta muger dixo, *Dic vt ſedeãt*, reſpõde: *Neſcitis quid petatis*, q̃ no ſolo era para atraueſar el cuerpo, pero el coraçó, y aſsi muy biẽ dize el Sabio, q̃ la importuna platica es como la muſica en el lloro: eſtà el Señor caminando con priſſa a morir por ellos, y quieren ellos ſillas para aſſentarſe, mirad que locura digna de llorar con lagrimas de ſangre: và el Rey caminando por la poſta

Eccl. 22.

Preg. 16.

Thou. 8.

posta a vn negocio, que va la vida a todo su Reynô, llega el otro necio con vna necedad, y otra de embite, y dize: Pongan aqui sillas, y pare su Magestad. Merece que a coces, y puntillacos le hechen de alli: como a Pedro, que estando tratando desta jornada, que oy haze el Señor a Ierusalen a morir: *Loquebantur de excessu, quem completurus erat in Ierusalem*, le pierden el respecto, aunque es cabeça de la Iglesia, y pidiendo asientos: *Faciamus hic tria tabernacula*, le dizen, *nescions quid diceret*, que no sabe lo que se dize: y assi mandaua Dios a Ieremias llorasse a gẽte, que no queria caminar el camino de Dios, sino sentarse a ca, y dize: *Super montem sume lamentum*: Dize san Geronymo, que aqui monte significa los Principes: *Et super speciosa deserti, id est, super religiosos*, que es la belleza deste desierto: porque Señor: *quia nullus per transijt*, porque no ay quien dè passo tras Christo, quando và a padecer, ni se menee, todos estã, y quieren estar sentados, y fixos en los asientos de la tierra, en dignidades, todo tratar de reynar, ninguno de Cruz, como sino fuessen huespedes del mundo: q̃ sentados y aragados los via el santo Iob: *vidi impium firmatum radice*: o que rayzes tienẽ los malos hechadas en la tierra, o que enzinas tan fuertes, que no ay quiẽ las menee. *Super quercus Bassam*, llora sobre las enzinas de Bassan todos sus pensamientos, q̃ son como rayzes, y desseos en asientos de la tierra, digna de llorar: gente q̃ en el camino de trabajos, açotes, y Cruz de Christo, piden sillas, es querer Christo pare en el camino a oyr les sus deuaneos, y mas quando Dios representa su passió, y los verdaderos discipulos yuan tristes llorando con el Señor, por su muerte, y la causa della, que eran sus pecados, se atreuan estos discipulos a hazer vn pecado tan grãde, de soberuia. En los numeros 25. se tuuo por grã atreuimiento, que vn Israelita al tiempo que estaua Dios por manos de Phinees ahorcãdo, por sus pecados, y castigãdo

Luc. 9.

Hier. 9.

Iob. 5.

Esaias. 2.

Num. 25

exemplar.

exemplarmente los Principes del Reyno, se atreuiese vn Israelita a ofender a Dios, fornicando con la rameta Madianita. Esto no pide cósulta, como la pidio para castigar los demas, sino toma vna lança, y estando en el acto del pecado, en fragante delicto, los cosio con ella, y quito la vida. Pues que atreuimiento es, que quando trata Dios de colgar al Principe de las eternidades de vna horca, de vna Cruz, delãte de todo el mundo, se atreuã, no solo los d su pueblo, sino desus discipulos, y no vno, sino dos, a pecar pidiendo assientos: tome la lança de su palabra, que pe netra mas que estoque de dos filos, y traspalleles el coraçon, no a la madre, sino a ellos, y diga: A este tiempo pecar, es atreuimiento jamas oydo, digno de riguroso castigo, y assi: *Nescitis quid petatis*: mostruoso en el quando, y en lugar, tambien lo es en la qualidad, que pensamientos tan altos parießen hõbres de tan baxa qualidad, como vnos pescadores: pensamiẽtos de assientos en la casa real. Es como si vn mosquito engendrasse vn Leon, o Elefante, espantaria el mundo: pues mas es de espantar que la baxeza de vnos pobres oficiales, que en la Republica son como vn mosquito, en comparacion de los Grandes y Principes della, quieran sillã rasa, cubrir cabeça, y ser los que en la casa real tengan el mejor assiento, y que se les ponga en la cabeça, que lo pueden alcançar. Hablando el Sabio de vn monstruo de naturaleza, no acaba de admirarse y dize: *Stellio manibus nititur, et habitat in domibus Regum.* Cosa monstruosa, dize el Sabio, es, ver que de vn lagartillo pequeñito, cuyas manos no se leuantan vn canto de real del suelo, nazca vna inclinacion tan altiua, que ordinario se aposenta, y haze su assiento, en los alcazares y palacios Reales. Es dezir, que vn oficial, que no tiene en que estriuar, sino en vn pequeño trabajo de sus manos, y sudor de su rostro, no en casa, no en viña, ni tier-

Prou. 30.

ras,

ras, no en juros, ni cenſos, no en menaje de caſa, ni preſeas, ſea tan ſoberuio, que aſpire a reynar, y pida aſsiento de Grandes en la caſa Real, eſſe es el moſtruo que deue de aſſombrar. Que vn Abſalòn, hijo de Rey, criado toda la vida en Palacio, tratado y ſeruido como tal, quiera Reyno, aunque ſea con impiedad y tirania, locura es, y mucho ayre en la cabeça: y por eſſo, como tal, quedò colgado en el ayre de los cabellos de ſus deſuariados penſamientos: pero parece que es locura de hijo de Rey, que ſiempre mira excelencias y grandezas: mas que vnos hombres que de humildes, apenas parecen en el mundo, ni ſe conocen: quiéran entrar a la parte en las Reales Dignidades, gran locura y arrogancia. Que en la eſtatua que ſignificaua el Imperio de los Reyes, y Reynos, entre el oro, la plata, el bronce, y metal, no admira: lo que admira es, que tambien el hierro y lodo entren en ſu compoſicion. Que el Principe, el Grande, el Titular y Cauallero pretendan aſſientos en el Reyno, vſaſe, mas que los pies de la Republica, tan debiles como el barro, con tantas veras los buſquen, eſſe es el monſtruo que nace de ſuma ſoberuia y arrogancia: *Superbia tua, & arrogantia cordis tui decepit te qui habitas in cauernis terræ, & apprehendere niteris altitudinem collium, ſi exaltaueris vt aquila nidum tuum, inde detrahàm te, dicit Dominus.* Hombre engañado, a quien la ſoberuia y arrogancia de tù coraçon cegò los ojos del entendimiento: hombre, que apenas alcanças vn triſte rincon de vna caſa donde morar, y por eſſo como vna fiera buſcas las cueuas y cauernas de la tierra por caſa, y anhelas a poner ſilla ſobre la cùbre de los collados, y ſobre los aſsientos de los Grãdes, ſi con la vana imaginacion quiſieres como Aguila Real, como Rey, hazer nido y apoſèro en la torre del omenage:

2. *Reg.* 18

Daniel. 2.

Iere. 49.

y pue-

y Palacios reales: Yo que humillo a los soberuios, y arrogantes, con braço, y poder diuino, y con mirarlos solamẽte, a vna buelta de ojos los deshago, y pongo sus rostros entre el poluo de la tierra, te derribare de essa monstruosa presumpcion: *Si habes brachium sicut Deus & respiciens omnem arrogatem humilia, abscode eos in puluere simul, & facies eorum demerge in foueam.* Iob. 4. Todo esto hizo este poderoso braço de Dios con mirarlos, que los deuio de mirar a los dos hermanos con vn ceño santo, y assi los hatia poner los ojos en tierra, de corridos, diziendoles: *Nescitis quid petatis*, no os entendeis, pedis como gente ignorante: tambien es fuera del predicamento de relacion, que es el que oy mas que en los tiempos passados tiene destruyda la Republica, anssi en el gouierno temporal, como en el espiritual, porque a penas ay cosa que no se prouea por relaciones de amistad, de parentesco, o de seruicios, o interese: que presidencia, plaça, o habito, que mitra, calongia, o prestamo, que por esta via no se dè, no tanto, atẽ diendo al seso, prudencia, y virtud de las personas, como a estos sacrilegos, y profanos respectos: ya el peso, valor y virtud, santidad, no es de consideracion, para las eclesiasticas dignidades, ya las canas, y prudencia no pesan vn adarme, para merecer las presidencias, y plaças: la rectitud, y entereza: en la justicia, no vale dos marauedis los que todo lo proueen, son estos respectos, y si no los teneis, no ay sino arrimaros y despediros, que el que fuere amigo, criado, o deudo, se lo lleuarà, y el deudo lo pedirà, como por justicia, y andarà a escoger como en peras, y dirà sele deue por herencia. Y assi penssauã estos hermanos, que en la casa de Christo, y Reyno, passaua esta monstruosidad, que se dauan las presidencias, y titulos, y assientos por relaciones de amistad, y que el parentesco era derecho adquirido, para los dos primeros lugares: y engañauanse, que en el Palacio Real de Dios, no se

prouee

prouee por eſſa via, no os acordays en los numeros, que penſando Coreb por ſer del linage de los Sacerdotes auia de ſuceder, como por herẽcia en el Põtificado, y Datam, como primogenito de Iſaac en el Principado y gouierno ſe les boluio el ſueño del perro, y proueyò Dios a los que mas conuenia dexandolos a ellos, haziendo a Moyſes Principe del pueblo, y a Aaron ſumo Sacerdote: y porque leuantaron vando contra eſtas tan acertadas proui ſiones queriendo lleuar como por fuerça de armas, por reſpeto de deſcendencia y herencia, la tiara Pontifical, y Cetro del Imperio temporal, los caſtigò tan aſperamente Dios: y entiendo no tanto por el deſacato, como por que en eſto notauan a Dios de deſigual, y de quien proueya, no ſegun meritos de las perſonas, ſino por humanos reſpetos, las dignidades, queriendo miraſſe el parenteſco y deſcendencia, que ellos con los que antes lo auian ſido tenian. Y por ſolo eſto les proueyeſſe en ellas: lo qual era poner en Dios efetos monſtruoſos: y aſsi viuos ſe los tragò la tierra, como a gente que queria eſtablecer vn tan pernicioſo gouierno. Y aſsi aora reſponde a ſus primos el Señor: *Non eſt meum dare vobis.* Eſſo hazen los Principes que gouiernan mal, aſſolando la Republica. No yo, que ſe lo que mas cumple, y no proueo al pariente, ſino al virtuoſo, y que mas lo merece, como mi eterno Padre lo tiene diſpueſto. Y ſi eſto dize Chriſto, à quien rogando y con buen termino le ſuplica le haga eſta merced, que dixera al que le pidiera comprada la plaça ò Igleſia, ſino por contrato ciuil, como los Simoniacos, Anas, y Cayfas el ſumo Sacerdocio, a lo menos con vna Paliada Simonia y vſura con diuerſidad de preſentes y dadiuas que quebrantan peñas, quanto mas coraçones blandos de carne, y aun carnales? Creo ſin duda mandara le abriera la tierra, y ſe los tragara viues, y

si huuiera el zelo de Dios, que era razon, anſi les auian de caſtigar a los que aſsi ſobornan, ò por mejor dezir, compran preſentando dones, que ſon torcedores de ſantas intenciones, ò a lo menos con inhabilitarlos, y jamas darles coſa, para que aſsi ſe quitaſſe la vida a eſte peſtilencial monſtruo, como Chriſto ſe la quito, diziendo: *Neſcitis quid petatis.*

Tampoco eſtà en el predicamento de cantidad y medida, porque todo ſe lo quieren, no ſe contentan con el primer aſsiento, ſino tambien quieren el ſegundo, quieren mandarlo todo, y jugar a dos manos: y aſsi piden el aſsiento de la mano derecha, y el de la izquierda, para que nada ſe les eſcape, ſino que lo que huyere de la mano derecha cayga en la izquierda. Porque es Maria Iacobi la ſanguiſuela, que dize el Sabio tiene dos hijas, que ſi en eſta eſpecie huuiera nombre de macho pienſo dixera tenia dos hijos: los quales dize eſtan ſiempre diziendo: Daca daca. Y podemos comparar a eſta madre a la ſanguiſuela, porque anſi como la ſanguiſuela al pegarſe regalà, y parece blanda, y deſpues va chupando la ſangre, anſi eſta muger con ronzerias, y reuerencias, y corteſias, no parece que haze ſino regalar, y es para chupar la ſangre. Demanda la dieſtra y ſinieſtra, que es todo lo que fuera del Reyno ſe puede deſſear, y poco a poco va chupando la autoridad Real y patrimonio. Y tambien es de conſiderar, como no dize el Sabio de la ſanguiſuela, que ella es la que pide ſino ſus hijos, porque de lo que ella chupa ſe ſuſtentan ſus hijos: y aſsi aqui de lo que pedia la madre auian ellos de gozar, y ellos en realidad de verdad eran los que pedian por boca de la madre, y por eſſo a ellos les reſponde Chriſto, y dize: *Neſcitis quid petatis.* Y es de notar, que aquella repeticion, de daca daca, ſignifica vna inſaciable ſed, vn jamas harto apetito de

Prob. 30.

hon-

honra y dignidades: porque es propria condicion del ambicioſo jamas ſatisfazer ſu deſſeo, porque es tan inſaciable como el fuego, dize el Sabio, que nunca dize baſta: y es la razon la que da el Filoſofo, haziendo diferencia entre el crecer de los animales, que crecen teniendo cierto termino de augmento: y la razon es, por que eſte crecer como nace de la virtud de adentro del anima, y ella es limitada, tambien han de ſer limitadas ſus acciones, y aſsi ſu cantidad, mas como el fuego crece, no por la virtud de adentro, ſino porque le añadis y poneys aca de fuera mas materia, mas carbon, y mas leña, no tiene mas termino del que vos le quiſieredes dar, que el ſi le vays eternamente echando leña, crecera perpetuamente. Lo meſmo paſſa entre los Reyes, Grandes y nobles, que como tienen de ſuyo, traen de ſu abolorio el Reynar y nobleza: y aſsi contentanſe con lo que ſe les deue, y tienen termino en ſus deſſeos. Ya ſabe el Rey de Caſtilla eſtar contento con que le dexen pacificamente gouernar y ſer Señor en ſu Reyno, y no apetece otros: el Grande con ſu eſtado, cubrir cabeça, y ſilla raſa, y el Cauallero con ſu aſsiento: y los que no tienen eſte augmento de eſtado, honra, mando de ſuyo, ſino ſe les añade y pega de fuera, ſea por la pluma, ſea por la lança, ò por otra via, ſon como el fuego, que todo lo apetecen, y jamas ſe hartan: mientras mas les añaden, mas deſſean en el Imperio, gouierno, y dignidades: y aſsi lo vereys aqui, que como hijos de ſanguiſuela no ſe contentan con que el vno pida la mano derecha, el primer lugar, ſino que el otro tambien quiere el ſegundo: *Dicentes, aſſer aſſer.* Ni el vno ni el otro ſe hartan, porque les caya muy por de fuera el tener ſillas en la caſa Real, vnos oficiales, como ſi ſolos ellos (dize Eſayas) huuieſſen de viuir y mandar en el mũdo: todo es allegar y

Prob. 32.

Eſay. 5.

juntar gouierno a gouierno, renta a renta, grandeza y dignidad a dignidad, a los quales llora Esayas, y dize: *Væ, qui coniungitis domum addomum, & agrum agro copulatis vsque ad terminũ loci, nunquid habitabitis vos soli in medio terræ?* Ay de aquellos que todo lo quieren para si, como sino huuieran de viuir mas que ellos en el mundo llegan a tomar todo el sitio del lugar, juntando casa à casa, y todas las tierras y viñas del termino de los lugares. Por ventura vosotros solos aueys de viuir en el mũdo, que todo lo quereys y nada dexays para los demas? Y lo mesmo que es en la hazienda passa en las dignidades y honra que todo se lo quieren. Valasme Dios, no se contentara Maria Iacobi, que de los dos hijos, el vno tuuiera el primer lugar en el Reyno, no le venia muy ancho al que à penas ganaua a la pesca vn pedaço de pan! no era bastante cosa tener el vno silla y Corona? no, sino todos los quiere honrados y cõ Coronas, porque ya que es monstruo, ha de ser todas las cabeças Coronadas. Dize *Apoc. cap. 13.* San Iuan en el Apocalipsi, que vio vna bestia que subia del mar, que tenia diez cabeças y diez cuernos, y sobre las cabeças tenia nombres de blasfemia, y sobre los diez cuernos, diez Coronas, de manera que cada cabeça tenia vna Corona, Corona por cabeça: la bestia era semejante al Pardo, los pies de oso, y la boca de leon, y el dragon le dio gran poder. En esta bestia, lo primero considerad, es vn monstruo y quimera compuesta de diuersas partes repugnantes, porque la figura era de varios colores como el Pardo, los pies de oso, y la boca de leon. Tal es el ambicioso, no ay Pardo de mas diuersos colores, q̃ el, ya verdadero, ya mentiroso, ya amigo, ya enemigo, ya triste, ya alegre, ya loa, ya vitupera, ya se humilla, ya se leuanta a mayores. Finalmente mas diuersidades de colores viste cada ora que el Pardo, y no es menor monstruosidad, que siendo animal terrestre suba del mar,

por

porque con ser de tan baxo suelo como la tierra, se quiere hazer de los que habitan el trafago y olas de la Corte, que es el gran mar, como si en ella y para ella naciera, y tiene puesta su fuerça significada por los cuernos en vnos pensamientos y imaginaciones Reales, de dignidades, cetros, y Coronas, y todas las cabeças tiene Coronadas ocho cabeças, saliendo todas de vn cuerpo, no bastaua la vna tuuiera corona? no para que en todo sea monstruo, sino todas Los pies de oso voraz, y la boca de leon, porque estos son los que vanquetean, huellan los demas, y todo es hablar de grandezas, Reynos, y Reyes, como si lo fueran: assi estos hijos de vna madre, y no se contentan con que el vno tenga la primera silla, y assi Corona, sino el otro la segunda: Dos cabeças y ambas Coronadas, y a los demas que los papē duelos. Y assi les dize el Señor: *Nescitis quid petatis.* Yo reparto los oficios de mi casa, y no los doy a vno todos: *Quosdam dedit Apostolos alios Euangelistas, alios pastores, & Doctores.* Y esto con peso y medida, no como vosotros pensays. Tampoco en el de sustancia, porque no auia el Reyno que ellos pensauan, y quanto al vso de Reynar y mandar, temporalmente, ni imaginacion de esso, porque antes el Señor no vino a mãdar y ser seruido, sino a seruir: *Non veni ministrari, sed ministrare.* Y aun el dominio oy no esta aueriguado si aca tuuo Reyno temporal, como sobre aquellas palabras: *Regnum meum non est de hoc mundo*, explican los Doctores, y assi esta peticion no tiene sustãcia, solamente se funda en Reyno imaginario, y soñado. Soñays, vos q̃ vso deudo es Rey, y que le pedis la mayor dignidad del Reyno, y en acabandose el sueño se acabò todo el Reyno, y vuestra dignidad, y os quedays manuazio. Compara el Profeta Esayas la gloria del Reyno de Nabucodonosor al contento que tiene vn hambriento y sediento, quando sueña que està sentado a vna mesa abundante, y se harta y sa-

Ad Ephes. 4.

Matthæi 20.

Ioannes 18.

Esaiæ 29.

tisfaze su sed,y en despertando se halla tan hambriento y sediẽto como antes: *Sicut somniat esuriens,& comedit, cum autẽ fuerit expergefactus vacua est anima eius,& sicut somniat sitiens, & bibit,& postquam fuerit expergefactus lassus adhuc sitit,& anima eius vacua est,sic erit multitudo omniũ gentium,qui dimicauerũt contra mõtem Sion.* Yſi de la gloria del Reynar que Nabucodonoſor tuuo, porque ſe acabò en ſu nieto Baltaſar,y aſsi le duro poco, dize el Eſpiritu ſanto,fue gloria y Reyno ſoñado,que hara la gloria y Reyno, que ſolo tiene ſer fingido imaginado, y ſoñado ? no dura mas de quanto durare el ſueño,como las torres de viento que vos hazeys,no duran mas que dura el eſtarlas imaginando,porq̃ no tienen enſi ſer ni ſuſtancia Aſsi eſte Reyno que eſtos dicipulos por ſu madre pedia,era Reyno ſoñado, y no tenia otro ſer,ſino imaginacion ſuya: y aſsi las dignidades que pedian,y aſsientos, eran ſoñados, y aſsi no duraron mas de lo que duro eſte ſueño, que en despertandoles el Señor,ſe deshizo el Reyno,y las dignidades,y ſe hallaron las manos vazias: *Velut ſomnium ſurgentium imaginem ipſorum ad nihilum rediges.* Valame Dios, y
Pſal.72. que imagen de Reyno tan grande,tan poderoſa, tan rica,tan glorioſa,que aſsientos de tanta priuança y honra auian pintado eſtos dicipulos con el pinzel de ſu imaginacion,y los colores de ſu ambicion,y como la deshaze y anichila el Señor,con ſolo deſpertarles deſte ſueño, y abrirles los ojos dormidos,diziendo: *Neſcitis quid petatis.* Que eſtays dormidos y ſoñays,que no ay Reyno ni fillas temporales,no ſabeys lo que os pedis. De manera, que ſino tiene ſuſtãcia,pues no ay Reyno tẽporal,no cãtidad, pues es ſin medida pedirlo todo,mano derecha y izquierda: no calidad, pues peſcadores piden cubrir cabeça y filla raſa en la caſa Real:no relació,pues no da Dios las dignidades por reſpetos de carne y ſangre,no quando pues al tiempo de la platica de la paſsion: no *vbi*, pues en el

ca-

camino quieren aſsientos. Queda que ſera monſtruoſa: y aſsi lo fue el pecado de ambicion deſtos dos diciepulos ſin pies ni cabeça, en fin monſtruo ſoñado, vna diſparatada quimera fabricada en ſueños. Pues que os parecera ſi mirays quien llega a pedir eſte dislate? *Mater filiorum Zebedæi.* Vna de las coſas que han acarreado al mundo grandes inconuenientes, ha ſido condeſcender los padres con la voluntad y deſſeos de ſus hijos, que cõmo moços con el brio y verdor de la edad, apetecen coſas muy fuera de termino y razon: y ſi hallan acogida en ſus padres para lleuar adelante ſus deſuariados intentos, todo va perdido. Que fue la cauſa de la deſtruycion de Hemor Rey de Siquen, ſino condecender con la voluntad de Siquen ſu hijo, que por aprouecharſe de Dina hija de Iacob, y caſarſe con ella, perſuadio a ſu padre no reparaſſe en circuncidarſe el y todo ſu Reyno, y de ay vino â aſolarſe ſiendo todos paſſados â cuchillo de los hijes de Iacob, vengando la injuria del eſtrupo con ſu hermana? y en particular las madres ſon a quien mas acuden, y en donde hallan mas entrada. Porque como ſon mas blandas, atreuenſe los hijos a deſcubrirſe â ellas mas que a los padres: y aſsi de ordinario ellas ſon las que con mas facilidad proſiguen ſus deſuariadas pretenſiones: en particular las fundadas en honra y dignidades. Exemplo tenemos deſto, en el tercero libro de los Reyes capit. ſecundo & tertio, que no oſando Adonias, ò Amon pedir al Rey Salamon por muger â Abiſaac Suamitidem, ſe atreuio a ſignificarlo a ſu madre Verſabe: la qual vencida del deſſeo y peticion de ſu hijo, la puſo delante del Rey Salamon: el qual reſpondiendo con ſequedad a ella, con ſer ſu madre la que lo pedia, le dize: Eſſo es pedir el Reyno, y por el atreuimiento mandò matar al que lo pedia por boca de la madre, que era Adonias: Aſsi aqui eſtos dos moços con el apetito

Geneſ. 34

3. *Reg.* 3.

deſordenado de mandar y Reynar, acudieron ala madre, y ella no ſolamente les reporta, y va ala mano, mas antes toma la empreſa por ſuya, y ſe va para Chriſto: *Acceſsit ad eũ mater filiorũ Zebedæi.* Madre auia de ſer, y madre flaca, pues que con tales deſſeos con deſcendia, que los padres, y mas los que ſon de valor, no dã entrada a tales de ſatinos, ſino los reprehenden y mueſtran mal roſtro, y castigan, ſino quitan do la vida a los hijos como Salamon, à lo menos reprehendiendoles aſperamente, y moſtrando
Geneſ. 37 y haziendo mal roſtro a eſtas locuras: como el Santo Iacob, que viniendo el inocente Ioſeph con ſuma ſinceridad à referirle vn ſueño, q̃ era Profecia de lo venidero, que le parecia, Sol, Luna, y eſtrellas le adorauã, y a ſu manipulo y gauilla, que eſtaua derecho y alto adorauan los de ſus hermanos, dize el Texto Sagrado, le reprehendio aſperamente por ſola la ſombra y aparencia que tenia de vanidad: *Increpauit eum pater eius.* Que hiziera ſi le pareciera procedia, no dè ſinceridad, ſino de vanidad molieralo à açotes, pero en fin eran hombres, que ſi fueran mugeres, ellas lo alentaran en ſer coſa de grandeza y dignidad, y tomaran la empreſa con tantas veras, como la tomò tal dia como oy Maria Iacobi. O padres y madres por reuerencia de Dios vays a la mano à los deſſeos y verdores de vueſtros hijos, en todo lo que tuuiere aparencia de mal, y mas de locura ſea honra, ſea deleyte, ſea curioſidad en el veſtir, ſino quereys deſtruyros, y con voſotros vueſtros hijos, y toda la republica. No imiteys en eſto a eſta madre, que llega à Chriſto con los deuaneos de ſus hijos: *Acceſsit ad eum mater filiorum Zebedæi.* Y como ſi penſays allegò para eſta peticion: *Adorans & petens aliquid ab eo.* Son las mugeres grandes negociãtes, y por eſſo las eſcogen para alcançar coſas dificultoſas, y aun negocios deſeſperados, como ſó muertes de hombres, dignidades, caſamientos de intereſſe de Reyno, y aun la perdicion del

alma.

alma, y de todo lo bueno. Por tener vn natural acariciador lisongero, junto con vna increyble instancia y importunidad, acompañada de vn desempacho y atreuimiento grande, y vna labia dulce y amorosa para pedir lo que se les encomienda. Tal era aquella famosa muger Thecites, a quien el prudente Capitan Ioab encomendo vna cosa tan dificultosa, como alcançar el perdon de la muerte de Amón, para q̃ Absalon boluiesse del destierro. Como se atreuio a entrar a Dauid, a quien nadie por priuado q̃ fuesse se auia atreuido hablar vna sola palabra sobre ello, que amorosamente le habla, diziendole vna vez y muchas, es vn Angel del cielo, con que de reuerencias y caricias y cortesias dize, es el Rey mi Señor vn Angel del cielo, manso, misericordioso Y finalmente con tan buena y melosa labia, que fue poderosa para vencer el coraçon Real, y hazer el perdon leuantãdo, y alçando el destierro. 21. Regum. 14.

Tienen instancia tan feruorosa sin cansarse, como Dalida, que teniendo à Sanson en su regazo le dezia mil dulçuras para sacar del en que tenia la fuerça, y no vna ni dos, sino muchas vezes le dezia: No me quieres bien, pues no me descubres tus secretos, si tuuieras verdadero amor, nada me encubrieras, hasta que a pura importunidad le vencio, y le dixo, que en los cabellos. Y finalmẽte no querays mas de que el demonio para vn negocio el mas dificultoso del mundo, y casi imposible, como era pecar Adan en el estado de la inocencia, rodeado de escudos, mas, que la torre de David de justicia original, virtudes infusas y adquisitas, y con tener el mas poder y mas astucia que todo el resto del mundo: *Non est potestas, quæ comparetur ei, & serpens erat callidior cunctis animantibus terræ.* Para acabarle y salir có su intento, tomo por medio la muger, y de hecho salio con su intencion. Anssi oy escogẽ los hijos a la madre, y vereys entra haziendo mil cortesias y reuerencias, adorando por lo menos: con que libertad lle- *Iudicum 14.* *Genes. 3.*

ga,con que labia deshaze lo que pide: *Adorans & petis aliquid?* Vna niñeria,como Versabe dixo a Salomon: *Petitiunculam vnam offero tibi.* Es vna niñera, y la vna pide el Reyno,y la otra los dos primeros asientos: no es nada: con que instancia,que fue tanta,que a otro que Dios vuiera.Pero encontro con Dios,para quié reuerencias y lisonjas llenas de cumplimiento no valen, y sino fuera por guardarle el respeto que a las mugeres,y mastias, se deue a ella,como a flaca se le auia de reñir por auer condescendido y alentado tan grande vanidad: pero en la persona de sus hijos es reprehendida,porque sabe Dios con vna piedra(como aca dezimos)matar dos pajaros,y assi dize: *Nescitis quid petatis.* Fuera de que como dicho es, no sabian lo que se pedian,porque no auia de vlar el gouierno temporal,lo qual ellos entendian que si, fue dezirles: Vosotros pensays que las sillas que pedis,es para descansar y ser regalados? y esso es no entender lo que os pedis, porque no ay cosa mas llena de dificultades y trabajos, que las dignidades; *Potestis bibere calicem,quem ego bibiturus sum?* Porque no es posible si lo entendiessedes dar en esso,porque es tan grande el contrapeso que la dignidad trae consigo,tan pesadas las obligaciones,que carga sobre el que la alcança, que no ay hombre por fuerte que sea que no sienta el peso, y gima con la demasiada carga,assi temporal como espiritual,que es lo que San Gregorio sobre aquellas palabras del Profeta Iob: *Gigantes gemunt sub aquis*, admirablemẽte explica, que por ser comun su explicació no la refiero,mas que aduierto dos cosas dignas de consideracion. La primera,que con ser Gigantes,y assi de grandes fuerças,dize,que les apesga tãto la carga que gimen. La segunda,que estando debaxo las aguas sienten el peso tanto,siendo assi,que aunque vn hõbre estè debaxo de cien mil cantaros de agua,no siente mas peso q̃ sino tuuiera nada encima de si, es dezir, q̃ los Gigan-

Reg.2

Iob.26.

Gigantes en la virtud, y assi de marauillosa estatura en sãtidad, y de extraordinaria prudencia para el gouierno, cõ ser assi, que no pesa para ellos casi nada el gouierno de cien mil almas, por estar la Prelacia y oficio en su centro, como lo esta estando puesta sobre los ombros de Santos prudentes: pues la honra siendo premio de la virtud, estãdo en el virtuoso, está en su centro. Y como el agua quando está en su cẽtro no pesga, assi la tiara y mitra quãdo esta sobre la cabeça del Santo, no pesa casi nada: con todo esso la consideracion de las obligaciones, de los oficios, los cuydados, las dificultades, y el temor de la cuenta que a Dios se ha de dar de las ouejas, les parece y se les haze tan pesada carga, como si tuuieran todo el mundo a cuestas, y assi como tan cargados gimen, como quien va mas cargado, que le parece pueden lleuar sus ombros, y alcançan sus fuerças, que es el sumo encarecimiẽto que se puede hazer para explicar los cõtrapesos de los oficios y Prelacias, dezir que los Gigantes gimen debaxo las aguas, no pesando las aguas al que está debaxo dellas. De donde infiero yo que haran los Pigmeos, que estando fuera de las aguas toman sobre si cargos tan pesados, siendo assi, que el agua fuera del centro, y sobre las espaldas tiene gran peso: pues como tanto peso a tan pocas fuerças no apremian de suerte, que le hagan gemir? como la dignidad ò cargo, que en el pecador, en el imprudente está fuera de su centro: pues no se le deue, no siendo virtuoso ni prudente no le haze gemir, y dar el suspiro y grito que le ponga en el cielo, sabeys porque esso? porque no toma la carga sobre los ombros, no cumple ni trata de cumplir con las obligaciones y beneficios del oficio, mas que sino le tuuiesse, como aquel pastor en solo el nombre, a quien, y de quien dize Dios Nuestro Señor por el Profeta Zacharias, solo trata de su vtilidad y prouecho, y se contenta con parecer

Iob. 26.

ga, con que labia deshaze lo que pide: *Adorans & petens aliquid.* Vna niñeria, como Verſabe dixo a Salomon: *Petitiunculam vnam effero tibi.* Es vna niñera, y la vna pide el Reyno, y la otra los dos primeros aſsientos: no es nada: con que inſtancia, que fue tanta, que a otro que Dios ven ciera. Pero encontro con Dios, para quié reuerencias y li ſonjas llenas de cumplimiento no valen, y ſino fuera por guardarle el reſpeto que a las mugeres, y mastias, ſe deue a ella, como a flaca ſe le auia de reñir por auer condecendido y alentado tan grande vanidad: pero en la perſona de ſus hijos es reprehendida, porque ſabe Dios con vna piedra (como aca dezimos) matar dos pajaros, y aſsi dize: *Nescitis quid petatis.* Fuera de que como dicho es, no ſabian lo que ſe pedian, porque no auia de viar el gouierno temporal, lo qual ellos entendian que ſi, fue dezirles: Voſotros penſays que las ſillas que pedis, es para deſcanſar y ſer regalados? y eſſo es no entender lo que os pedis, porque no ay coſa mas llena de dificultades y trabajos, que las dignidades; *Poteſtis bibere calicem, quem ego bibiturus ſum?* Porque no es poſsible ſi lo entendieſſedes dar en eſſo, porque es tan grande el contrapeſo que la dignidad trae conſigo, tan peſadas las obligaciones, que carga ſobre el que la alcança, que no ay hombre por fuerte que ſea que no ſienta el peſo, y gima con la demaſiada carga, anſi temporal como eſpiritual, que es lo que San Gregorio ſobre aquellas palabras del Profeta Iob: *Gigantes gemunt ſub aquis*, admirablemẽte explica, que por ſer comun ſu explicació no la refiero, mas que aduierto dos coſas dignas de conſideracion. La primera, que con ſer Gigantes, y aſsi de grandes fuerças, dize, que les apeſga tãto la carga que gimen. La ſegunda, que eſtando debaxo las aguas ſienten el peſo tanto, ſiendo aſsi, que aunque vn hõbre eſtè debaxo de cien mil cantaros de agua, no ſiente mas peſo q̃ ſino tuuiera nada encima de ſi, es dezir, q̃ los Gigan-

Reg. 2. Iob. 26.

Gigantes en la virtud, y aſsi de marauilloſa eſtatura en ſãtidad, y de extraordinaria prudencia para el gouierno, cõ ſer anſi, que no peſa para ellos caſi nada el gouierno de cien mil almas, por eſtar la Prelacia y oficio en ſu centro, como lo eſta eſtando pueſta ſobre los ombros de Santos prudentes: pues la honra ſiendo premio de la virtud, eſtãdo en el virtuoſo, eſtâ en ſu centro. Y como el agua quando eſtà en ſu cẽtro no apeſga, aſsi la tiara y mitra quãdo eſta ſobre la cabeça del Santo, no peſa caſi nada: con todo eſſo la conſideracion de las obligaciones, de los oficios, los cuydados, las dificultades, y el temor de la cuenta que a Dios ſe ha de dar de las ouejas, les parece y ſe les haze tan peſada carga, como ſi tuuieran todo el mundo a cueſtas, y aſsi como tan cargados gimen, como quien va mas cargado, que le parece pueden lleuar ſus ombros, y alcançan ſus fuerças, que es el ſumo encarecimiẽto que ſe puede hazer para explicar los cõtrapeſos de los oficios y Prelacias, dezir que los Gigantes gimen debaxo las aguas, no peſando las aguas al que eſtâ debaxo dellas. De donde infiero yo que haran los Pigmeos, que eſtando fuera de las aguas toman ſobre ſi cargos tan peſados, ſiendo aſsi, que el agua fuera del centro, y ſobre las eſpaldas tiene gran peſo: pues como tanto peſo a tan pocas fuerças no apremian de ſuerte, que le hagan gemir? como la dignidad ò cargo, que en el pecador, en el imprudente eſtà fuera de ſu centro: pues no ſe le deue, no ſiendo virtuoſo ni prudente no le haze gemir, y dar el ſuſpiro y grito que le ponga en el cielo, ſabeys porque eſò porque no toma la carga ſobre los ombros, no cumple ni trata de cumplir con las obligaciones y beneficios del oficio, mas que ſino le tuuieſſe, como aquel paſtor en ſolo el nombre, a quien, y de quien dize Dios Nueſtro Señor por el Profeta Zacharias, ſolo trata de ſu vtilidad y prouecho, y ſe contenta con parecer

Iob. 26.

Zechar. 11. recer y llamarse pastor: *Adhuc sume tibi vasa pastoris stulti, quia ecce ego suscitabo pastorem in terra, qui derelicta non visitabit dispersum non quaeret, & contritum non sanabit, & id quod stat non enutriet, & carnes pinguium comedet, & ungulas eorum dissoluet. O pastor, & idolum!* Manda a Zacharias Dios para significar que pastores y Prelados y Reyes auia de tener, y auia de dar al pueblo, que assi auia enojado a su Dios, que tome instrumentos de vn pastor necio, y a çurron roto, cayado de hierro, flauta ronca, cuerno sin miera. Esso Señor es lleuar insignias de sombra, y figura de pastor, no de pastor: assi lo parece, que son insignias de vn muy necio pastor: *Quia &c.* Porq̃ yo leuantare y dare pastor en la tierra que no trate mas de su oficio, q̃ sino lo fuesse, que las ouejas que se quedarẽ a tras, no las buelua à recoger: y lo que con la tempestad se derramare y desparesciere, no lo busque: y lo que estuuiere coxo no tenga cuenta con curarlo, y lo que esta grueso y bueno, no le de pasto para que engorde y crezca, antes se coma la mas gruessa y mejor oueja del rebaño, y á las demas con el cayado las perniquiebre! O pastor y Idolo, como si dixera pastor en el oficio Idolo, y figura en el cumplimiento del, que ni cuyda mas ni se menea, ni acude a su ganado, que si fuera vna estatua, sino es para que como â Idolo le sacrifiquen y ofrezcan las carnes mejores del, el vellon, le ofrezcan el queso y lana, à este tal como le ha de apesgar el oficio y dignidad: pues hecha de si toda la carga como necio, que no sabe à que le obliga, y assi no acude sino al honor, mando, vtilidad, y regalo propio: a este como le ha de hazer gemir? a los que saben lo que es el oficio, y lleuan los trabajos, y cumplen con las obligaciones del, que son los cuerdos, a essos congoja, essos los que haze gemir, aunque sean Gigãtes, essos temen echar sobre si esta mas q̃ pesada carga: *Etiã ipsis humeris Angelicis formidandos.* Dize hablando de la locura, que es apete

cer

cer eſtas dignidades, que los Angeles temblarian de ponerlas ſobre ſus ombros. Quereys ver gemir vn jayan cõ eſta carga en vn hõbre Santo, prudente, y tan a propoſito para el oficio, que le eſcogio el meſmo Dios para el. En los numeros, cap. 11. dezia gimiendo el Gigante Moyſes a Dios. Porque Señor me tratays tan mal? *Vt quid male feciſti ſeruo tuo, cur impoſuiſti pondus vniuerſi populi huius ſuper me?* Y conque lagrimas y ſuſpiros, y con que veras lo diria, como quien ſabia lo que era, y la obligacion que ponia. Mas como eſtos moços no eran experimentados ni humildes, pues ambicioſos; y aſsi la dignidad no les parecia, ni conſiderauan, ſino ſolo poner los ojos en el valer, en la honra y mando, todo les parece lo pueden, y aſsi lo deſſean, procuran, y piden como el otro loco de Abſalon: O quien me dieſſe Reynar, ſer Juez y Señor: y vn loco de atar no diera en lo q̃ el dio: en viendo que podia, hizo mil inſolencias, profanò la ley natural, entrando a las concubinas de ſu padre, perſeguir al que le engendro, haſta morir en la demanda: como el otro moçuelo de Roboan, que tenia tanto deſſeo de Reynar, y quando comẽçò, que no deuiera, començò a deſatinar, maltratando de palabra al pueblo, de donde ſe vino a perder. En eſto paran los vanos y altiuos intentos de los moços, tales quales lleuauan eſtos dos hermanos, como gente de poca experiencia, a quien enſeña el antiguo en dias Dios, y dize: *Neſcitis quid petatis.* No ſabeys lo que os pedis. Y mirad la diuina prudencia, que como no ay coſa que aſsi jarrete los intentos y deſſeos humanos, como la dificultad de los medios, aunque lo que ſe pretende ſea preciſamente neceſſario, y cõforme al propio natural: que coſa mas neceſſaria que ſer bien auenturado el hombre, y que coſa mas conforme a ſu natural, que obrar conforme a virtud, con todo eſſo es tanta la fuerça que haze la dificultad de los medios q̃ a los mas ahoga los deſſeos: porque los mas

Num. 11

2. *Reg.* 15

3. *Reg.* 10

ſon

Prob.26. son los perezosos: *Dicit piger leo est in via in medio platearū, occidendus sum.* Considera el Sabio al hombre timido y perezoso, que auiendo de caminar al cielo, esta temblado de los trabajos que ha de tomar por medio, y no solo los q̃ son en realidad de verdad, y con la fuerça q̃ tienẽ: pero el se finge muchos mas y muy mayores, y dize: El leō está en el camino, todo se le haze leones, el ayuno, la disciplina, la oracion, muerto soy, y no considera que muchos ayunan, y no mueren: muchos se disciplinan y viuen y quã do fuera el leon de la muerte, auia de considerar que no esta viuo sino desquixarado, como el leon que estaua en el camino, el qual Sanson desquixarò. Assi los trabajos an

Iudic.14. tes que Christo los passasse, y la muerte, eran trabajos con fuerça y vida: mas despues que el primero los passò, y como fuerte Sãson desquixarò y quitò las fuerças a la muerte ya no tienen vida para quitarla a los que por este camino passan, antes tienen mantenimiento dulcissimo, ypar de miel para los que llegan a ellos, con que se puedan sustentar: que esso quiso dezir Christo aqui: *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum?* El caliz y los trabajos q̃

Ad Hebr. 2. yo tengo de beuer? Porque esso es lo que San Pablo quiso significar, quando tratando de la muerte de Christo, dize, *Vt pro omnibus gustaret mortem.* Considera en este caliz el aziuar de la muerte, y dize, que el fue el que le beuio por todos. Y assi como la purga en la boca al tomar, y en la cabeça es donde humea y haze hazer vascas alli donde desbraua, y pierde sus fuerças empleandolas: assi en Christo cabeça de la Iglesia, y en su cabeça, fue el principal amargor la fuerça deste caliz, y alli perdio su vigor la

2 Ad Corint.15. muerte: *Vbi est mors aculeus tuus?* dize San Pablo, dandole la vaya. Porque assi como la abeja tiene la fuerça para picar en el aguijonzillo, y quitado queda sin poder herir: assi como picando primero en Christo, vida eterna, le perdio, no queda con fuerça: ni la purga en passando al estomago

mago tiene essa fuerça, q̃ al tomar: y cõ ser esto assi la couardia y pereza es tãta, q̃ đ pereza y miedo piẽsã se les had̃ quitar la vida cõ qualquier trabajo, y q̃ toda via q̃da cõ la fuerça q̃ antes, y aũq̃ les importe la vida y descãso, no ay quiẽ, ò muy pocos, quierẽ passar este camino. Salẽ mas de 600U. hõbres de Egipto de vna esclauonia pesada, para descãsar y ser Señores en la mejor tierra del mũdo, en la de promissiõ, q̃ tenia abũdãtissimos frutos, y auiẽdo caminado por los đsiertos 40. años embiã exploradores q̃ veã la tierra, y los moradores della vienẽ, y cõ palabras y frutos muestrã es la mejor đl mũdo, y porq̃ dixerõ (q̃ no đuierã) q̃ la habitauã gigãtes, fue tãto el miedo q̃ cobrarõ, q̃ solos dos ò tres queriã tierra de promissiõ, y cõ dezirles Cales q̃ los podiã comer como pã, esso es vẽcerles sin dificultad, y resistẽcia. Criã capitã y caminã hàzia tras la derrota de Egipto, a ser otra vez esclauos: y lo q̃ mas espãta es, q̃ siẽdo Moyses tã animoso, como desde moço lo mostro, el miedo đ la muerte fuesse podroso cõ el, para hazerle desistir de vna empresa tã grãde, como era ver la cara y rostro de Dios. Auiale dicho Moyses a Dios: à Señor, y q̃ desseo tẽgo de ver esse rostro, en quiẽ los Angeles no se hartãde mirar, si os he caydo en gracia, y me aueys de hazer merced: *Ostẽde mihi faciẽ tuã?* Respõdele Dios: *Faciẽ meã videre nõ poteris, nõ enim videbit me homo & viuet.* Y cõ dessearlo tãto, y yrle en ello no menos q̃ el sumo biẽ, y ser biẽ auẽturado, como lo sõ los q̃ de assiẽto le veẽ rostro a rostro, pudo tãto la dificultad del medio, q̃ no dize Moyses: No importa Señor, q̃ mil vidas se puedẽ perder por cosa tal, y yo huelgo de perder vna: y si como es vna fueran mil, lo proprio fuera: y no dize nada de esso, sino antes quedò tã atemorizado, q̃ jamas se lee despues, tornasse a pedirle le mostrase su rostro por mucho q̃ lo desse a uaver. Pide el pueblo à Aarõ les haga Dioses q̃ les guiẽ, el como discreto dificultales el medio, cõsiderãdo era gẽte codiciosa, y q̃ no se atreueriã, aũque fuesse para tener Dios, desposseerse de

Num. 13.

Exod. 33

de las mas preciosas y mejores joyas de su casa, dizeles le traygan luego todo el oro y plata que tienen, quiten los çarzillos de las orejas a sus mugeres, las ajorcas de las muñecas, los collares de las gargantas, para yr les ala mano à sus locos intentos, representandoles medios dificultosos. Ansi Christo para quitar los intentos desuariados destos moços, poneles delante la muerte, como medio para las sillas que piden, pensando cō esta dificultad jarretar las suas desseos altiuos, y dize: *potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum?* Mas puede tanto el desenfrenado apetito de Reynar, en los malos particularmente, que a trueque de salir con su intento todo lo posponen y atropellā, y dizen: *Possumus.* Prometen lo que ni cumpliran, ni puedē por si, sino con el fauor particular de Dios Que de promessas hazemos en el bautismo, que dellas sobre la enmienda de la vida, y la guarda de la ley de Dios, *quem possumus*, tan cumplido, y que cortos en la execuciō. En el Exodo vein
Exod. 21 te y vno, dize el pueblo, prometiendo a Dios: *Omnia quæcunque præcepit Dominus faciemus.* Mirad que promessa tā cumplida, y no solo todo, pero nada vino a cumplir, porq̄ assi se auiā, como sino huuiera ley, como llora Geremias: *Non est lex.* No ay ley, que es dezir: Ay de mi, que no la tienen mas respeto, ni la guardan, mas que sino la huuiera, la execucion muy corta, y mas en esto, q̄ es morir por Christo: lo qual ninguno del mūdo puede sin particularissimo auxilio diuino, y estos moços se arrojan diziendo: *Possu-*
Exod. 32 *mus.* Y no dizen cō vuestro fauor: y si vna hoja no se mueue, ni puede sin el fauor de Dios, como el acto eroyco del martirio? Y assi tan arrojados en el prometer, como en el dessear: pero para lo malo auētajasse la obra a la promessa, y saca el hombre fuerças de flaqueza, y quāto es de su parte lo lleua adelante con vn teson increyble, como de hecho los hijos de Israel, con ser miserables, y auer de costar muchas lagrimas a las hijas y mugeres propias, y verse despo-

deſpojar de ſus joyas, en vn momento ſe las quitaró y pu-
ſieron en las manos a Aarón, no reparando en ſi ſe haria
el bezerro, o ſe quedaria con ellas, ſino cerrando los ojos
a todo lo q̃ no era ſu deſatinado intento. Aſsi eſtos moços
prometieró la vida a trueque de Reynar, y vos os poneis
en grauiſsimas neceſsidades, y atropellais dificultades, ca
ſi impoſsibles, ſi ſe atrauieſſa vn poco de vanidad y hon-
ra, no reparado en hazienda, ſalud, ni aun en la vida: ſino
q̃ como Dios vio la locura yr tan fuera de termino, no
tuuo otro remedio, ſino atajarles los paſſos, diziẽdo: *Non* Gen. 11.
eſt meũ dare vobis: eſſos aſſientos no los tengo yo de pro-
ueer, para que os canſais? ſino mi Eterno Padre: y ſi yo, a
quiẽ el los tiene guardados. Deſte medio vſòcó aquellos
vanos, q̃ para celebrar ſu nõbre en todo el mũdo, dieron
en hazer vna torre, q̃ a ſu parecer auia de llegar al cielo,
y comẽçaró a proſeguir ſu obra cõ tãta priſa, q̃ dize Dios:
Eſtos locos han dado en eſte freniſi: y aſsi le pretenderan
lleuar adelãte, como cada loco ſu tema. Venid atajemoſ-
les los paſſos, cor fundiendoles las lẽguas, de ſuerte que
no ſe entiendã vnos a otros, ſino q̃ pidan pajas, y les den
barro, y por barro les den pajas, y aſsi forçados de la ne-
ceſsidad y impoſsibilidad, lo dexen. No era tan alta la tor
re de Babilonia, ni eſtribaua en tan flacos cimientos, co-
mo la que eſtos dos moços auian comẽçado a fabricar en
ſus coraçones, ni los brios y inſtantia tanta, ni la dificul-
tad de los medios tan grande: porque aquella auia de lle-
gar al cielo material, y eſta, ſegun algunos, auia de ſubir
ſobre el cielo, pues pedia la dieſtra de Chriſto en ſu Rey-
no: aquella coſtaua trabajo de manos, eſta la vida, y mo-
rir, ni la porfia tanta, pues no baſtò dezirles Dios, no ſa-
bian lo que ſe pedian: y con todo eſſo, herre y teſon, y di-
zen: *Poſſumus*. Haſta que viedo Chriſto no deſiſtian en la
fabrica deſta torre de vanidad, les ataja los paſſos, diziẽ-
do: *Sedere autem ad dexteram meam, non eſt meum dare vo-
bis, ſed quibus paratum eſt à Patre meo.*

FERIA SEXTA POST secundam Dominicam quadrageſimæ.

Thema. *Homo erat paterfamilias, qui plantauit Vineam.* Matth. 21.

ESTAN poderoſo el amor proprio, y mas quando eſtà ayudado de la paſsion, que con ſer los pecados tan viſibles al que los comete, como a todos la luz: Digo algunos, como el hurto, el homicidio, el adulterio, que ſabeis vos con euidencia que hurtais, el amor propio apaſsionado os ciega de ſuerte los perdeis de viſta: *Supercecidit ignis, & nõ vidĕrũt ſolẽ.* Cae el fuego de la paſsió en el entendimiẽto, y cie ale de manera, q̃ cõ ſer mas viſibles q̃ la luz del Sol, no los veis, y es meneſter vſe Dios de mil inuenciones para q̃ veais y conozcais los pecados q̃ teneis delãte los ojos, y acabais de hazer. Y ſi os dizẽ, como hazeis tal coſa como eſſa, lo negais a pie jũtillas. Lucha Dios con el peca-
Iere. 2. dor negatiuo, y le dize: *Quomodo dicis, nõ ſum poluta, poſt Baalim non ambulaui, vide vias tuas in conuallẽ, ſcito quid feceris, curſor leuis explicans vias ſuas, onager aſſuetus ſolitudini in deſiderio animæ ſuæ attraxit ventũ amoris ſui, quis auertet eã?* Como dizes, no eſtoy manchada, no he adorado al Idolo Baal: mira en que andas, que yo te vi el hurto en las manos, y eres tan deſenfrenada, que como jumẽto ſilueſtre hazes en todo tu apetito. Ponele delante, y deſcubrele ſus pecados como la luz del Sol, y no baſta para

que

que los conozca, sino que como dize el Profeta Iob, a la misma luz quieren escurecer: *Ipsi fuerunt rebelles lumini*: Estos tales no se fugetan a la misma luz, aunque lo vean delante los ojos no lo conocen: porque el amor, propio fuego del infierno les ciega. Y assi vnas vezes Dios vsa de la inuencion de la pluma y tinta, y escriuesselos en vna pared, como hizo al Rey Baltasar, el qual vio vnos artejos de vna mano, escriuian en la pared sus faltas, mal conocidas del, y la letra era, *Mane, thecel phares, appẽsus es in statera inuentus es minus habens*. Escriuian sus faltas y pecados, y con hazerle la vision tanta impression, que le hazia temblar como vn azogado, no lo acabaua de entender, y assi no huya del mal que significaua contra el. que si lo entendiera, huyera por no verlos aun escritos en la pared en cifras. Que quando Iesu Christo con claridad escriuio los pecados de Escribas y Fariseos, que le traxeron la muger adultera, que la juzgasse, todos huyan vno tras otro por no verlos. Que remedio pues para que no huyan? vsar Christo de parabola como oy haze, poniendoles sus faltas y pecados passados, y aun el mayor de todos, que era la muerte del heredero del Eterno Padre, q̃ auian de hazer en terceras personas, y debaxo de parabola. O Señor como alcançais de cuenta las bachillerias, astucias y çorrerias de los sabios del mundo: *Qui apprehendit sapientes in astutia eorum*. No es mucho armar vna treta a los sabios: lo que es gran negocio, es darles mate con su misma treta: y esto es lo que dize el Espiritu santo. Haze Dios que en el mismo tiro les haze tiro, y en el enredo que ellos hazen les enreda. Por muy sabio se tenia el Rey Acab, mas lindamente le cogio Dios, pues cubriendo con paños y ceniza el rostro del Propheta Micheas, le hizo conocer el pecado de desobediencia, y aun dar contra si sentencia de muerte. Pues toda esta parabola no es otra cosa sino vna antifaz a propósito de

Ioan. 8.

hazer a estos conocer sus pecados, y tenerlos quedos, para que los vean, y quando quieran huir ya los tengan atrauessados en el coraçon. Y porque està toda la parabola llena de doctrina saludable, vamos poco a poco por ella. *Homo erat pater familias, qui plantauit vineam.* Bien parece, Señor, soys padre de familias, pues no solo sembrais, sino tambien plantais viña. Porque aunque en otros tiempos el pan y agua se tenia por sustento, *initium vitæ hominis panis, & aqua*, el sustento de la vida de los hõbres: mas despues que Noe plantò viñas, y la naturaleza ha desflaquecido, pan y vino es razon deis a familia tan honrada como la vuestra: y assi sembrar y plantar viñas, os conuiene para alimentar esta familia de la Iglesia, de la mejor prouision de todas. Zacharias. 9. *Quod est bonum eius, aut quod est pulcrum eius nisi frumentum electorum, vinum germinans virgines:* Qual su admirable y mas que buen sustento, que la alimenta y hermosea, como suelen estar los muy bien sustentados, sino el pan que se da a los escogidos en el cielo, y aca a todos los fieles: vino que haze virgines: como buen padre de familias, planta viña y siẽbra: la viña que planto, es su Iglesia: de la qual dize la Esposa: *Vinea fuit pacifico, in ea quæ habet populos:* q̃ mejor se entiende de la Iglesia que Christo fundo, que de la viña que plantò Salomon: pues dize que Iesu Christo por excelencia Rey y Principe pacifico, Rey de la paz, como le llama Esayas: *Vocabitur nomen eius Princeps pacis:* Y lo comprobò tambien por la obra, que derramo su sangre, y mediante ella pacificò, y hizo pazes entre el cielo y la tierra: *Pacificans per sanguinem crucis eius quæ in cælis & interra sunt omnia*, dize S. Pablo, hablando de Iesu Christo. Pues este Principe de la paz tuuo [redacted] viña, q̃ comẽçò desde el principio del mũdo q̃ vuo hõbres, vuo Religion y culto diuino. Y llamasse la Religion viña, porque

Ecl. ſ. 29.

Zach. 9.

Cant. 8.

Esai. 9.

Colloſ. 1.

porque anſi como en toda la agricultura no ay coſa que tenga neceſſidad de mayor ſolicitud, induſtria, y trabajo, para crecer, medrar, y lleuar el fruto deuido, que es la viña: anſi la Igleſia y Religion, para que crezca y lleue el fruto deſſeado, tiene neceſsidad de gran cuydado, induſtria y trabajo: eſta plantò en la mejor tierra del mundo, que fue en los hombres, y la eſcogiò cepa por cepa, y entreſaco de todo el viñedo del mundo, eſcogiendo pueblo particular: a eſta proueyo de todo lo neceſſario, cerca, torre, y lagar para que lleuaſſe el deſſeado fruto, y lo primero: *Sepe circundedit eam*, cercola. Quiſierale yo preguntar, para que tan preſto la cercais? apenas la aueis plãtado, y ya la poneis cerca? No veis que aun eſtan las poſturas debaxo de la tierra, y no ay peligro de que ſe hurte el fruto, ni deſtrocen las cepas, ni de paſſajeros, ni de beſtias fieras. Es diferente eſta viña de la corporal, que en eſta no corre rieſgo, porque no ha echado tan preſto, no han ſalido los baſtagos, y aſsi no reſponde tan preſto el fruto. Mas en eſta eſpiritual viña, tan a propoſito la planto eſte Padre de familias, que deſde el punto que acabò de plantarla, puede lleuar fruto. Porque anſi como todos los arboles, que Dios plantò en el Paraiſo de deleytes, en el punto que los criò lleuaron fruta: anſi en el punto que planto eſta viña de ſus deleytes, eſte Paraiſo ameno de ſus contentos luego pudo fructificar. Y de aqui entendereis, porque la vid principal deſta viña, que fue Chriſto: *Ego ſum vitis vera*, ſe llamo fructo: no ſolo porque fue fructo del vientre de Maria, ſino porque deſde el inſtante que en el la planto, por obra del Eſpiritu ſanto, luego lleuo fruto excelentiſsimo: *Et fuctus terræ ſublimis*, dize Iſayas hablando de la humanidad de Ieſu Chriſto: El fructo de la tierra ſera excelente. Pues ſiendo eſto anſsi, que eſta viña puede lleuar luego fruto, en plantandoſe la viña, luego vereis acudir al cielo, y infierno, ſobre quien

Geneſ. 1.

Eſai. 4.

cogera el fruto della, luego Dios y Angeles del cielo, esperando el fruto, luego las bestias fieras de los demonios esperan: no se acuerdan de la muger del Apocalypsi, que
Apoc. 12. estaua para parir, y estaua el cielo y el infierno, cada qual esperando a coger el fruto que della saliesse: *Et draco stetit ante mulierem, quæ erat paritura, vt cum peperisset filium eius deuoraret*: Veis aqui de parte del infierno, el dragon, que esperaua el fruto del vientre de Maria: *Et peperit filiũ masculum, qui recturus erat omnes gentes in virga ferrea*: Y aunque no dize quien estaua alli, de parte del cielo, por el efecto se vio que Dios, y sus Angeles, pues que preuinieron al dragon, y asieron del fruto y le lleuaron a la mesa de Dios: *Et raptus est filius eius ad Deum, & ad tronũ eius*: Pues si luego lleua fruto, y las bestias fieras y passageros estan tan a punto para hurtarle, razon es luego enplatandola se cerque esta viña, se guarde y apreste, se haga cerca, torre y lagar: *Et sæpe circundedit eam*: que no auiendo cerca, no quedara passagero, que no la vendimie, ni fiera que no la destroce, como se vio en derribando, que Dios derribo la cerca de enojado con su viña, como se quexa por el Propheta Dauid, el pueblo: *Vt quid destruxisti materiam eius, & vindemiãt eam omnes qui pertransiunt viam, exterminauit eam aper de silua, singularis ferus depastus est eam*: Porque Señor derribastes la
Psal. 79. cerca de vuestra viña, que todos los passageros, como esta tan a mano, y a los ojos, la vendimian, y no queda Iauali, o puerco espin que no solo quite el fruto, y le coma, mas que no quiebre los sarmientos, y descepe y destroce las cepas, y assi por euitar estos inconuenientes, tenga cerca. Por esta cerca entiende nuestro padre santo Thomas, la diuina ley, porque es la que pone cotos y termino señalado, y veda passar de alli a los sujetos a ella, como si estuuiessen atados, y assi no pudiessen salir de don-

de donde les manda, ni entrar donde les veda: y como vn hombre atado, y metido en vn cepo, eſta guardado de ſu enemigo, donde no puede entrar a dañarle: anſi el que tiene ley de Dios, eſta con ella tan cercado y atado, que ſino ſe deſata, y ſalta las bardas, traſpaſſandola, nadie por enemigo que ſea le puede hazer mal, ni el proprio demonio. O como otros quieren dezir por la cerca ſe entienden los Angeles, que tienen cercada, como guardas, eſta caſa y viña de Dios, ſegun dize el meſmo Señor, por el Propheta Zacharias: *Circundabo Domum meam ex his qui militant mihi*: Pondre cerca a mi caſa, ques es mi viña: *Quia vinea Domini Sabbaot Domus Iſrael eſt*: De los Angeles que me ſiruen, para que la guarden: aunque mas me quadra la primera expoſicion, que ſea la cerca la ley, y los Angeles los viñaderos, porque es tan dificultoſa de guardar eſta viña, que ni baſta cerca, ni eſtos viñaderos, aunque ſean Angeles para guardarla, ſi no la guarda el meſmo: *Ego Dominus qui ſeruo eam*: Yo el Señor, el Omnipotente, yo el ſumamente Sabio, que la guardo: porque aunque es verdad que los Angeles ſean guarda: pero la guarda mayor, es el meſmo Dios. Y aſsi el Propheta Iob le llama guarda del hombre por excelencia, y dize: *O cuſtos hominum*: O guarda de los hombres. Con quien hablais Propheta, con los Angeles, que Dios les dio a cada vno el ſuyo, y a las ciudades y prouincias, Angeles particulares? Que no que todos eſſos ſon guardas menores, ſon viñaderos. No hablo ſino con la guarda mayor, que es el Señor, y dueño deſta viña, que por el amor, que dize, la tiene, no ſe contenta con poner Angeles, que la guarden, ſino yo meſmo la quiero guardar, y con tanta continuacion, que no la dexo vn momento: *Nocte & die ſeruo eã*, que toda la noche, y el dia eſtoy guardãdo la y con tanta vigilancia, que no ſolo la tengo ſiempre

Zach. 9.

Eſa. 27.

Iob. 7.

Eſa. 27.

en mi presencia: *vinea mea coram me est*: pero ni duermo, ni doy cabeçada, no la pierdo vn solo, cierra ojo y abre
Psalm. de vista: *Non dormitabit, neque dormiet qui custodit Israel*: y llamasse, *custos hominũ* Dios, porque solo es el que sabe y puede guardarla, y es menester estè siempre mirando-
Psalm. la, y vn momento que la pierda de vista, a vna sola buelta de ojos se desmedra, *Auertisti faciem tuam a me*, dize el Propheta, *& factus sum conturbatus*, en boluiendo el rostro de mi comience a desmedrar: dize, quitastes la vista de mi, no solo de mi cabeça, ojos, boca, manos, pies, entendimiento, voluntad, sino de mi todo: porque en todo el hõbre los ha de tener puestos Dios, para que no falte el hõbre, que es cepa desta viña. Y esta es la razon, porque otro que Dios, ni todas las criaturas juntas, no son bastantes a gũardar perfectamente los hombres, y viña plantada por el, pues es imposible, tengan de si caudal para tener puestos los ojos en todo el hombre: y assi ver lo que piensa, lo que ama, lo que aborrece, y lo que mas es, lo que ha de hazer y amar, puesto en las ocasiones, para qui tarle delante, y apartar lo que le daña, y lleua el fruto. Y
Daniel. assi aunque no duerme el Angel, mas para estas obras son cortos de vista: de dõde altercauã entre si los dos An-
Iudas in Epistola. geles buenos, si era biẽ salieſſe el pueblo de Babilonia, o no, y si era biẽ el cuerpo de Moyses pareciesse, o no, y era porque no alcançauan los casos venideros, que dependen de voluntad libre, si auian de parir buenos effectos, o no la salida del pueblo de Dios de Babilonia, y el descubrirse el cuerpo de Moyses: y assi como podian suficientemente hazer oficio de guarda. Mas este Señor todo lo alcança de vista, en todo tiene los ojos, en tu entendimiẽto, en tu coraçon, en tu imaginatiua, en pies y manos, y
Psalm. de qualquiera cosa que los aparte, va perdido tu partido. De aqui es, los Santos piden a Dios, les guarde todas las potencias y sentidos en particular, y se las gouierne del: coraçon,

coraçon: *Inclina cor meum in testimonia tua*: de la voluntad: *Doce me facere voluntatem tuam*: de los ojos: *Auerte oculos meos, ne videant vanitatem*: de la lengua: *Pone Domine custodiam ori meo*. Porque saben, que de qualquiera q̃ falte la vista de Dios, van perdidos: Apartò Dios la vista: de los ojos de Dauid, miro a Bersabe, y cayo de ojos: apartola de las manos de Cain, y mato a el inocente Abel: apartola del coraçon de Saul, y aborrecio a Dauid. Finalmente es necessaria esta diuina guarda, que lo vea todo, y todo lo este mirando, no solo lo presente, sino lo por venir: que para esso entiendo, dize el Señor, la cercò, y puso vna torre y atalaya alta, de donde se ve desde lexos, y assi auisa, y quita los inconuenientes que assoman de lexos, y auisan antes que vergan, para que no puedan dañar al hombre. Puso pues vna alta torre de la qual de lexos se echa de ver, el que viene a vindimiar la viña, y la fiera que quiere saltar la cerca, y da vozes: Guarda hao, a la hao. De aqui se entendera, porque compara el Espiritu santo en los Cantares, la nariz de la Esposa, a la torre del monte Libano, que mira contra Damasco: *Nasus tuus, sicut turris Lybani, quæ respicit contra Damascũ*. Esta torre era puesta sobre el monte altissimo de Lybano, para atalayar desde lexos, y descubrir los enemigos, para auisar, se guardassen que venian contra el pueblo de Dios: y compara a las narizes de la Iglesia, que es la prouidencia diuina con que huele lo escondido, que no se vè, y mira de lexos, para euitar los males, como quien descubre lo escondido de vna torre muy alta. Assi Dios huele desde esta prouidencia, lo que esta escondido en el tiempo venidero, y coraçon de los hombres: *Oculi eius super vias hominũ, & omnes gressus eorum considerat, non sunt tenebræ, & non est vmbra mortis, vt abscondantur hi, qui operantur iniquitatem*: Tiene puestos los ojos desde esta atalaya sobre los caminos, y sobre los que caminan, para ver si quieren entrar a

P. Psam.

2. Regni.

1. Reg. 18.

Cant. 7.

Iob. 34.

vendimiar, y no dan passo hazia ella, que no lo ve, y considera, aora quiere saltar el seto, o cerca aquella bestia, y dà vna voz que la espanta y a truena, hao, hao. Y el demonio que quiere hazer mal a la viña, no se puede esconder en la sombra de la muerte, y tinieblas de su dañada
Hebr. 4. intención, porque: *Omnia nuda sunt & aperta oculis eius*: To do lo vee, y para el todo esta desnudo y descubierto: dize san Pablo: O que linda guarda mayor, y como desseaua
Psalm. la Iglesia, se encargasse de esta viña, y dezia: *Custodiat animam tuam Dominus*: Hagate Dios tan gran merced, que se encargue de guardar tu alma, y como tiene mu-
Iob. 9. cha razon, pues todo lo vee, y quando el dañador fuere tan atreuido, que a ojos vistas, no respectando esta diuina guarda, entrare, no haziẽdo caso de sus vozes, no solo es sabio, pero fuerte: *Sapiens est, & fortis robore*, dize Iob: tan fuerte como sabio: si fuere Osso, Leon, aunque sea el que particularmente se llama fiera, *Singularis ferus*, que es el que las suele assolar, que es el demonio, le desquixarara este diuino Sanson: pues tuuo fuerça para lançarle del cielo, y despeñarle al profundo del infierno, mejor la terna para arrojarle fuera desta viña por encima de la cerca, como de hecho lo hizo estando subido en la atalaya de la Cruz: *Nunc Princeps huius mundi eijcietur foras*? O que linda guarda, de que linda vista, que poderosa y fuerte. A Señor, que en vano trabajan los que quieren guardar sus almas sin vos. Porquien vos sois guardeis mi alma para que estè bien guardada: mi alma, potẽcias, boca, ojos, manos, toda esta ciudad de alma y cuerpo,
Psam. que fino, toda la guarda, aunque sea de Angeles, es por demas: *Nisi Dominus custodierit ciuitatem, frustra vigilat*
Esai. 63. *qui custodit eam.* Sea hombre, o Angel, por mucho que vele y madrugue, *Et fodit in eatorcular*, despues de bien guardada con cerca, guarda y torre, es menester ha-

zer

zer lagar. Por eſte lagar, donde los razimos ſe exprimen y aprietan, ſe entienden los trabajos, paſsion, y tormentos, en que los que han de dar vino de mereſcimientos, y charidad, es neceſſario ſe pongan: Y aduiertan, que dize que le cauò, para ſignificar el gran trabajo que al verbo encarnado coſto hazer eſte lagar, porque anſi como entre los trabajos corporales, el que parece mayor, es el cauar, y aſsi dezimos, trabaja como vn cauador, anſi dezir, que le cauò, es dezir que le coſto ſumo trabajo: todo lo que Dios hombre trabajo, fue para cauar eſte lagar, hazerle a propoſito que en el de los razimos ſalieſſe vino, que alegraſſe el coraçon de Dios, ſus caminos, ſus ayunos, ſu predicacion, la hambre, ſed: el ſudar no ſolo agua, ſino gotas de ſangre, no fue otra coſa ſino cauar eſte lagar, y cada trabajo, fue vna açadonada o pellada para hazerle, porque ſus trabajos fueron los que a los vueſtros dieron ſer, y valor para eſtilar merecimientos de vida eterna, liquor ſuaue a Dios, y ſin ellos no auia valor en nueſtros trabajos, y anſi entiendo yo aquel lugar de Iſayas, donde hablando el Señor de ſus trabajos, dize: *Torcular calcaui ſolus.* Y explica ſan Gregorio: *Solus torcular in quo calcatus eſt, calcauit*, el hizo la piſa, y fue el razimo piſado, yo ſolo fui el que piſe en eſte lagar, hize buen vino: porque poniendome yo como razimo de la tierra de promiſsion del cielo, en eſte lagar de la paſsion, junte conmigo los otros razimos: y como la vba preciosa haze ſazonar lo demas, que no es tal, anſi eſte ſolo razimo del viduño del cielo, de vuas oloroſiſsimas, dio olor, ſabor y ſazon a todos los de mas. Y aſsi ſolo eſte Señor, dize hizo el lagar, piſa, y ſazono el vino: *Torcular calcaui ſolus*: El fruto deſta viña, es el q̃ della echado en el lagar, ſale

Greg. lib. 13. In Ezech.

que

que es el vino. Por el vino en las sagradas letras se entiende la charidad, que es el fruto que la Iglesia dà a su Esposo, segun los santos, sobre aquel lugar de los Cantares: *Et dabo tibi poculum de vino condito*, Entrarete Esposo mio, en la recamara de mis entrañas, y allite dare vino cozido, q̃ es amor prouadissimo, por las obras, y cozido por el fuego de los trabajos, y passiõ, porq̃ como dize S. Gregorio: *probatio dilectionis exibitio est operis*: Donde el amor se apura, prueua y se haze suauissimo a Dios, como el vino cozido es en el obrar, y padecer por el: Y que este sea el fruto que se ha de responder, el mesmo Señor noslo enseña, pues no pide otra cosa: *Et nunc quid Dominus Deus petit à te, nisi vt diligas eum*: No te pide otros frutos de la viña, que te ha entregado, sino que le ames, que son los que ella mesma lleua. Quisierale yo dezir. Por cierto Moyses poco os parece, pedis de parte de Dios, y pedislo todo lo q̃ se puede pedir y dar, sino que lo pedis por junto, pediendo la voluntad por el amor, es pedir todo lo que dize S. Pablo, toda la guarda de los preceptos y ley diuina, es pedir todas las virtudes verdaderas, que tienen valor, porque: *plenitudo legis est dilectio*: el cumplimiento de la ley, es y consiste en el amor, y assi quien pide el amor, pide el cũplimiento de la ley, el exercicio de las virtudes, y finalmente todo lo pide, porque quiẽ dà la voluntad, por el amor todo lo dà, anque por junto, y no por menudo, como el queda el arbol, toda la fruta que lleuare dà con el: *Cum autem tempus fructus aduenit*: el tiempo de dar, y pagar estos reditos, y frutos, es desde que tiene el hombre vso de razon, que antes harto tiene la viña que echar vastagos, sarmientos. Toda la vida que precede al pleno vso de la razon, es como vida de plantas, y animales, vida vegetatiua y animal, y assi sus obras del hombre, ni pecados, ni viatudes, ni dignas de premio, ni vituperio: pero en teniendo, vso de razon, ya esta la viña en estado de dar

Cant. 8.

Exodi.

Ad Rom. 13.

de dar fruto: y es gran contento del dueño entonces le de:da gran gusto al que arrendo darle sus reditos a su tiẽpo y sazon: Lo qual dize el Psalmista por vna elegante metaphora: *Placebit Deo super vitulum nouellum, cornua producentem, & vngulas.* O como le agrada a Dios, le ofrezcan el bezerro nueuo, que ya comiẽça a brotar los cuernos y pesuñas: cuernos para poderse defender, y pesuñas para poder trabajar: cuernos para defenderse de lo malo, y pesuñas para poder trabajar en lo bueno: Quando ya comiençan a tener si para obrar lo bueno, y no para lo malo, esta ya para poder dar el fruto de su ser, y pagar los reditos que deue. Y ay de aquellos que dexan passar el tiempo del lleuar de la fuerça de la juuentud, como el majuello que lleua mas fruto, y con mas fuerça arroja, que la viña vieja ya cansada, que no puede ni tiene virtud para lleuar! Ay de aquellos que se les passa la flor de la juuentud, los azeros del entendimiento, los brios de la voluntad, la tenazidad de la memoria, la fuerça del cuerpo sin lleuar fruto, y todo se les vâ en lleuar hojas: como aquella miserable vid, de quien se quexa Dios, y dize: *Vitis frondosa Israel:* Sabeis lo que passa, todo lo que lleua Israel es ramas, y hojas, y quãdo mucho vnas florezillas, obras, que son como hojas que se las lleua el viento, obras vanas: *Contra folium, quod vento rapitur, ostendis potentiam tuam.* A Señor aueislas de auer contra vnas hojas, que las lleua el ayre y arrebata el viento? O por las hojas entiende, palabras a secas, hare, obedecere, guardare la ley, y de hecho no ay obrar. Como algunos que reciben vna prouision real, toman la en sus manos, besanla, ponẽla sobre sus cabeças en señal de obediencia, todas son hojas y ceremonias de quien la quiere cumplir: mas al fato, al hecho, dizen: que la besso y pongo sobre mi cabeça: pero quanto a la execucion apelo, o suplico: Es dezir, no quiero hazer lo que por ella me mandan, y cumplo con

Psam. 68

estas

estas ceremonias exteriores: esto es lleuar hojas y no fruto. Intimamos a estos moços con el mismo vso de la razon, que ya ha llegado el tiempo de dar fruto, cumpliendo los executoriales de los preceptos diuinos, responden que las obedecen, besan, y ponen sobre su cabeça, y dizẽ: *Lex sancta, & mandatum sanctum*: tal sea mi vida, como manda Dios santamente, y assi lo respeto, y digo, es digna de obedecerse su ley: pero quanto a la execucion suplico, q̃ aora soy moço, y no me puedo ocupar en obras de virtud sino en obras de moço, como los demas, jugar, dançar, y vellaquear: que esso de rezar, dar limosna, ayunar, hazer penitencia para quãdo sea viejo, y peyne canas. O que desatinado pensamiento, que loca razõ. Y sabeys si llegareis a viejo, y no daran cõ vos antes en el infierno, por no auer frutificado? O ya que llegueys, pareceos estando acostumbrado a lleuar tã malos frutos, con facilidad podreis mudar costumbre, que es a par de muerte Es dificultosissimo, el que ordinario ha dado frutos de virtud, si alguna vez falta, con facilidad buelue la hoja: como los hijos de Leui, acostumbrados al culto y seruicio de Dios, adoraron el bezerro, con todo el resto del pueblo cayeron: pero como gente acostumbrada a seruir a Dios, facilmente mudaron de parecer: mas que el acostumbrado a vicios, buelua al camino derecho, esso es lo dificultoso, y mas si toda la mocedad ha empleado mal como moço, viejo sera, y no mudara de costumbre: *Adolescens iuxta viam suam etiam cum senuerit non recedet ab ea:* Moço que obra como moço, vna vida sin sesso, vana, desatinada, que esse es el camino del moço, juegos, vicios, vanidades, viejo sera, y no mudara estilo. Esta dificultad, y casi imposibilidad, significò Dios por el Profeta Oseas, en el capitulo *Subcinericius panis, qui non reuertatur*: es como vn pan cozido sobre las brasas, que no se buelue, y assi siempre queda quemado por vna parte y por otra, hecho massa, aunque este

Exod. 32.

Oseas. 7.

te alli vn dia entero: assi quedan estos moços quemados con los vicios, amor desordenado dela mocedad, de la parte de vida que pusieron sobre las brasas de los vicios, y a la vejez sin cozer, hechos massa, llenos de verdores de mocedad, dessazonados, en el sesso niños, y de cien años, dignos de la diuina maldicion: *Maledictus puer centum annorum*: y assi añade: *Sed et cani effusi sunt in eo, & ignorauit.* Lleno estara de canas, y tan necio y verde, como quando era moço. Que diriades de vn hombre que tiene puesta la mortaja ya sobre la cabeça, para en acabando de cerrar los ojos amortajarle, y enterrarle, y no trata sino de locuras y mocedades, sino que no esta en si: la fina mortaja con que amortajan para enterrar, que auia de abrir los ojos, dar saber, y sesso, es verse ya vn hombre lleno de canas, que es como tener la mortaja sobre la cabeça para enterrarle presto. Y pues esta no es poderosa para que despierte, y dè buen fruto, nada bastara: fuera de que la vejez mas es para gozar de los trabajos de la mocedad, que para trabajar: la razon es clara, porque si es para rezar, no ay fuerça en la cabeça: si para ayunar, ay flaqueza de estomago: si para hazer penitencia, està el cuerpo debilitado, porque todo se gasto por demas en la juuentud: *Et vane fortitudinem meam consumpsi.* Lloraua el mismo Señor. De aqui entendereys porque mandaua Dios, los que entrassen a seruirle, fuessen de edad de veinte y cinco años, y siruiessen hasta los cincuenta, y en llegando a los cincuenta, jubilassen, y no tratassen sino de guardar las riquezas del templo: *Hæc est lex Leuitarum à vigintiquinque annis, & supra ingredientur, vt ministrent in tabernaculo fœderis, eúmque quinquagesimũ annũ ætatis cõpleuerint, seruire cessabunt, eruntque ministri fratrũ suorũ in tabernaculo fœderis, vt custodiant, quæ sibi fuerint cõmendata: opera aũt ipsa non faciant.* Donde como veys manda Dios, entrè a ler- *Esai. 49.* *Numè. 4.*

Digitized by Google

a seruir en su mocedad y juuentud, quando tienen fuerças para el trabajo, que es desde veinte y cinco años, y que en llegando a cinquenta, que es la edad donde ya comiencan las fuerças a faltar, que no trabajen, sino sirman de guardar las riquezas del templo. Pues si tu hermano al tiempo de lleuar el fruto, y trabajar, y darle a Dios, no le das: quando todo esto te falte, y no eres para hazer penitencia, por la flaqueza que la vegez trae, sino a proposito de guardar lo ya ganado y trabajado, sin duda engañado del demonio, quieres trastornar el deuino orden guardando el trabajo para la vejez, como que hombre, que eres amado de Dios en su pecho abeterno, *in charitate perpetua dilexi te*, quieres hazer seruicios tan cortos y al fin de tus dias, si fuera posible eternos auian de ser para responder a amor eterno: Y ya que no pueden por ser la vida corta, como a vida tan corta sacas vn pedaço tan largo, esperando a la vegez a seruirle? como teniendo animal sano y sin defecto en la mocedad robusta, le quieres ofrecer el flaco en la vegez, para que caygа la maldicion de Dios, como à Sicofanta? *Mensa Domini despecta est*: Quien ofrece lo peor, a
Mala. 1. Dios, menospreciа su mesa y altar: y esso dize con la obra, el que dize, no va nada que sea ciego, o coxo, o enfermizo lo que se ofreciere al Señor: *Si offeratis cæcum ad immolandum, nonne malum est? & si offeratis claudum & languidum, nonne malum est? ofer illud Duci tuo si placuerit ei, aut si susceperit faciem tuam, dicit Dominus*: No va nada, dize Dios, ofrecer el cordero, ciego, coxo, o enfermo: no es malo como si dixera malo, y mas que malo es: y sino ofrecedle a vuestro capitan, y vereis si le agrada, y sino os le buelue a el rostro y os embia mas que depasso: y tu quieres quando por la vegez estas ciego parauer, coxo para obrar, enfermo para hazer penitencia, ofrecerte a Dios, y no quando rezio y sa[illegible] en la mocedad. Claro es

esto

esto ser malo, y sino entrad siendo viejo, ciego, y coxo: y dezid al Cauallero, que si quiere le siruays, y diraos que es tarde, que no estais para seruir, que si hazeys burla del, y le despreciays. Pues concluye Dios, diziendo: *Maledictus homo, qui habet in grege suo masculum, & votum faciens immolat debile Domino, quia Rex magnus ego, dicit Dominus.* Maldito el hombre, que pudiendose sacrificar al seruicio de Dios en la mocedad, quãdo està robusto y bueno, que esso quiere dezir, tiene masculo, tiene cordero rezio, quire sacrificarse quando està flaco y debilitado en la vejez, y no mira que es Dios y gran Rey al que se haze esta ofrenda, y assi le tiene en esto sumo respeto. Maldito el q̃ guarda tan poco respeto a Dios, que teniẽdo razimo maduro, bien sazonado, que dar por fruto a Dios, espera a que se pudra para darsele. Y que mucho vos deys el mejor razimo a Dios, pues el os da à vos, a si mismo razimo grandissimo y excelentissimo de admirable vino, como la espsoa confiessa: *Botrus cipri dilectus meus mihi in vineis Engaddi.* Mi amado para darseme a mi, se me da como vn razimo de vbas de la Isla de Cipro, que lleuaua excelentissimo vino, como dize Plinio, libro de la Historia de cosas naturales, y tan grande, como los que lleuauan los lugares, y viñedos de Engadi, vnas cuestas junto al mar Mediterraneo. Finalmente grandissimo y excelentissimo razimo, harto mejor que el que traxeron las espias de la tierra de promissiõ. Pues dandonos el esposo a su Iglesia este diuino razimo, como tenemos cara para darle nosotros podrido con la vejez, y no sano con la mocedad. Y no se contenta Dios que le den buenos frutos, sino que sean cũplidos, como los han de dar los que se tienen por hombres: *Vinea fuit pacifico in ea, quæ habet populos traddidit eã custodibus, vir affert pro fructu eius mille argenteos.* Tuuo Dios, el Principe de la paz, vna viña en todo el mundo escogida, y el varon que quiere dezir cada vno, responde

Cantic. 1

Plinius de naturali historia. c. 14.

Cantic. 8

y da mil reales por los frutos, en que se le arrendò. Por el numero de mil limitado, se entiende fruto sin limite, como aca, queriendo dezir infinitas ò muchisimas vezes, dezimos: Mil vezes he hecho esto. Y assi dize el que como deue ha de dar el arrendamiento, ha de pagar con grandissimo fruto, mucho y muy bueno, han de dar vides, que cada qual lleue cumplidissimo y lindissimo fruto: tales como aquellas de la suerte de Iudas hijo de Iacob, que eran tan fertiles, que vna sola lleuaua para cargar vn jumento, que esso quiere dezir: *Alligans ad vitem pullum suum.* Lleuays vos vn pollino para traer vna carga de vuas de vuestra viña, sino ay tanta abundancia, andays con el de cepa en cepa, pero si lleua tanto cada cepa, que cada vna lleua vna carga ataysle a ella, y de alli cargays. Y assi quiso dezir, que los del Tribu de Iudà auian de lleuar mucho fruto, y mas Iesu Christo como cabeça de aquel fruto. Tribu que lleuò tan cumplido fruto, pues de sola esta cepa se cargò tanto, que huuo quanto a la suficiencia para pagar todo el arrendamiento de la viña con grandes ventajas. Porque aunque dexeys de pagar vn solo real de los mil, es como no pagar nada: cumplid y guardad toda la ley, si quebrantays vn solo precepto, es como sino guardassedes nada para pagar como deueys: *Quiseruauerit totam legem, offenderit autem in vno, factus est omnium reus.* Aunque guardeys toda la ley, vn solo precepto que quebranteys, es como sino pagassedes nada. Si days nouecientos y nouenta y nueue reales, y os falta vno para mil, es como no dar nada, ni pagar nada, han de ser mil cabales. Direys me, pues yo padre que tengo pequeño caudal, como podrè? Todos le tienen para pagar, porque no pide Dios a nadie mas, ni vale mas para el el Reyno de los cielos, que lo que tiene. Assi lo dize San Gregorio: *Regnum Dei tantum valet, quantum habes.* Dad vos lo que podeys, y respondeys

Genes. 49

Iacobi. 2.

deys muy cumplidamente con los frutos, y days mil como cada qual: y no ſolo ſe ha de dar a ſu tiempo cumplidamente, pero de buena gana con alegria. Quãdo Dauid ofrecio en el Templo, y para el Templo tanta multitud de libras de oro, como ſe refiere en el Paralipomenon, el y todos, dize, han de ofrecer de gana libre y alegremente: y deſpues de auer el ofrecido cien mil talentos de oro, y vn millar de talẽtos de plata: *Siquis* (dize) *ſpõte offert, impleat manum ſuam.* Y San Pablo dize, eſſo es lo que cae en gracia a Dios: *Non ex triſtitia aut ex neceſsitate, hilarẽ enim datorem diligit Deus.* Guſta mucho Dios lo que le dan, ſea de buena gana, con alegria, y no con pleytos y execuciones, a poder de pleytos, como lo dan los verdaderos hijos de la Igleſia: *Mille tui pacifici.* Y dize: Los mil que a vos eſpoſo ſe os deuen, de muy buena gana, ſin pleytos, ni pendencias, y aun dozientos para los que han ayudado os a guardar los frutos: *Et ducenti his, qui cuſtodiunt fructus eius.* Mirad quan cumplidamente, quan de buena gana, pues no ſolo da al Señor todos los reditos con paz, ſino tambien a los viñaderos ſu parte. No aſsi la traydora de la Sinagoga, ſino que ſi ha de dar algun fruto, ha de ſer con pleytos y mala gana, a palos como el nogal, que entonces da frutos en razon quando le apalean, y por eſſo el Eſpiritu ſanto la llamò jardin de nogales. Valame Dios, en el jardin no ay ſino flores, roſas, moſquetas, alhelies, arrayanes: y quando mucho algun naranjo y arrayan: pero quien vio en jardin nogales? Fue para notar a eſta gente, por gente que no ſeruia a Dios, ſino a puro caſtigo y palo, y aſsi dize: *Deſcendi in hortum nucum.* Baxe al jardin de nogales, que no dan fruto, ſino a puros palos: *Cum occiderem eos, quærebant eum.* Que era neceſſario varda ſque allos con los trabajos, y matarlos a palos, para que obraſſen virtud,

Gregori.

1. Parali po. 28.

2. Ad corint. 9.

Cant. 9.

Cant. 8

y lleuassen frutos. Y aun lo que peor es, estaua ya en tan mal estado, que no solo no rendian los frutos, pero maltrataua a los que los venian a pedir, y aun al heredero, y su amo se atrenieron. Y sino estad atentos, y vereys lo que passò. Vino el tiempo de los frutos, embio por ellos sus criados con las obligaciones en las manos, Profetas, Predicadores, que mostrandoles la obligacion que a Dios tienen hecha, les persuadan den los frutos, y no solo embia criados esteriores, sino interiores, para que las inspiraciones les den vozes al alma, y los Predicadores a las orejas exteriores, las inspiraciones, como vna marea, y susurro amoroso, con caricia y regalo, los otros cō vozes fuertes como detrompeta: *Quasi tuba exalta vocē tuā, vocem susurrij eius, in sibilo aurelenis.* Y assi todos a vna acometan al alma, y la pidan, pague los reditos deuidos a Dios. Y los traydores de los labradores, no se contentan con no dar buenos frutos, sino antes los dan malos. Por lo qual manda Dios a Esayas componga vn cantar tierno, lleno de lamentaciones, para quexarse de su viña, y las quexas que della da: son muchas. Pero la principal es, que esperò le diesse vuas, y en lugar dellas le dio agrazones: *Expectaui vt faceret vbas, & fecit labruscas.* Esperaua yo toda virtud, cumplimiento de toda mi ley, justicia, paz, misericordia, y todo lo contrario medio: y assi dize. Oyd a Dios hijos de Israel, que quiere entrar en cuentas y juyzio con vosotros, y entrar por vuestras casas, y ver que frutos days. Y hallò agrazones: *Non est veritas, non est misericordia, & non est scientia Dei in terra, maledictum, & mendatium, & adulterium inundauerunt.* Oyd, pues a Dios su razon, y juzgad entre el y su viña, y mirad lo primero, que no ay verdad, pues niegan los frutos, no ay piedad, pues maltratan los que los vienen a pedir, no ay conocimiento del Señor que les embia. Y assi todo lo que da son agrazones sin numero.

Exodi. Iob.

Esay. 5.

Osee. 4.

mero, maldiciones a quien pide el fruto, mentiras dizien
do, no lo deuen, hurtos pues ſe alçan con la hazienda de
Dios, homicidios pues a vnos quitã la vida, como a Eſaias,
aſſerrandole: a Geremias metieron en vn pozo, a otros de
ſollaron, a otros apedrearõ. Embia otros de nueuo, y a
tales peor que a los primeros. Y el padre de familias por
el amor que les tenia, por no deſtruylos, dize entre ſi, pu-
do ſer perdieron el reſpeto a los que embie por ſer cria-
dos, quiero embiar mi hijo el mayorazgo, que no parece
poſsible le pierdan a el reſpeto. Como los villanos eſta-
uan encarnizados de la carnizeria que auiã hecho en los
criados, dizẽ: El mayorazgo viene, no ay ſino echar la ſo
ga tras el caldero, y preſos por mil, y preſos por mil y qui
niẽtos, venid todos, quitemosle la vida, y como no aya he
redero, quedaremonos con la viña: y ſi dixeren quien lo
matò todos, fuente ouejuna, y aſsi ſera nueſtra la viña, y
no aura caſtigo. Y de hecho lo hizieron aſsi. Preguntales
el Señor. Quãdo el Señor de la viña viniere y hallare ſus
criados maltratados, y ſu heredero muerto, que hara de
tales labradores? *Quid faciet agricolis illis?* Reſpondieron:
*Malos male perdet, & vineam ſuam locauit alijs agricolis, qui
reddant ei fructũ teporibus ſuis.* Alos tales deſtruyrles ha ma
lamente, y arrendara la viña a otros labradores, que le
reſpondan con los frutos a ſus plazos. Que es eſſo Señor?
en manos de los culpados poneis el caſtigo de tã in audita
maldad? no fuera mas riguroſa la ſentẽcia de vueſtra ma
no, que es tan peſada que la tiemblan aun los Santos, y di
zẽ: *Manum tuam longe fac a me?* A Señor las manos que-
das, apartad alla lexos vueſtra mano, que es peſadiſsima,
ſi quereys os eſpere a razones. Con todo eſſo no fuera tã
riguroſa eſta ſentencia, ſi paſſara por la mano de Dios:
porque jamas da ſentencia, ni haze juſticia, que no vaya
mezclada con alguna miſericordia. Sentencia Dios à A- *Geneſ. 2.*
dan a muerte: *In quacunque die comederis, morte morieris.* Di

xo, quando le puso el precepto, y en quebrantandole, dala con moderació que dize: *Donec reuertaris in terram de qua assumptus es*: Essa muerte no sera eterna, dizele: *In sudore vultus tui vescéris pane tuo.* Y vsa de misericos dia, en que esta vida trabajosa tenga fin y se acabe: aũque al que no siente el trabajo deste destierro, no le parecera esto misericordia, mas el que le conoce sabe es muy grande misericordia el acabarse los trabajos: pues vna de las mayores miserias de los dañados, es no tener fin su trabajo: *Qui vocant mortem, & non venit, desiderabunt mortem, & fugiet mors ab eis.* Llaman la muerte, diziendo: Vẽ ya muerte, y no viene, desseanla con entrañables desseos, y huye dellos: a Eua condena a dolores de parto, y mezcla misericordia: dandola vn hijo, a Dauid a tres dias de peste, y en medio de la matança, manda al Angel embayne el alfanje. Y lo que mas es, aun en el castigo del infierno ay algun rastro de misericardia, porque castiga menos de lo que segun todo rigor de justicia merecen las culpas delos dañados, para que se verifique: *Misericordia eius super omnia opera eius.* Que en todas sus obras, aunque sea en los mas rigurosos actos de justicia, se mezcla algo de misericordia. Y assi quando quiere castigar con todo rigor de justicia, haze su lugarteniente a vn pecador, y pone en sus manos la sentencia. Porque no ay cosa mas cruel y agena de piedad, que vn pecador, aunque de suyo fuesse antes del pecado misericordiosissimo y mansissimo: y si no mirad a Dauid, a quien la Escritura Sagrada pone por dechado de misericordia, y espejo de mansedumbre: *memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Mirad Señor vn mansedumbre, a quien por esta mansedumbre llama Thecuites Angel: *Est Dominus meus Rex sicut Angelus Domini.* Es el Rey mi Señor vn Angel del cielo, misericordioso, perdonador de injurias. Y finalmente lo fue tanto, q̃ con la carne y corpulencia della, parece comunicaua à todos

Apocap. 9

2. Reg. 14

Psal.

2. Reg. 14

todos sus decendientes esta condicion misericordiosa, y piedad natural. Y de ay es, que quãdo le queriã à Christo mouer a que vsasse de misericordia, le llamauan cõn este nombre Hijo de Dauid. Assi la Cananea: *Miserere mei Domine filij Dauid.* Y el ciego que mendigaua: *Filij Dauid, miserere mei.* Señor pues soys hijo de Dauid, de casta os viene ser misericordioso, como a los hijos de Abrahan, la fe en la imitacion, no por herencia, q̃ no se hereda, pues con ser tan misericordioso antes que pecasse, en pecãdo, le vereys mas cruel que vn Neron, mas fiero que vna onça. Y porque esta fiereza, que en quãto pecador tiene, no se mitigue con el amor propio, pone la causa Dios en tercera persona. Llega Nathan, y dizele, auia vn hombre que tenia vna sola ouegita, que criaua cõ las migajas de su mesa, y la regalaua a sus pechos, otro que tenia vn gran rebaño, quitosela y matola, que se hara del? Oyd del piadoso por excelencia la sentencia: *Viuit Dominus, quia filius mortis est homo ille:* Viue Dios, que merece morir tal hombre como esse, muera muera. Mirad la crueldad, por vna ouegita manda ahorcar vn hombre quando pecador, y antes era capa de pecadores, de ladrones, y salteadores: *Accesserunt ad Dauid omnes, qui erant in angustia cõstituti, & oppressi ære alieno.* Pero era siendo justo. Y assi Señor digo yo: *Corripiet me iustus in misericordia, & increpabit me, oleum autem peccatoris non impinguet caput meum:* y el lo dezia, como quien por experiencia sabia lo vno y lo otro: corrijame el justo y castigueme, que yo se sera cõ misericordia, q̃ no quiero la blãdura y suauidad dl pecador, q̃ se no la puede auer en el. Iudas diziẽdole Tamar auia adultera do siẽdo el el malhechor, y no sabiẽdo, dizẽle: Tamar està preñada, y dize quemẽla. Biẽ parece soys el malhechor, y el q̃ estais en esse pecado, pues tã cruel sẽtẽcia dais. Y lo q̃ excede todo encarecimiento en ser de fiereza, es, que aun contra su propia persona es cruelissimo el pecador.

2. *Reg.* 12

1. *Reg.* 22

Psal.

Gene. 38

Dizele Dios à Cain. La sãgre de tu hermano Abel pide à vozes justicia debaxo de la tierra. Y para que el pecador se sentencie, detiene se el Señor en darle sentencia. Y sale Cain con vnamas que fiereça, dando vna sentencia contra si, la mas cruel y inaudita y desesperada que jamas se vio, y fue dezir: *Maior est iniquitas mea, quam vt veniam merear.* Iuzgo y pronuncio que deuo condenarme a perpetuo infierno sin remedio, porque mi maldad no merece perdon. Tiemblan las carnes, erizãse los cabellos, crugen los dientes, pasmase el coraçon de solo oyrla. O sentencia de pecador, pronunciada sin mezcla de misericordia! Pues queriendo castigar el Señor el pecado grauissimo destos malos labradores con mas rigor, y sin mezcla de misericordia, toma por medio, que ladrones como ellos que se alçan con los reditos y frutos de la viña, y homicidas, que quitan la vida al heredero de su amo, den la sentencia, que fue la mas cruel y agena de misericordia que se podia dar: no solo en la sustancia, sino aun en las palabras, porque las mismas palabras van sonãdo crueldad y braueza: *Malos male perdet, & vineam suam locauit alijs agricolis.* Sueman mal, y mas mal, a los malos los destruyra malamente, como si dixeran, merecen essos labradores q̃ los deshagan de hombres, les quiten la viña, cerca, torre, lagar, que es quitarles todos los bienes que les auia dado, Religion, ley, ceremonias, sacrificios, Sacerdocio, sin lo-
Basilius. qual era imposible en aquel tiempo saluarse, y esta es directamente la pena deuida a la ingratitud. Dize San Basilio, que hazemos fuerça a Dios, nos quite sus beneficios,
Bernard. quando le somos ingratos: y San Bernardo, que la ingratitud seca las venas y fuentes de la diuina misericordia. Y para mostrar este Señor, no es falta de grandeza, de animo, ni escasez, el quitar lo que vna vez ha dado, no torna a recogerlos en si, no se queda con la viña, sino arriendala a otros: *Et vineam suam locauit alijs agricolis.* Y assi passa de-

he-

hecho, que quita Dios los bienes concedidos a los malos, y los da a los buenos. Quita Dios la hazienda al Idolatra de Laban, porque daua el fruto della, a los Idolos, y dasela à Iacob: *Tullit Dominus substantiã patris vestri, & dedit mihi*: Dixo Iacob a Raquel, y Lia, sus mageres: el Reyno quitò a Saul, y le dio a Dauid: el mayorazgoà Esau, y le dio a Iacob: el Paraysso Terrenal à Adan, y le dio a Enoc: el cielo a Lucifer y sus sequaces, y le dà a los predestinados: para q̃ todos procuremos no ser ingratos, sino agradecidos a nuestro Dios por los beneficios recebidos de ponernos en Religion Christiana, que significa la viña, cercala con su diuina ley, guardàrla no solo con Angeles, sino con su mesma persõna, para que a su tiempo respondamos con los frutos deuidos: mediante los quales nos comunique aqui su gracia, y despues su gloria.

DOMINICA TERtia in quadragesima.

Thema. *Erat Iesus eijciens dæmonium, & illud erat mutum.* Luca. 11.

NAtural es â la criatura intelectual, viendo nueuos y nunca vistos efetos, admirarse, y tãto mas quanto mayores: y siendo desastrados, añadir à la admiracion miedo y asombro. Veys vos vn alcaçar fortissimo a deshora arruynarse, marauillayos, y temeys, considerando, valame Dios si este alcaçar tan biẽ funnado con tanta arte, y al parecer fortaleza, assi cayò, q̃

Ezechiel hara mi casa, que està como dizen fundada sobre arena? Tratando del primer Angel en perfeccion, q̃ todos fueron criados juntos, y considerando que bien fundado al parecer, que fuertes cimientos para lo natural, y sobre natural tenia, que hermosura y perfecion, pues le llama: *Signaculum similitudinis.* Estampa y sello de Dios, en quien
Ezec.28 estampò su semejança mas al viuo que en otra criatura: *Tu Cherub signaculum similitudinis.* Tan arreado de virtudes y dones: *Omnis lapis pretiosus operimentum tuum.* Vestido de pedreria del cielo, y como en vn punto cayo de su
Iob.41. estado, le quitaron el asiento, perdio la fortaleza y hermosura, dize el Profeta: *Cum ablatus fuerit timebunt Angeli, & territi purgabantur.* Quando cayere y le echare Dios de aquella silla, perdiere su dignidad y estado, temerã los
Gregor. Angeles, y espantados se purificaran. Aunque San Gregorio dize, que los Angeles que quedaron en el cielo temieron de ver caer al Lucifer de tanta grandeza a tanta vileza, y de tanta hermosura a tan disforme y fea. Nues-
S. Thom. tro Padre Santo Tomas dize, que aqui, temer, no se toma con essa propiedad, sino significa admirarse de los secretos diuinos en el castigar pecados con rigor, y esso dize quiere dezir, que se limpiaran, como explica San Dioni-
S. Dion. sio, no porque quitaran manchas, sino porque de la ignorancia que tenian, saldran sabiendo lo que Dios tenia escondido en su pecho acerca de la cayda y castigo de Lucifer, y esso llama el limpiarse: pues dize, los Angeles serã los que mas se admiraran, y si pudieran alli tener otro temor, que el reuerencial, temblarã como vnos azogados, de ver vna nouedad y caso tan desastrado, como que vna criatura tan excelente, tan fuerte, y hermosa en vn momẽto cayesse de su estado, y verla tan baxa, flaca y fea como quedò: y como de la admiracion nace, luego pregũtar la causa, diziẽdo có gran admiracion: *Quomodo cecidisti Lu-*
Isa.14. *cifer, qui mane oriebaris?* Lucero, mas resplandeciente que

todos

todos los Planetas y eſtrellas del firmamẽto de la gloria, como en tan breue tiẽpo caiſte? a la mañana lucero, y a la tarde tinieblas? Y verdaderamẽte es digno de admiració, y cauſa vn miedo tan grande, q̃ haze paſmar ver muda ça tan grande en tan breue tiẽpo. Y ſi en los Angeles cauſa ver al ſupremo caer, porq̃ ſon todos Angeles, tãta admiracion: porq̃ no la cauſara en los hõbres, ver q̃ el primer hombre criado a imagen de Dios, perfeto en todo lo natural y ſobre natural, cayo dentro de tres horas, y aun menos, ſegun algunos Santos dizen, de toda eſta honra, perfecion, y belleza ſobre natural, quedando ſin la gracia, y herido en lo natural? Y cauſando marauilloſa admiració, les llenara de temor, y eſpantados del caſo, procurarã de purificarſus almas, y pregunturan: *Quomodo cecidiſti Lucifer?* Luzero de todas las criaturas deaca, q̃ en dignidad, ſaber, y hermoſura, las excedes, como caiſte tã preſto? Y eſta admiració me cauſa a mi, quãdo veo eſte infeliz hõbre, q̃ lẽgua y labia deuia de tener (que los tales ſon los q̃ la pierden) que belleza y alegria en ojos parleros, q̃ ſon los que mas preſto ciegã: que oydos tan alertos, q̃ eſtos primero enſordecen: y aora verle tã caydo, tã derribado, hechovn tronco de vn roble, ſin habla, ſin viſta, ſin oydos. Y cauſandome admiració y aſſombro, ver vn hõbre como yo hecho vna eſtatua, le quiero preguntar: Luzero del mundo, criatura la mejor y mas bella de las de aca, *quomodo cecidiſti?* De eſſa belleza y hermoſura, como caiſte? q̃ fue la cauſa de tanto mal? Sabeys que, el adorar el, y el primer hombre, y el primer Angel en ſi los dones recebidos de Dios como Idolos: el pagarſe de ſi, y vſar mal dellos, adorandolos, y no reconociendo los auian recebido de la mano de Dios, eſſo les hizo caer, y perderlos el adorar el primer Angel, ſu belleza, ſu ſaber, y ſu riqueza de preſeas del cielo, eſſo ſe las quitò, y lo miſmo al hombre el adorarſe, viẽdoſe en eſtado tã proſpero y feliz, y a eſte hombre, que

que hazia Dios de su lengua, de su vista y oydo: y assi vsa-
Zec.28 ua mal de los sentidos, que se los quiten: Finalmente: *In multitudine sapientiæ tuæ*, se dixo a Lucifer: *Impleta sunt interiora tua iniquitate*. En la mucha sabiduria, por el mucho saber, se llenaron tus entrañas y coraçon de maldad. Son tan ocasionados los dones, assi naturales como sobre naturales, supuesta la flaqueza de la criatura para destruyrla, que sino se tiene en buenas con el diuino fauor, de bienes se le bueluen en males. Si Lucifer no supiera tanto, y se viera adornado de bienes, no se pagara tanto de si, que esso fue en la obra querer se hazer Dios, porque auiendo de referir a Dios, y dezir: Doy os gracias Señor, q todo esto es de vuestra mano, no lo hizo, sino pagose de si, como si lo tuuiera de su cosecha: y assi fue en la obra hazerse Dios, pues se daua â si lo que auia de dar a Dios: y lo mesmo hizo el primer hombre, que es lo que el Santo Iob di-
Iob.31. ze: *Si osculatus sum manum meam, quæ est iniquitas maxima, & negatis contra Deum altissimum*, Si me glorie de los dones que Dios me dio, y me los atribui a mi, que es vn genero de Idolatria, y negar a Dios. Y la misma causa pienso fue en este hombre, que como deuia de ser tan bien hablado, de tan lindos ojos, y tan alertas orejas, pagauase de si, y adoraua en si estos dones del cielo, y por consiguiente vsaua mal dellos: y esta es la causa porque Dios se los quitò, como al primer Angel y hombre. Y es castigo de Dios, que como el que haze vn Idolo con ojos, y que no vee, con orejas y que no oye, con lengua y que no habla, le haga Dios semejante, quitandole la vista, el oyr y el hablar; assi al que haze Idolo de los dones y gracias que Dios les da, se los quite Dios, y le dexe hecho vn tronco, sin vista, habla, ni oyr: *Simulacra gentium argentum, & au-*
Psa.113. *rum opera manuum hominum, os habent, & non loquentur oculos habent, & non videbunt, aures habent, & non audient, similis illis fiant qui faciunt ea, & omnes qui confidũt in eis*. De las

rique-

riquezas que Dios les da, vsan mal y hazẽ Idolos del oro de la plata con ojos, y no ven con boca, y no hablan con orejas, y no oyen, mal vsan de mis dones, el castigo legitimo es, que Dios les haga semejantes a ellos, vnos troncos con ojos, y que no vean con orejas, y que no oyan cõ boca, y que no hablen: como en este se cumplio a la letra, pues era ciego, sordo, y mudo, que tenia su merecido: pues hazia vna monstruosidad grande, sacando de quicio las potencias para el vso contrario de lo que era razon, y para lo que Dios las crio. De lo qual se admira con razõ Santiago Apostol, y dize: *Nunquid de eodem foramine manat aqua dulcis, & amara.* Es posible, que de vn mismo caño, arcaduzado por los mismos arcaduzes, trayendo el corriente y nacimiento del mismo minero salga agua dulce y amarga? Como si dixera, esso es monstruosidad: pues mas lo es, que la lengua que crio Dios, para que el hombre le bendixesse, tome por instrumẽto para maldezir a su proximo, para mentir, jurar, y blasfemar, que haga de la vista que Dios crio, para que viendo los cielos y tierra, y hermosura grandeza, y compostura de los, por los quales le auia de lleuar de la mano a conocer, amar, conociendo, y amando poseer a su criador, como dize el Sabio: *A magnitudine speciei, & creatura cognoscibiliter poterit creator horum videri.* Por la hermosura que vẽ los ojos se leuanta el entendimiento, y dize: Si tã hermosos los cielos, si tan grandes, si tantas riquezas de oro, y plata, y perlas en las entrañas de la tierra, y en las conchitas del mar: que hermosura, que grandeza, que riquezas seran las de Dios, que tiene en si, y guardadas para los suyos? Si esto tiene en los zaguanes, y portales donde estamos: *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Ierusalem.* Dize el Profeta. O celestial Ierusalem, q̃ aora estamos en pie, como quiẽ está de passo para irte a ver, en estos portales y zaguanes tuyos, esperando lo que alla en los Palacios Reales nos

Iacobi.3.

Sapien.13

Psal.121

espera

esperа. Si del oydo que nos dio para recebir la fee: *Fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi*, vsamos para oyr palabras mal honestas, murmuraciones de nuestros proximos, que marauilla que hazièdo nosotros esta mas que móstruosidad, Dios nospriue dellos? Direisme: De esa manera padre, ni podemos hablar, ni oyr, ni mirar? no dize Dios tal, ni yo tampoco: antes si teneys buenos ojos, senzillos, como deue el alma, q̃ ha de ser esposa de Christo, que mireys en oracion buena: *Oculitui colũbarum, absque eo quod intrinsecus latet.* O esposa mia, que belleza de ojos, q̃ lindos ojos teneys, vnos ojos de paloma, senzillos, castos, que no miran para hazer presa: que si ven la hermosa, es para bendezir al que la crió: si ven la hazienda agena, no la embidian ni codician, sino antes se huelgan estè su proximo bien puesto: si la encomiẽda, no le pesa, antes se huelga, que todos sean honrados, que mireys que licencia teneys para mirar vna y mil vezes. Mas si por el cótrario teneys ojos de milano, cueruo, aguila, que no miran sino para batirse luego, y hazer presa, y ensangrentarse en la cosa que ven, despedaçandola: si teneys ojos malicioſos, parleros ojos, que en viendo la otra muger agena hermosa, os batis luego para hazer presa con el desseo adultero, como los viejos de Susanna: si os arrojays en viendo la hazienda agena a desearla y hurtarla, como Acan, no teneys licencia para mirar, porque de vos dize, que os coge cada dia con el hurto en las manos: *Et in alis tuis inuenta est sanguis pauperum, & innocentum.* Habla con los tales, como con milanos, que despues que han visto la caça y batidose a ella, toman en las vñas la palomilla ò el cabritillo, y le despedaçan, y assi quedan las alas ensangrentadas: y assi vos despues que aueys mirado y hecho presa en la hazienda agena, queda ysos con el sudor y sangre de los pobres, que poco sabẽ, como ladron aue de rapiña. Y vos deshonesto, y cãtonera, despues q̃ aueys hecho presa con

Cantic. 4

Ierem. 5.

conel mal deſſeo,ò lo peor có la obra,os quendan los pẽ ſamientos(que ſon las alas)ſuzios y enſangrentados có la ſangre de las almas de los moçuelos ſimples,q̃ como muger y aue de rapiña infernal engañaſtes,y añ ojos ay que no ſolo ſe baten a caça viua, pero ſon tan rapazes que ſe baten a las figuras. Que diriades vos de vn azor, que no ſolo en viendo la perdiz viua ſe batieſſe,la caçaſſe,y chupaſſe la ſangre:pero en viendola pintada ſe arrojaſſe tras la pintura, diriades que era grande aue de rapiña. Pues ojos ay que hazen preſa,aun en las pinturas,ſe baten con las alas de los deſſeos,y ſe encarnizan en ellas. Tales eran los de las damas de Iſrael,que viendo los Capitanes Caldeos en ſus cauallos a la gineta,muy enjaezados con ricas mochilas,veſtidos de marlotas,ricos turbantes en ſus cabeças,llenos de penachos de diuerſas plumas y colores, colgados alfanjes de ſus tahalies,qual dorada, qual plateada la empuñadura,ſe arrojaron como aues del infierno,con amor y fuego tan deſordenado de concupiſcencia a ellos por las pinturas, y en ellas,que dize el Sagrado Texto: *Cunque vidiſſet viros depictos in pariete, imagines Kaldæorum expreſſas colloribus, & accinctos balteis renes, & tiaras tinctas in capitibus eorum formam Ducum, omnium ſimilitudinem filiorum Babylonis terraque Kaldæorum, in qua orti ſunt, inſaniuit ſuper eos concupiſcentia oculorum ſuorum, & miſit Nuntios in Kaldeam*, por ver las figuras veſtidas de colores en la pared pintadas, fue tanta la concupiſcencia y amor deſordenado, que las ſacò de juyzio de ſola la viſta de ſus ojos. Y bien ſe parece eſta uã fuera de juizio,pues q̃ las negras damas(q̃ ſi fuerã ellos no me eſpãtara)fueró las q̃ les embiaró a ſolicitar có correos para caſarſe có ellos cõtra el diuino precepto:pero la locura del amor carnal todo lo atropella, y d aqui ſaco yo,como ſi la pintura honeſta,y veſtida eſto haze en los coraçones q̃ tienẽ por miniſtros ojos caçadores,que haran

Ezec. 23.

Digitized by Google

ran las figuras deshoneſtas, y al deſnudo de que no ſin grã peligro de vueſtras almas, y pecado vſays en tales ojos, y coraçones, y cierto el pintor al deſnudo, eſta en mal eſtado ſi vſa el oficio, y quien vſa de tales pinturas en caſi euidente peligro de ſu alma. Y aſsi ſe auian de quitar por publica ley, y caſtigar a tales pintores, como a eſcandalizadores de animos flacos en eſte particular. Mirad que ojos, digo yo que tales ojos, mejor eſtan ciegos, que con viſta, y eſto no es caſtigo, ſino gran miſericordia el cerrar ſelos, aunque ſea tomando por verdugo deſta juſticia al demonio. Pues quantos ay oy en eſta Ciudad, que tienen eſtos ojos de milanos, â los tales no es licito mirar, ni aun las figuras veſtidas, quanto mas al deſnudo, y a las viuas mucho menos: y pues contra Dios y ſu conciencia miran, cierre ſelos Dios, como a eſte hombre, viendo con ellos de ſuma miſericordia, para que no ſe pierdã. Si vos teneis vna lengua llena de leche y miel, como la del eſpoſo Ieſu Chriſto, de quien dize la eſpoſa: *Mel & lac ſub lingua*
cantic.4. *tua.* O eſpoſo, y que palabras de dotrina con que alimentays las almas, y que dulces con que las conſolays de lo ores de Dios, de buenos cõſejos, ſi teneys tal lengua, bien podeys hablar: pero ſi teneys vna lengua de eſcorpion, q̃ ni dexa roſo ni velloſo, que no emponçoñe, lengua que no perdona caſada, biuda, donzella, Clerigo ni Frayle Y ſi ſe eſcalienta vn poco, ſubis de las texas arriba, y no dexays Santo ni Santa de quiẽ no blasfemeys, y lo que mas es al miſmo Dios blasfemais, ſin ſaber lo que os dezis mas que vna beſtia, como dize San Iudas Apoſtol: *Hi vt ani-*
Iude. *malia muta, quæcunque ignorant blaſphemant.* No ſabiendo lo que hablays, ni la grauedad que tiene mas que vnas beſtias dezis, el peſie, el por vida, el reniego, que eſcãdaliza al mundo, y pone paſmo a los Chriſtianos, mejor es os echen vn freno en la boca, con vn duro bocado que os hoſ-
Pſal.31. tigue: *in chamo & frano maxillas eorum conſtringe*, ò que

os

os la ãte el demonio, y enmudezcays, como la deste miserable mudo, y que haga Dios, que como los dañados os la comais vos mismo: *Cõmandunt linguas suas.* Que os las despedaceys entre los dientes, como los condenados, q̃ no que hableys. Lẽguas ay oy en dia, que mejor estuuierã cortadas, y puestas en la horta, ò ardiendo como la del rico auariẽto en el infierno sin refrigerio q̃ no en la boca, de quiẽ las tiene llenas de veneno mortifero, como dize Santiago: *Plenas, Veneno mortifero*, y principio de todo mal: *Vniuersitas iniquitatis*: De infamia, de pendẽcia, de escandalos. Y ya q̃ Dios quiere vsar de misericordia, enmudezcala el demonio, como a la deste, q̃ tal lẽgua no es biẽ pueda hablar: si vuestras orejas no son para oyr la palabra de Dios, ni para oyr cosa buena, sino vn carnero de hueſſos de muertos, vereys junto a las Igleſias vnos carneros en q̃ echan todos los hueſſos que deſſentierrã. Assi ay hõbres en la Republica, cuyas orejas son vn carnero de hueſſos, quellamais (por darles mejor nõbre) regiſtros viejos. Señor fulano es regiſtro viejo, no le preguntareys por abolorio y linaje, q̃ no os le deslinde deſde Adan: y son las mas vezes los mayores mentiroſos del mũdo. Aqui acuden todos linajudos deſſenteradores de hueſſos de muertos, de abolorios y linajes, y echã en las orejas deſtos, como en cãrnero de hueſſos de difuntos, las calaueras y cabeças de linages, los antepaſſados, viſabuelos ò abuelos: y como los tales no son Euangeliſtas, ò con odio y paſsion quieren deshonrar al otro, ponẽ calaueras de Pedro por las de Luã, y los hueſſos de Frãciſco por los de Alõſo, y q̃da en los oydes y memoria dſte regiſtro del infierno en eſte carnero diabolico: guardalo, y vienẽ a hazer vna informaciõ en q̃ va al otro Ciudadano ò Cauallero la hõra, y como el carnero no es de cal y cãto, ſino de tierra, a las vezes, porq̃ le dixerõ vno por otro, ò porq̃ ſe deſmorona como de tierra, y pierde la memoria, ò por la paſsiõ ò intereſſe *Luc.* 39. *Iacob.* 3.

teresse de dineros, que recibe del que quiere hazer mal, y no acordãdose con poco temor de Dios, porque le tengan para registro y hõbre de memoria, vereys que finge descendencias y abolorios, que no tiene otro fundamento ni principio, sino la imaginació de vn hõbre mal Christiano y flaco de memoria. A estos tales auiã de echarles de las Ciudades, y aũ de los Tẽplos, como a los descomulgados, pues son los muladares y puerta de la basura, por dõde toda la basura de poca limpieza sale deste Templo de la Iglesia, como mandaua Dios se echasse por cierta puerta toda la basura que se barriesse en el Tẽplo. Echese fuera, dize Dios, del Tẽplo. Tambien ay otras orejas que son muladares de carnes de viuos, que son los q̃ no siruẽ sino de recoger faltas agenas, venis vos: roeys las carnes de vuestro proximo, murmurãdo del, y haziẽdole tajadas. Ay y algunas ollas ò calderas del infierno, q̃ no siruẽ sino de recoger y admitir estos murmuradores, y ser juezes, recogiẽdo faltas agenas de la vida de toda la Republica. Estas calderas de ordinario estã en las plaças ò en los lugares, q̃ llamã mẽtideros, y de aqui se derraman las infamias de los ciudadanos por toda la ciudad. Señor, q̃ dizẽ fulana tiene traua cuẽtas có fulano, q̃ tal Clerigo entra en tal casa, no se tal, acuda V.m.a fulano, q̃ si el no lo sabe, no es assi, porq̃ si el no lo sabe, q̃ es la olla de las carnes viuas d̃ toda la ciudad, no es posible lo sepa otro. Gẽte de quien dize Dios por el Profeta Micheas: *Qui comederũt carnem populi mei, & pellẽ eorũ, de super excoriauerũt, & ossa eorũ confregerũt, & cõciderũt sicut in lebete, & quasi carnẽ in medio olla.* Comẽ las carnes murmurãdo, y quitãles el pellejo y cepa de la hóra q̃ les cubre, quebrãtan los huessos de su nobleza, y buena fama, y virtudes, y echã las faltas como carnes en vna caldera ò olla en las orejas de vn muladar destos. A tales oydos cerrarles no oyã, llenarles de ascreuite y piedra azufre, como deuẽ de hazer en el infierno a los

Miche. 3

de

de Atã y Abiró, q̃ recibẽ las murmuraciones del maldicié te pueblo cõtra Moyses y Aaró, ò vsando de misericordia enfordecerlos, como hizo Iesu Cristo a los deste hõbre, porq̃ deuiã de ser tales como los dichos. Pues dize el Sãto Euãgelio, q̃ auiẽdo lastima â este hõbre, le ofrecierõ y pusierõ delãte de Iesu Christo, para q̃ le curasse: ò como aueis acertado cõel medico del cielo, porq̃ ninguno otro le podia curar. La razon es, porq̃ si como dicho es, la rayz desta enfermedad, erã pecados del enfermo, y ninguno otro q̃ Christo cõ propia autoridad los puede quitar y sacar esta enfermedad: *Nemo potest peccata dimittere, nisi solus Deus.* Acerta disimos aueis andado, en acudir a el. Y assi Luc. 17. cõmo este Señor es dueño del alma en q̃ el demonio esta ua encastillado, como fuerte, armado cõ las armas de las culpas deste hõbre, entra apuerta cerrada, como solo dueño de la casa, y q̃ tiene las llaues del coraçõ, y como mas fuerte q̃ el demonio lãçale della: y mãda, abrãse las puertas, q̃ yo hago assistencia, y miẽtras yo la hiziere, seguro està el castillo de enemigos: segura el alma q̃ tiene â Dios q̃ estãdo el dẽtro no osara el demonio entrar, ni aun assomarse alas puertas: *Cũ eiecisset dæmonium, loquutus est mutus.* En lãçandole se abrierõ las puertas de los sentidos, hablò vio, y oyo. Pero aduertid, q̃ no se abrẽ quando Dios esta en casa para todas partes: no para todo malo y bueno, sino solo para lo bueno, como el Profeta Daniel para hablar y Danie. 6 orar abria las vẽtanas q̃ mirauã â Ierusalẽ, y el Santo Tẽplo. Assi quãdo Dios te hiziere merced, alma, de lãçar el demonio de ti, y abrieres las vẽtanas de tus sentidos, aduierte, q̃ no las has de abrir para lo malo, no las q̃ mirã a la tierra, como los q̃ no sabẽ hablar sino dela tierra: *Qui de terra, est de terra loquitur*: y lo mesmo las orejas, porque se yra Dios dela casa y fortaleza, sino para lo bueno las que miran al cielo y Tẽplo, para mirar al cielo, para oyr la doctrina Euãgelica, y hablar biẽ, como este de quiẽ dize otro Euãgelista, *Que loquebatur reẽtè.* Como escarmentado te

nia cuẽta có la lẽgua, y lo mismo haria có la vista y oidos: sólos sentidos corporales, tã ocasionados para q̃ el demonio torne a entrar en ella, q̃ para cinco q̃ son, han menester, no cinco sino cinquẽta guardas Y por esso auisa Dios por el Sabio, y dize: *Omni custodia serua cor tuũ.* Hóbre q̃ tienes a Dios en tu alma, y te ha hecho merced lãçar el diablo della, ten grã recato en mirar por ella. Pon a las puertas todas las guardas posibles, como si dixera, no solas cinco, sino cinquenta, q̃ todas son necessarias. Esto nos quiso Dios significar, mandãdo poner para cinco puertas q̃ tenia el Templo sesenta y ocho porteros: *Obededom & fratres eius sexaginta octo & Obededom filium Idithum, & Hosa cõstituit ianitores.* Para q̃ tãto portero Señor? por la dignidad de la persona Real, q̃ en el habita, q̃ es Dios, y por la guarda de las riquezas grandes q̃ en el estan. O alma Christiana que tienes a Dios, mira la dignidad y. Magestad del q̃ habita en ti, como en mejor Tẽplo que el de Salamon. Mira las riquezas grandes y de gran precio, que exceden cõ infinito exceso a las corporales. Y assi toma leccion de Dios, y pon porteros a tus sentidos, a tu vista, lengua, y oydos, no solos cinco, sino todos los posibles, porque de ay depende tu bien ò tu mal. Mas ay dolor, que al reues lo hazemos: con que poco recato viuimos, assi miramos, hablamos, y oymos, como no osará vn San Geronimo, ni vn S. Francisco, ni vn Santo domingo mirar, y essa es la razon, porq̃ recaemos con facilidad supuesta nuestra flaqueza Que derribò a Dauid, sino el poco recato que tuuo en el mirar, vio a Bersabe adultero, y fue homicida? Que a Sãson, sino el poco recato, de guardar la lengua, descubriẽdo a su esposa en q̃ tenia la fuerça, perdio a Dios, y las fuerças? Que destruyo a Abimelec, sino el auer dado oydos a sus criades, que le referian la hermosura de la muger de Abrahan, y a su hijo la de Dina, destruycion de Sichem, Rey de aquella tierra? Có q̃ recato miraria Dauid despues que

Prouer. 4

1. *Par.* 16

2. *Reg.* 11

Lud. 16.

Geneſ. 12

Geneſ. 34

Lud. 16.

Digitized by Google

que Dios le perdonò. Con que aduertencia hablaria Sanson, despues que boluio el Espiritusanto a el, y le restituyò las fuerças: conque circunspeccion miran todos los Sãtos, viendo el peligro. Dize el Santo Iob, que no solo ponia guardas, pero hazia pacto con sus ojos de no pensar, ni imaginar aun alla dentro, quanto mas mirar esteriormente las donzellas, porque no se le fuesse Dios: *Pepigi pactum cum oculis meis, vt ne cogitarem quidem de Virgine quã enim partem haberet in me Deus.* Tenia tanto cuydado con la guarda de mis ojos, que hize pacto con ellos, por no pẽsar en la donzella: porque si pensara en ella, que parte tuuiera en mi Dios? Atencion, que es admirable el lugar, dize no mire, como si dixera, por no pensar, y pensando dessear, y assi perder a Dios. Que dezis Santo? de donde se sigue, que si mirays desseareys? Estazta nuestra flaqueza, que querer mirar, es como querer pensar, y querer pensar es como querer dessear la donzella. Y assi dize No mire por no perder a Dios. Diraseme: Aora padre yo estoy cõ aduertencia y proposito de no ofender a Dios, y assi bien podre mirar sin rezelo. Engañaste, porque yo te doy que aora no caygas mirando. Dime, y quando la que miraste se te represente en tiempo que estes inaduertido y flaco, que haras? No quieras mirar, dize San Geronimo, lo que no quieres dessear. Pues la lengua es tan ocasionada, que auiendole el demonio comido de gusanos toda la carne de su cuerpo al Santo Iob, y dexadole el pellejo solo sobre los hueSSos, en sola la lengua y labios le dexo carne: *Pelli meæ consumptis carnibus adhæsit os meum, & derelicta sunt tantummodo labia circa dentes meos.* Y sabido para que, porque le parecio que no era possible vn hombre hostigado tanto de la mano de Dios, no ofendiesse en la lẽgua, miẽbro tan ocasionado para mal, maldiziẽdo a Dios, y assi le persuadio a su muger le dixesse, *Benedic Deo & morere*, que blasfemasse de Dios. Pues si son tan ocasionados pa-

Iob.31.

Gerenim.

Iob.19.

Iob.2.

ra pedir a Dios, y tenemos por nuestros pecados tanta experiencia desto. Alma, à quien Dios te ha librado del demonio, y abierto los ojos, boca, y orejas por ciẽ mil guardas, no sea peor la recayda q̃ la cayda: *Cum immundus spiritus exierit ab homine ambulat. &c. Et dicit, reuertar in domũ meam vnde exiui, & inuenit eam scopis mundatam & ornatã, &c. Et adducit alios septem nequiores se, & ingressi habitãt ibi & fiunt nouissima hominis illius peiora prioribus.* Vna de las razones, porq̃ es peor la recayda q̃ la cayda, es, porque fuera de traer consigo la ingratitud de auer tornado a ofender al que tanto bien le hizo q̃ le sano de tan gran enfermedad, es porque es mas dificultosa de curar, por ser ella mas graue en sí, y por auerla ya Dios curado otra vez: como es mas dificultoso dessasir vna culebra quando llega, ò huyr della, q̃ no despues q̃ la dexays dar vna y otra buelta al braço, y estâ muy enroscada en el: y assi dize el Sabio quando dize: *Quasi a facie colubri fuge peccatum.* Huye del pecado, como del rostro de la culebra. Porq̃ esso como si dixera, serate mas facil: pero si la dexas enroscar y dar vna y otra buelta, es menester la fuerça de Dios para desenroscarla: y assi lo dize el Espiritu santo por vna galana metafora por el Profeta Iob: *Ostreticãte manu Domini eductus est coluber tortuosus.* Parteando, haziendo oficio de partera la mano del Señor se dessasio la culebra enroscada. Donde significò la dificultad, q̃ de parte de quiẽ la quita ay, q̃ es tanta, que la llama por encarecimiẽto Sã Pablo imposible: *Impossibile est eos, qui semel illuminati sũt. &c. iterum renouari ad pœnitentiam.* Imposible es, como si dixera, dificultosissimo es aquellos que ya Dios les alumbro perdonandoles sus pecados, y dãdoles su gracia, y tornaron a caer, renouarse en penitencia otra vez. Palabras que hazen temblar las carnes a los que tienen la fee que deuẽ: pues fuera desta dificultad, que no es por no poder Dios, sino por no merecerlo vos, de parte vuestra ay vn gran-

Ecclesi. 21.

Iob. 26.

Iob. 6.

grandissimo trabajo, como le ay en el parto: que assi como la que esta de parto, trasuda, se desmaya, y se le abré las entrañas, assi a vos q̃ estays ya acostũbrado a ofender â Dios para que hagais este parto de parir, y echar de vos la maldad: *Peperit iniquitatem*, os ha de costar trasudores, dolores, y desmayos el arrancar de la mãceba, del mal trato: porque estays empõçoñado, como el q̃ tuuiesse ensus entrañas vn basilisco, y esse nace y se cria con la continuacio del pecado. El primero es como culebra, haze rayzes por la costumbre, y del nace vn basilisco: *Ex radice colubri egredietur regulus*, que es la bestia mas ponçoñosa q̃ ay. *Esai.c.14* Pues mirad q̃ emponçoñada tendra el alma donde se engendro, y si sera dificultoso quitar tanta ponçoña. Verdaderamente muy peor es la recayda q̃ la cayda, por todas las partes q̃ la querays mirar. Y assi mirad cada qual por si. Direysme, porque esto quede como conuiene, que son las causas en particular de recaer tantas vezes? Dos hallo yo. La primera, porque no deuistes de sanar bien, deuioseos dequedar algũmal humor. Quãdo vn enfermo toma vna purga, y luego le torna la calentura, señal es queda algun humor malo en el cuerpo, que tan presto torno a enfermar. Confessays, y comulgays esta Quaresma, quedaseos alla dẽtro la rayz del mal desseo, embidia, odio, no sanastes bien. Mirad que salga la rayz, y que no se quede dentro: *Neq̃ radix amaritudinis*. Dize S. Pablo, salga, salga la rayz del amargura, del mal querer, del enojo, no seays como aquellos de quien dize Dios que tresquilan sus almas y conciencias, y no las curan del todo: *Sicut nauacula acuta fecisti dolũ*. Engañaste como nauaja aguda, engañaste con agudeza, ò quiere dezir: assi como vereys, que si afeytan a nauaja la barba, quita de suerte los cabellos, que parece no quedan alli cabellos, y quedan alla las rayzes, y quando no pensays tornan a parecer y salir, assi parece que quitays el rencor y enojo que teneys a *Psalm.51* *Hebr.12.*

vueſtro proximo quando os confeſſays, y queda alla el azedia, y la rayz en el coraçon: y aſsi quãdo ſe ofrece ocaſion, ſale y deſcubreſe la paſsion ſepultada y arraygada en el alma. Dezis que dexays la afició mala, y queda enel coraçon la yerua abraſadora, en viendo, hablando, oyendo de quien bien quereys, luego ſe deſcubre y ſale la paſsion, y aſsi en vueſtra confeſsion hiziſtes como nauaja aguda, engaño, fue tresquilada confeſsion, y no ſalieró las rayzes del pecado, y aſsi no ſanaſtes bien. La otra es, la flaqueza grande, con q̃ queda el q̃ vna vez ha eſtado enfermo de vna enfermedad mortal, como queda debilitido, aũque aya ſalido la rayz de la enfermedad, qualquier airecito, qualquier deſconcierto, en trabajar, ò en el comer, le deſcompone y derriba. Aſsi a vos os dexa la coſtũbre del pecado tan mal habituado, aunq̃ eſteys en gracia, que qualquier ocaſió os remueue los humores, vna viſta de quien biẽ aueys, querido vna palabra ò villete, vna ſeña, vna entrada ò viſita os haze recaer y abraſar. Porque como por vna parte teneys el ordinario calorzillo de la cõcupiſcencia, y por otra la mala coſtumbre y habito qualquier coſita baſta para abraſaros, y recaer. Eslo que (ſi no me engaño) explicò el Santo Iob elegantiſsimamente, hablando dél demonio débaxo de figura de aquella gran beſtia Betlemot, diziendo, que con ſu aliento haze arder las aſquas, y otros dizen los carbones: *Halitus eius prunas, ardere facit.* Entre todos los ayres y vientos, el menor, mas poco actiuo es el del aliẽto, y entre la leña el carbõ la mas diſpueſta para encẽderſe. Pues quiere dezir, que el demonio, con la menor tentacion del mundo, con ſolo alentar a las perſonas flacas, y diſpueſtas y habituadas a mal, las encendera y hara abraſar en amor deſordenado. O aſsi teneys vos vn braſero lleno de lumbre de aſquas, para que no leuante llama, cubrisle con ceniza: con vn ſoplo, y con el aliento leuantays la paueſa y ceniza, y leuantan llama,

Iacob. 41.

y ar-

y arden las asquas que estauã muy dispuestas para arder. Assiquando vuestro coraçon esta tan mal dispuesto y flaco,cõ la mala costũbre del pecar,como asquas cubiertas, qualquier ocasioncita es bastante a hazeros leuantar llama de pecado,y hazeros recaer:el remedio es,que la nauaja del examen y contricion,entre hasta las telas del coraçon,penetre al alma,y saque las rayzes de los pecados, y la purga no dexe mal humor,y que os trateys como enfermo,comiendo dieta, no saliendo al ayre, que no mireys,no hableys:no visiteys,tomad primero fuerças,y cobrad virtud contraria a la mala costumbre con el contrario habito,y assi no recaereys:y si viniere con otros siete peores que el,le dareys con las puertas en los ojos, y direis:A otra puerta,que esta no se abre,a otra posada,q̃ esta esta tomada para Palacio del Rey de los Reyes Dios:y hablareys,oyreys,vereys lo que conuiene,como este q̃ despues de sano,*Loquebatur rectè.* Este el gran milagro,y hecho famoso,q̃ Christo nuestro bien en este mudo,sordo, y ciego hizo. Veamos aora,que efeto causo en los que le vieron,en los presentes:dos muy diferentes,segun la diferente disposicion de los sujetos,como es natural,q̃ la misma flor y rosa en la boca y estomago de la araña se conuierte en põçoña,y en la dela aueja en miel dulcissima. Assi este diuino prodigio en los oydos y pechos dañados de los Fariseos,arañas del infierno,se boluio en ponçoña, y en sus bocas se vio el veneno, de que dize el Salmista: *Venenum aspidum sub labijs eorum.* Pues dixeron, que cõ la virtud y fuerça de Beelzebud,Principe de los demonios, auia lançado el demonio, que era llamarle hechizero,y dezirle renia pacto con Beelzebud:y en la boca de la gẽte senzilla fue,y parecio auian conuertidole en dulcissima miel,como aquejas criadas para Dios,pues admirados bendecian a Dios,y al Señor que tal poder le auia dado. Esta la diferencia entre Dios y sus hijos,y el demonio y *Psal.* 13.

los suyos: que Dios como es suma bondad, de todo saca bien: y el demonio como es tan malo, de todo saca mal. Tres generos ay de cosas, y obras: vnas buenas, otras malas, otras en especie indiferentes, y de todas saca Dios bien: del bien sacar Dios bien, claro està: y de las indiferentes se tratara despues: lo que tiene dificultad es, sacar bien del mal, no como de causa, que es imposible en el mal de culpa, sino tomando ocasion del mal para algun bien. Y este diuino alquimista de todos los males ha sacado bien, del de culpa, que a boca llena se llama mal, y del mayor, que fue el pecado de Adan, tuuo traça el diuino ingenio para sacar el mayor bien que a la criatura se le podia comunicar, y se podia sacar, que fue hazerse Dios hombre: del pecado, que yo y vos hazemos, saca Dios cautela? misericordia, humildad. Adultera Dauid por mirar a Bersabe,
2. *Reg* 11. de ay vino a tener tanto recato en el mirar, que ni aun vna vanidad no queria mirar, y por no descuydarse pedia fauor a Dios, y dezia: *Auerte oculos meos ne videam vanitatem*:
Psal. 118 Vos Señor sabeys por mirar con poco recato cay, yo procuro tenerle en el mirar, pero si por mi flaqueza me descuydare yo, suplico à V. Magestad cuyde de mis ojos, y los aparte de la vista, no solo de cosas ilicitas, pero de impertinentes, de los juegos y vanidades. Mirad que recato sacò Dios del pecado de Dauid. Pecò San Pedro, y
Mat. 26 sacò Dios en el vna profundissima humildad, que quando le pregunto, si le amaua mas que los otros, no respondè si, sino: Vos Señor lo sabeys, y misericordia para perdonar a sus proximos, que por esso a el mas que a otro le dio
Ioan. 21. las llaues, como a quiè por auer experimentado suflaquezas se apiadaria mejor de los flacos. Pues de los males de pe-
Mar. 16 na, es casi infinita la multitud de bienes que Dios saca de los que en su persona padecio, merito, gloria y tesoro de la Iglesia para todos los que del se aprouecharan, pues de los que nosotros padecemos son innumerables los bienes

que

que saca de la tentacion carnal, saca humildad: en San Pablo: *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus Sathanæ, qui me colaphizet.* Para q̃ me humillasse me dio Dios esta tentacion por medio. Para quitar la soberuia a Iob de los trabajos paciẽcia: *Sufferam, patientiam Iob audistis?* Oystes la paciencia de Iob en sus trabajos. Este ingenio comunican los hijos de Dios, q̃ aun de los pecados cometidos contra si, que en ellos son pena, sacan bien: como Dauid del pecado de Semei, que le deshonraua y tiraua terrones: saco perdon del Señor Ioseph, del auerle vendido sus hermanos, piedad para cõ ellos: al reues el ingenio del demonio, es de todo sacar mal en fin, y en otros: de la gracia y dones, de que Dios le dotò, saco soberuia como arriba queda dicho. Pone Dios precepto a su criatura, para que reconozca tiene superior, malicialo, y dize lo haze de embidia, porque sabe que comiendo de la arbol vedado seran vnos Dioses Sabios, como Dios: *Scit enim Deus, quod in quacunque hora comederitis ex eo, aperiũtur oculi vestri, & eritis sicut dij, scientes bonum & malum.* Vee a Dios loar la virtud de Iob, has considerado, le dize, a mi siruo Iob, que justo es, tanto que no tiene igual en la tierra: dize que si es bueno, es por interesse de los bienes que le ha dado, y que sino, lo prueue quitãdoselos y lo vera: *Nunquid frustra Iob colit Deum operibus manuum suarum benedixisti?* Aueysle hecho rico, y por esso os sirue: no por amor de la virtud es bueno, sino por interesse. Este mal ingenio heredan los hijos del demonio, q̃ no ay cosa de que no saquẽ mal: de la ciencia q̃ Dios les da, soberuia: de la misericordia, osadia: *Misereamur impio, & non discet facere iustitiam:* Vsemos de misericordia con el pecador, y no aprendera a hazer cosa buena de osadia: del castigo, obstinacion: del regalo, fastidio: *Anima nostra nauseat super cibo isto leuissimo.* No nos da pan de substancia, y no solo en sus personas, pero en los demas de todo sacan mal

2. cap. 12.

Iacobi. 5.

2. Reg 16.

Genes. 45.

Genes. 3.

Iob. 1.

Esai. 26.

Num. 21.

mal de ver pecar a otros, atreuimiento para pecar de lo in
diferente. Que cosa mas indiferente, que apretãdo vna vi
uora en la mano, la viuora asirsele della, ò de algun dedo,
como acaecio a S. Pablo venlo los barbaros, y dizen no es
posible que este no sea homicida: *Homicida est homo iste,*
nam vltio non sinit eum viuere. Verdaderamente este hom-
Act. 18. bre deue ser homicida, pues la justicia de Dios no le per-
mite que viua. Acaba de salir del naufragio, y assele la vi-
uora. Mirad que juyzio temerario de cosa tã indiferente
q̃ hazia al caso, para q̃ le asiesse la viuora para ser pecador
ò justo? O hijos de Satanas, como aueys heredado su inge
nio y malicia diabolica: mas para que no salgays con vue
stro intento, y assi engañeys a esta gente senzilla, yo hare
razones con que vean claramente q̃ no le lance, sino con
diuina y propia virtud. Y la primera presupone vn princi
pio experimentado de todos: *Omne Regnum in se ipsum di-*
uisum desolabitur, & domus supra domum cadet, si ergo Sathã
nas in se ipsum diuisus est, quomodo stabit Regnũ eius? Todo
Reyno en si diuidido, en el qual ay vãdos y parcialidades,
es necessario asolarse y caerse vnas casas sobre otras. Lue
go si el Reyno de Satanas està diuidido, de manera, que
vnos demonios hazen guerra a otros, no podra cõseruar-
se el Reyno y gouierno de los demonios: y assi no es pos
sible, que en virtud de vn demonio el mayor, q̃ es el Prin
cipe dellos, como vosotros dezis, lance yo los demonios,
como si dixera, no son tan necios los demonios, que se di-
uiden, antes para hazer mal todos son a vna. Y assi lo signi
Iob. 41. fico el Espiritu santo por el Profeta Iob: *Corpus eius compa*
ctium squamis se prementibus, vna vni coniungitur, & nec spira
culũ transit per eas. Hablando debaxo de figura de la gran
bestia Betlemot, del demonio y sus aliados, dize, q̃ no ay
loriga escamada, en la qual vna escama assi se apriete, y
junte cõ la otra, de suerte, q̃ ni aun el aliẽto tenga lugar de
colar entre ellas de puro apretadas y jũtas, como està es-

ta

ta Republica infernal y Reyno del demonio para conſer
uarſe, y aſsi no ayas miedo por eſſo ſe aſſuele, que antes
ſon a vna para derribar todo lo bueno, y echar por el ſue
lo el caſtillo del alma: *Qui dicunt, exinanite exinanite vſque* *Pſal.136.*
ad fundamentum in ea. A ella, a ella no quede piedra ſobre
piedra, derribad, derribad, haſta los cimientos, y para eſto
las cabeças a vna, y los menores tambien como ſerian pa
ra maltratar a eſte mudo O ja la para edificar el edificio d
la virtud eſtuuieſſen tan a vna las cabeças Eccleſiaſtica y
ſeglar ſiempre, que de otra manera creceria el edificio y
fabrica de la virtud, y no ſeria mucho la tuuieſſen para e-
dificar la Igleſia de Dios: pues los demonios la tienen pa-
ra procurar derribarla, y que eſta paz entre el braço Ecle *Zach.6.*
ſiaſtico y ſeglar haga a propoſito para eſte edificio, ſigni-
co Dios, mandando que del oro y plata que ſe auia tray-
do de Babilonia, ſe hizieſſen dos coronas, ſegun algunos:
vna para el gran Sacerdote Ieſus, otra para Zorobabel: o-
tros, y es lo mas prouable, y haze tãbiẽ mucho el propoſi
todizẽ, q̃ las dos coronas erã para ſolo el Sacerdote Ieſus:
aſsi lo ſintieron los Doctores antiguos, entre ellos S. Ciri
lo y Vatablo, y otros: para ſignificar en Chriſto nueſtro Se *Cirilo.*
ñor auia de eſtar la poteſtad Eccleſiaſtica, como en ſumo
Sacerdote, y la ſeglar como en Rey verdadero. Y de
qualquiera manera ſe ſignifica, como para edificar el Tẽ
plo de Dios, es neceſſario aya paz, y eſten juntas en el go
uierno, eſtas dos poteſtades: pues aſsi la vna como la otra
las da el miſmo Dios, ſegũ lo q̃ dize el ſabio: *Omnis poteſtas* *Eccleſ.1.*
a Domino Deo eſt, y dize. *Conſiliũ pacis erit inter illos.* Que ſe
las da, para q̃ tẽgã paz, porq̃ teniẽdola ira delãte el edificio
dela caſa d Dios, y la poteſtad ſeglar ayudara a la Eccleſia
ſtica para ello. Y guardenſe las coronas en el Templo por
milagro, porque lo es que ayan tan gran paz entre ellos, y
aſsi queden por inſignias de paz: y mucho mayor lo ſig-
nifica eſtar en ſola la cabeça del Sacerdote las dos, que es
dezir,

dezir tanta paz, como si en vna estuuieran las dos dignidades, y lo mismo fue mandar colgar el Ephot, que era la vestidura Sacerdotal, y junto a el el alfanje que Dauid quitò a Goliat. Para significar, como esta paz en las cabeças, es la que corta la cabeça al Principe de los demonios Belzebud, y de la paz de las cabeças, resulta la de todo el pueblo. Y assi viendo el pueblo la paz de las cabeças, a todos se les mouian los coraçones a venir a edificar el Tẽplo: y assi todos juntos en esquadron, cabeças y pueblo cõ esta admirable paz haremos temblar a los demonios, *Terribilis vt castrorum acies ordinata.* Quando yua subiendo y medrando, porque yua concertada en esquadron terrible a los demonios. Mas si por el contrario, ay vandos y parcialidades todo se arruynara, y caera casa sobre casa. Que pensays fue el principio de nuestra destruycion, sino tener guerra con Dios? y de ay la ruuo consigo, y de tenerla consigo, la tiene con todos los demas. Esto dize diuinamente San Agustin: *Bellum quo caro concupiscit aduersus Spiritum & Spiritus aduersus carnem nunquam fuisset, si natura humana in rectitudine perstitisset, sed quia cum Deo felix pacem habere noluit, secum pugnat infelix.* Nunca huuiera guerra entre la carne y el espiritu, si la naturaleza humana perseuerara en la rectitud que Dios la crio, pero como no quiso en el estado de felicidad tener paz cõ Dios, como desdichada tiene pelea consigo, porque Dios, alma y carne estan como las ruedas del relox dependientes vna de otra: y assi quando de la primera rueda y relox de nuestras horas y vida, que es Dios esta asida el alma como segunda, el cuerpo esta asido al espiritu, y assi anda el relox de nuestra vida con concierto, y assi en paz, que consiste en este concierto. Y assi como desconcertandose la segũda rueda de la primera, todas se desconciertan, assi en desconcertandose el alma de Dios, la carne se rebela contra el alma, y de estar la carne rebelde al alma, apetece lo que

Cant. 6.

Aguſt.

no

no conuiene, y se desconcierta con los demas: *Vnde lites & bella in vobis*, dize Santiago, *nisi ex concupiscentijs vestris, quæ militant in membris vestris: concupiscitis enim, & non habetis, occiditis, & zelatis, & non potestis adipisci, litigatis, & bel ligeratis.* De donde nacen los vandos y guerra entre vosotros, sino de tener el apetito desordenado? y assi desseays lo que no se os deue, y en no alcançandose la espada en la mano, toda la guerra y vãdos nace de querer cada qual mas de lo que se le deue en honra, lugar, ò interesse, y en no alcançandolo, la guerra en casa. La primera de la carne contra el espiritu, desde el vientre salio figurada: en la lucha de Esau y Iacob en el vientre, la de vno con otro: la de Isaac y Ismael, y el fin desta guerra es assolarse toda la Republica. Explica la destrucion San Pablo, y el modo por vna elegante metafora: considera los vandos, como dos manadas de perros, que los vnos se muerden alos otros, tantos bocados se pueden dar, que ni en vnos ni en otros quede carne, y assi todos mueran. Assi, si vos oy days vn bocado en la honra, deshorando a vuestro hermano, y mañana el a vos otro en la hazienda, otro en la vida: y assi cada dia, tantos bocados le podeys dar, y el a vos, que ni el vno ni el otro quede con honra, hazienda, ni vida, y assi se assuele la ciudad: *Quod si adinuicem mordetis, & comeditis, videte ne adinuicem consummamini.* Mirad que si vnos a otros os mordeys y comeys, que os acabareys. Por Dios pido tengays paz en el coraçon, de donde nace la esterior có el proximo: y Dios que se llama Dios de paz y a nos estara con vosotros: *Pacem habete, & Deus pacis, & dilectionis erit vobiscum*, Amen. Iacobi. 4

Genes. 25

Gal. 5.

FERIA QVARTA POST tertiam Dominicam quadrageſima.

Thema. *Quare diſcipuli tui transgrediuntur præcepta Seniorum? non enim lauant manus ſuas, cum panem manducant.* Ioan. 5.

HABLADO El Profeta Iob del diuino juyzio y perſpicaz viſta de Dios, dize es tal, que por limpia que eſte, y perfeta que ſea la criatura, pueſta en los ojos de Dios, tiene grandes faltas: *Cœli non ſunt mundi coram eo.* Conſertan limpios los cielos, pueſtos delante de la limpieça de Dios, pierden ſu limpieça, porque ſe deſcubre alguna falta de luz, y de limpieça. Y ſi como algunos quieren dezir aqui debaxo de nombre de cielos ſignifica los perfetos y Santos, ya confirmados en Sãtidad, y eſtables como los cielos: quiere dezir, que no ay hombre nacido de muger, que acriſolado por los ojos diuinos, y pueſto delante la limpieça de Dios, no tenga mancha, y manchas por mas que ſe aya lauado, mirado, y remirado de pies a cabeça: *Si lotus fuero, quaſi aquis niuis, & fulſerint velut mundiſſimè manus meæ, tamen ſordibus intinges me, & abominabuntur me veſtimenta mea.* Por mas que me aya lauado con aguas de nieue, que ſon las que mas blanquean, y mis manos reſplandecieren de puro limpias, ſi vueſtra Mageſtad me

Iob. 15.

Iob. 9.

da

dà vn tizne quedarè tan manchado, que mis veſtiduras, q̃ es el ſumo encarecimiento, me abominarán, como ſi dixera: Si huuiera exercitadome en obras de penitencia que lauan mas que la nieue. Porque es el hyſſopo de quiẽ dezia David: *Aſpergesme Domine Hyſſoppo & mundabor, lauabis me, & ſuper niuem dealbabor.* Lauadme Señor con la penitencia, y quedare mas blanco que la nieue: o ſi huuiere procurado todas las virtudes que limpian el alma, y la hazen blanca y reſplãdeciente: con todo eſſo, ſi V. M. me dà vn tizne, no poniendome mancha, ſino deſcubriendo cõ ſu infinita limpieza mis manchas: porque la preſencia de lo blanco deſcubre la tizne, aunque ſea poca, y me hallare con tantas imperfecciones, q̃ mis veſtiduras meſmas me abominẽ, y yo no mepueda ſufrir: *Nunquid iuſtificari poteſt coram Deo, vt mundus appareat natus de muliere?* Para que eſtè del todo limpio el hijo de muger, como ſi dixera, no es poſsible dexe de tener alguna falta, algun poluillo, ſi quiera en los pies, por ſanto que ſea, que mas ſantos que los Diſcipulos de Xpo, y tenian en los pies poluo? *Non indiget, niſi vt pedes lauet:* Eſtays limpios, pero no dexa de auer feos pegado algun poluo a los pies, no dexays de tener alguna falta pequeña en los pies. Que precioſa y hermoſa aquella eſtatua, cabeça de oro, pechos de plata, vientre de bronze: y en fin algo tenia imperfecto, pues los pies de barro. Tiene el ſanto la cabeça de oro, que ſignifica la caridad de Dios, y los pechos de plata, *Argentum*, ſignifica la dotrina: *Argentum igne examinatum*: el vientre de bronze, la fortaleza para padecer martirio por Chriſto. Y con todo eſto tiene los pies de barro, algunas imperfecciones, como hecho de barro, y eſtas veelas Dios: *Imperfectũ meũ viderunt oculi tui*: Tus ojos Señor, que ſon mas que de lince, las pudieron ver, que otros, como ſi dixera, no. Y aſsi lo que eſpanta es ver, como vna imperfeccioncilla tan pequeña, como no lauarſe las manos para comer, la vieron

Pſal.18

Iob.25

Ioann.13

Daniel.3

Pſalm.16

y echaron de ver los Escriuas, y Fariseos de tã lexos desde Ierusalen, estando los dicipulos en Cafarnaun, y como gente que trataua de cosas tan altas como el culto diuino, y las grandezas de Dios, tã apartadas de naderias, como lo han de estar los tales: *Scitote quoniã mirificauit Dominus sanctum suum*, sabed que Dios descubre sus marauillas a su santo, que quiere dezir, a su abstracto, apartado destas bugerias de aca, y solo ocupado en cosas grandes. Sabeys porque tratan destas cosillas? porque auian dexado este trato grueso de cosas altas, no tratauan del culto diuino, ni de lo que a Dios tocaua: y assi como gente que auia perdido el trato con Dios, se abatia a tratar de las bugerias, y imperfecciones de sus proximos, que es lo que cada dia vemos, que los que no tratan del cielo, ni de la salud de su alma, se ocupan en maripossillas, y en naderias de los demas, son como los mercaderes que tenian trato grueso, y trataua en brocados, pierdense, y en hallando se perdidos: salen de su estado, y dan en tratar en cintillas, passamanillos, alfileres, dignos de llorar, como los del pueblo de Dios, a quien llora Ieremias, y dize: *Filij Syon inclyti, & amicti auro primo quomodo reputati sunt in vasa testea, qui nutriebantur in croceis amplexati sunt stercora*, gente de trato grueso, que trataua en brocados, y telas de oro en piedras preciosas, y perlas orientales: y assi vestiã ellos la tela, y el brocado, como han venido a caer de su trato, y tratan en los pies de barro, y abraçan con sus obras el estiercol de los pies, que solas imperfecciones de sus proximos? si se lauan las manos para comer: mirad que bugeria, como la vieron siendo tan pequeña? porque estauan en personas llenas de luz, y que estauan en compañia de la luz por esẽcia Christo. Filosofia llana es q̃ la luz es medio para ver todas las cosas, y la q̃ las manifiesta seã corporales, o espirituales, y assi dize S. Pablo: *Omne q̃ manifestatur lumẽ est*, todo lo q̃ se manifiesta es cõ luz de donde se

Psalm.4.

Thren. 4.

Ephes.5.

de ſe ſigue, q̃ tãto quãto mas luz tiene vna coſa, tãto mas ſe manifieſta, y ay coſas de tã peq̃ña cantidad, q̃ no baſta qualquier luz para manifeſtarlas, ſino es la del Sol. De dó de, los Atomos q̃ llamais, q̃ ſon vnas ſuſtãcias pequeñitas, de q̃ eſtã lleno el ayre, no ſe vẽ, ni pueden por ſu pequeñez, ſino quãdo eſtã reueſtidos de la luz del Sol, como cada credo experimẽtamos: aſsi eſtas imperfeciones y deſcuydos, de que la naturaleza humana deſpues del pecado eſtã llena aũ enlos Sãtos: *Septies in die cadit iuſtus*, no ſe veẽ ſino en los juſtos, a los quales reuiſtiẽdo el Sol đ juſticia, q̃ tiene naturaleza tã reſplãdeciẽte, q̃ qualquier Atomo de imperfecciõ luego la manifieſta, luego deſcubre los defectos, y imperfecciones minimas: y eſta es vna razõ porq̃ vn deſcuydo tã peq̃ño como no lauarſe las manos para comer, luego ſe deſcubrio. Otra es de parte de la paſsiõ, y odio q̃ cõtra Chriſto, y ſus dicipulos eſta gẽte tenia, y eſto era lo q̃ deſcubria, no ſolo lo q̃ en Chriſto les parecia falta, no ſiẽdolo, pero tambiẽ lo que en ſus dicipulos. Refrã es, quiẽ biẽquiere a Beltrã, biẽ quiere a ſu cã, y lo miſmo quiẽ mal: y aſsi al ſon las pedradas: *Quare diſcipuli tui tranſgrediũtur?* porq̃ vños dicipulos quebrãtã las tradiciones de los ancianos? como ſi dixerã: vos teneis la culpa, que los teneys enſeñados mal, ò ſe lo conſentis, no veis dóde traua el arado? Tiene eſta propiedad el mal querer, q̃ como es deſſeo de mal para el q̃ es aborrecido, buſca, y eſcudriña razones, y cauſa de ſu paſsiõ, y como lo malo es objeto del odio, anda cõ ojos đ lince mirãdo todas las imperfeciones, y deſcuydos, y đ ciẽ leguas las colũbra, aunq̃ ſeã maspeq̃ñas q̃ vn arador: Al reues el amor cubre faltas del q̃ ama, y por grãdes q̃ ſeã le parecẽ peq̃ñas, y aũ no las quiere ver, aũq̃ eſtẽ delãte de los ojos: y en particular ſi ſõ propias. Eſtaua otra rezãdo entrediẽtes, y eſta imperfeciõ echaua đ ver el Sacerdote Eli, y le enfadaua tãto, q̃ no lo podia ſufrir, y robauã ſus hijos en poblado tomã-

do por fuerça las carnes de los sacrificios a los que venia a ofrecer al templo, y nunca acabaua de echarlo de ver, y era, que a Ana no tenia aficion, y a sus hijos si. Tenia Noe tres hijos: el menor gran vellaco, y que no le deuia de tener aficion llamado Cam: otros dos, Sent, y Iacephet. Y quando Noe se embriago y desnudò, el vellacuelo del Cã luego echò de ver la falta en su padre: pero los otros dos que le amauan como a padre, ni la echauan de ver, ni la quisieron ver, sino cubrieronle. Finalmente no ay hombre tan bueno y remirado, en quien el fuego dela passion no descubra, no solamente vna, sino muchas imperfecciones: porque o no las ha de auer (lo qual es imposible en hombre vestido de carne miserable) o la passion las ha de sacar a luz. Nunca aueys visto vna racion de carne muy limpia, por mas que la laueys, si le dà el fuego en la olla, luego se descubre la horrura en la espuma, que sin el fuego no pareciera, assi por mas remirado que sea el santo, como en fin es de carne, y tiene horruras de imperfecciones, y pecados veniales, el fuego de la passion las descubre, por pequeñas que sean. Con ser esto assi, es cosa de marauillar, como los santos y buenos no echan de ver estos descuydos en los buenos, por mas que pongan los ojos en ellos: y la razõ es, porq̃ tãbien ellos estan rodeados de la misma luz. Y assi como vemos aca, q̃ no vee los atomos el q̃ està al sol, assi el santo, vestido del sol de justicia, no vee los descuidos del otro santo, por mas q̃ le mire. Leese, Num. 22. & 23. q̃ auiendo traydo el Rey Balac al Profeta Balaã, para q̃ maldixesse al pueblo de Dios, leuandole a vn monte le dixo, le mirasse, para q̃ viendo las faltas, tuuiesse materia para maldezirle. Y porque de lo mas alto mas se descubre dize: *De summis silicibus video eũ, & de collibus considerabo illum*. Y no descubriendo alguna falta, o imperfeccion en el, sale diziendo: *Moriatur anima mea morte iustorũ, & nouissima mea horũ similia*: Mi alma

Num. 22

Num. 23

en

en vida y en muerte con la de gente tan ſanta: y parecien dole al mal Rey por mirarle todo junto, no auia echado de ver ſus faltas, porque la hermoſura del todo reſulta de las partes juntas: y perſonas ay que todo el roſtro junto no parece mal, ſino bien, y miradas en particular cada faicion por ſi, deſcubrireis, no vna ſino mas faltas. Lleuale a otro lugar de donde vieſſe parte y no todo: *Veni in alterũ locum, vnde partem Iſrael videas, & totum videre non poſsis, inde maledicito ei.* Y mirandole por partes, y no deſcubriendo en el falta alguna, dize: *Non eſt Idolum in Iacob, nec augurium in Iſrael*: no hallo yo, por mas que he mirado, en el pueblo de Dios las faltas que en el tuyo: porque bien conſiderado, ni ellos adoran idolos, ni ſon agoreros como tu y tu Reyno: y con todo eſſo dize: *Veni, ducam te in alium locum, ſi forte maledices ei inde*: y auiendole mirado, no ſolo no halla falta, pero aun comiẽça a dezir, admirado de ver la hermoſura de ſus tabernaculos: *Quã pulchra tabernacula tua Iſrael, vt valles nemoroſi, vt horti iuxta fluuios irrigui, vt tubernacula quæ fixit Deus, quaſi cedros prope aquas*: tanto, q̃ le viene a dezir, q̃ ya que no le maldize, que no le eche tantas bendiciones. Es lo que paſſa al pie de la letra cada dia que llega vn hombre perdido, vn deſalmado, y dize: Venios conmigo por me hazer merced, y de treta en treta le dize: Heos ſuplicado eſſo para que veays quales fulano, que es tenido por ſanto: ſabed que es vn tal, y vn qual: y ſino miralde a las manos con cuydado, que luego ſe os deſcubriran mil faltas. Reſponde el bueno: Por cierto ſeñor, que no he yo viſto en el coſa que me ofenda, no le conozco ſino por muy buen Chriſtiano, tal fueſſe yo. Buelue a inſtar y dize: Eſſo ſeñor, es, porque le mirays a carga cerrada, y por junto, pero preſtad atencion al modo de proceder que tiene, que doblado en ſus palabras, q̃ reueſes de quando en quando. Torna a reſponder: Por cierto ſeñor, haſta la era de aora yo no he viſto en el co-

Num. 23

Num. 24

sa que mala sea. Y anda sacandole a barrera, a que le con sidere por todas partes en dichos y hechos, para ver si le puede hazer dezir mal del, hasta que el bueno concluye con el, diziendo: Dexadme señor, que no puedo yo dezir mal de quien Dios dize bien: *Quòmodo maledicam cui Dominus benedixit?* Como quereis yo diga mal del q̃ Dios dize bien? es vn Angel, ò que vida, ò que palabras del cielo!
Num.22 hasta que viene a dezir: Basta ya señor, dexaldo, *Nec maledicas, nec benedicas*, y a enojarse con el bueno, y apartar le de si, y el le dexa confuso y corrido, como dexò el Profeta al Rey Balac. Donde hallareys las dos cosas que arriba diximos. La pasion del malo como busca los defectos del bueno, porque exquisitos modos, y con que instancia: y como el bueno y santo, porque hablaua Dios en el, y por el, no vee imperfecciones en el bueno, por mas que le mire por junto, ò por partes, de baxo ò alto sitio que le mire, porque està rodeado de luz. El que las vee, es el pecador y malo, porque està en la escuridad y tinieblas de la muerte. Porque assi como el que està a la sombra puede percebir y ver los atomos del sol, assi el pecador que està en la sombra de sus pecados, son los que echan dever estas faltillas en los justos. Y assi se lee en el capitulo decimo del Exodo, que por estar metidos los Egipcios en vnas tinieblas tan espessas, que se podian palpar, podiã ver a los hijos de Israel que estauan rodeados de luz. *Vbicumque habitabant filij Israel, lux erat.* Porque donde quiera q̃ va el justo, va acompañado de obras de luz. Y lo que mas espanta es, ver no se contenten los malos con andar mirãdo las faltillas del bueno, sino q̃ procuran todos las vean, y publicarlas donde mas deshonor les puede venir: y para esto rodearã toda la tierra. Como el demonio para ver si hallaua q̃ fingir alguna falta en Iob, dize: *circuiui terrã & perãbulaui eã.* Y porq̃ el malicioso mirandole auia malicia
Iob.2. do seruia a Dios por interesse: y como Dios lo sabia, auia ma:

maquinado eſta malicia, ſacale a barrera y dize: *Conſideraſti ſeruum meum Iob, quod non ſit ei ſimilis in terra?* Has mirado con atencion a mi ſieruo Iob, que eſtal, que no tiene la tierra ſemejante en todo genero de virtud? *Simplex, rectus.* Y como el traydor del demonio le auia mirado cō malos ojos, y aſsi le auia parecido intereſſal para cō Dios: luego le dize: Si porcierto, que de gracia os ſirue, ſi os ſirue y es bueno, no es por amor vueſtro, ni de la virtud, ſino porque le teneys lleno de bienes, y le cōſeruays en ellos: y ſi no a la prueua, y vereys como os eſcupe al roſtro, y blasfema ſi le tocays al pelo de la ropa: *Nonne tu vallaſti cum operibus manuum ſuarum benedixiſti: verumtamen tange os eius.* Iob. 2. Eſte ingenio es el de ſus hijos del demonio, que rodean el mundo, como ſu padre el demonio, por hallar y deſcubrir vna falta del bueno: y para eſto rodearan el mundo, y gaſtaran ſus haziendas, y atropellaran ſu autoridad. Ay tal en el mundo, q̃ vengan deſde Ieruſalen multitud de Eſcribas y Fariſeos, dexando el templo ſolo, y el oficio y culto diuino, vn camino tā largo: y ſabido para q̃, a publicar vn deſcuydo de los Dicipulos, que comē ſin lauarſe las manos: y eſto delante de todo el pueblo, a quien Chriſto eſtaua predicando. Hóbres ay q̃ miraran, ſi quando les quitays la gorra, eſtendeys biē el braço haſta el ſuelo, ſi vos les preuenis en el quitarla: y ſi ay deſcuydo en algo, miran tanto en ello, que en conſequencia de vna niñeria deſtas, os perſeguiran haſta la muerte: y ſabido porq̃ ſeñor, porq̃ aſsi ſe vſa, y ha de guardar las tradiciones delos paſſados. Leeſe en el libro de Eſter, que eſtando Mardoqueo a la puerta de palacio del Rey Aſſuero: y entrando Aman por la puerta, por ſu deſgracia ſe deſcuydò de quitarle la gorra, como era coſtumbre, y ſola eſta naderia fue baſtante para q̃ les encartaſſe a el y a todo el pueblo delos Iudios, para q̃ en cierto dia les quitaſſen la vida: y tuuiera efeto, ſino fuera por la diligēcia dela Reyna Eſter: aſsi ay Eſter. 2.

muchos: Mandaua Dios, que el altar le hiziessen de pie-
Iosue. 8. dras toscas, y que despues le enluziessen. No quiere Dios apuremos mucho las obras, o los defectos delas obras del justo, que esso es querer labrarlas y pulirlas demasiado, cuya alma es altar de Dios: Desuerte que por vn descuydo vienen estos a hazer aspauientos, como si fuera vn crimen lçsæ maiestatis, y dizen: *Quare transgrediuntur.* Grãdes transgressores, porq̃ traspassan? Mirad como lo exageran y encaraman: pero acertaron a topar con quien no solo no les salio a la parada como se vsa, sino les trato como merecian. O Señor, como parece quien soys! O padre, o amigo verdadero! O hermano y maestro zeloso, como se verifica lo que teneys dicho, que el que nos toca en el pelo de la ropa, os toca a vos en las niñas de los
Zach. 2. ojos: *Qui tangit vos, tangit pupillam oculi mei:* el que os toca
Psal. 104. en la ropa, me toca a mi en las niñas de los ojos. *Nolite tãgere Christos meos, & in Prophetis meis nolite malignari.* No me los toqueys, que son mis predicadores, no me los busqueys con malicia, achaques. Yo os digo Señor, que si llegaran a otro que vos, ellos fueran muy bien despachados, por amigo que fuera, que digo yo amigo, aunque fuera hermano, o hijo, no solamente no les atajara, pero les ayudara, y añadiera azeyte al fuego, porque esto es lo que se vsa oy en el mundo por nuestros pecados, que llega vn hõbre a otro a quexarse, y dize: Ha hecho esto, pareceos bien? y responde: No, sino muy mal, y muy peor es lo que conmigo vso: y esto, aunque sea hermano. Auiendo Iacob hurtado la bendicion a Isaac, viniendole a dar de comer Esau, espantandose grandemente se le quexa, y dize: Vino tu hermano Iacob, y por engañote hurtò la bendicion: y el hermano no se contenta con no escusar a su hermano, y dezir: Por cierto Señor, yo me huelgo, que mejor empleado està en el que en mi, gozelo muchos años,
Gen. 27. sino ayuda a la quexa de su padre, y dize: *Bene vocatum est*

no-

nomen eius Iacob ſupplantauit enim me altera vice primogenita mea antetulit. No es ſola eſta la que el veliacuelo ha hecho, que tambien me comprò la primogenitura y mayorazgo por vna eſcudilla de lantejas, viendome perecer de hambre, que no lo hiziera vn turco. Mas, eſtauaſe Iacob quexando a ſus dos mugeres, Rachel y Lia, de los agrauios que ſu ſuegro Laban le auia hecho, que fuera razon le dixeran ellas? Mi padre os mira como a hijo, y aſsi no ay que penſar os mira con malos ojos, y en la hazienda trataos como a tal, que toda es vna la nueſtra y la ſuya, no ay para que reparar con vueſtro padre en pocas coſas: Pero mirad que negras hijas, no dizen ſino: No os eſpanteys deſſo, porque no ſolamente con vos ha vſado de eſſe mal termino, pero a noſotras no nos trata como a hijas, porque no ſe contenta con auer deſtruydo nueſtra legitima, pero deſpues de auernos la vendido, ſe ha comido el precio della: porque el jornal de ſiete años que le ſeruiſte por mi, y otros tantos por mi hermana Rachel, todo lo ha hundido y diſſipado. No parece que pinta el Eſpiritu ſanto aqui ſino la impiedad delas hijas y hijos que aora ſe vſan, que de los padres que les engendrò dizen mal, y ayudan a quien murmura dellos. Y aſsi confiados eſtos en el mal termino de los hombres, penſaron hallar otro tanto en Chriſto, y erraron el tiro: *Exiſtimaſti inique quod ero tui ſimilis, arguam te, & ſtatuam contra faciem tuam.* Penſaſtes que era yo tan ruyn como voſotros, que perdiendo los reſpectos naturales, ayudays a dezir mal de qualquiera, ſea amigo, ſea diſcipulo engañados eſtays, que no ſoy yo como los amigotes que ſe vſan, y aſsi yo tomo eſta cauſa por mia, y en ſu defenſa os tengo de arguyr de vueſtros pecados, y conuencer, para que otra vez no os atreuays: *Quare & vos tranſgredimini mandatum Dei?* No ay coſa en el mundo que aſsi haga deſparecer defectos agenos, oluidarlos y diſſimularlos, como poner a vn murmurador

Geneſ.

Pſam. 49

sus maldades delante de los ojos. Y porque no salgamos del exemplo del principio, quereys que se pierdan de vista los atomos: poned vn cuerpo grueſſo delante, poned la mano, y vereys como desaparecen. Assi quereys se desaparezcan los descuydillos de los santos, y huyan de la vista de los pecadores, poneldes las sombras de la muerte de sus grandes pecados, mas escuros que el cuerpo opaco delante de los ojos, y vereys como no echã de ver los ligeros descuydos agenos, ni aunque fueran grandes. Lo de quando Christo escriuia los pecados de Escribas y Fa-
2. *Reg.* xi. riseos, deuian de ser tan grandes, que el adulterio en su comparacion era pequeño, y assi huyeron. Pero lo que es a la letra, leese en el segundo de los Reyes: que auiendo escrito el Rey Dauid al Capitan Ioab, pusiesse a Vrias en parte donde mas peligro huuiesse en el assalto, para q̃ muriesse: y auiendole sucedido mal al campo, por auerse descuydado de auer llegado mucho al muro dela ciudad de los Amonitas, que tenia sitiada. Llamò a vn Capitan el General Ioab, y dando parte al Rey del mal suceſſo, cocomo quien sabia esta dotrina que praticamos, le aduierte y dize: Mirad si refiriendo vos, o leyendo el Rey la matança que huuo en el exercito, viereis que se açora y encoleriza, y dize: Gran descuydo es del General permitir os llegassedes tan cerca del muro, y poca experiencia no saber que llegando cerca, auia de caer y descargar sobre el exercito multitud de saetas, y vn gato que estê arriba, puede hazer mucho mal. No se acuerda Ioab, que vna mugerzilla mato a Abimelec, dexando caer vna piedra desde el muro, por llegarse cerca, entonces dixo: Señor tambien murio Vrias Etheo. Y passo assi, que en oyendo el Rey esta razon, quedo mas blando que vna seda, oluidado del descuydo del General Ioab, porque tuuo tanto q̃ murar en el homicidio que representaua la muerte de Vrias, y el adulterio de donde esta muerte auia nacido, que

no

ño mirò mas al deſcuydo del Capitan Ioab, y quedando confuſo, reſponde: Dile a Ioab, q̃ no tenga pena, q̃ ſuceſſos ſon de guerra, vna vez ganar, otra perder: *Varius eſt euentus belli*: Demanera, q̃ es eficaz medio, para que el maldiciente no ponga los ojos en las faltillas de los buenos, ponerle delante ſus defectos: y eſſo es lo q̃ Chriſto hizo con eſtos, diziendo: *Quare & vos tranſgredimini mandatũ Dei?* y ninguno podia hazer eſto tambien como Chriſto, q̃ no ſolo les podia dar en roſtro con los pecados publicos: mas tãbien con los ſecretos q̃ teniã eſcondidos ẽnlo intimo de ſus dañados coraçones. Porq̃ es el q̃ repreſentaua al hijo del hõbre, a quien mandò Dios, *Fode parietẽ*, y veras lo q̃ eſtos hazen, diziẽdo: No nos vee Dios, *Nemo nos videt*: pero guardalo para mayor afrẽta en el cadahalſo vniuerſal quando delante del vniuerſo, *Illuminabit abſcondita tenebrarũ, & manifeſtabit cõſilia cordiũ*. Y entõces cada vno lle uara la afrenta q̃ mere-e, a ora ſolo de los publicos, *Quare & vos tranſgredimini mãdatũ Dei propter traditiones veſtras?* Coſa marauilloſa es ver, quede dislates por tradiciones: q̃ mayor q̃ el q̃ aqui refiere Chriſto: deziã ellos, que no era licito ſuſtentar ſus padres delo que ſe ofrecia a Dios, porq̃ eſtaua ſantificado, y comianſelo ellos y ſus mãcebas. Mirad q̃ fiereza y inhumanidad tan loca, contra el precepto diuino natural de honrar los padres y ſuſtentarles, ſi el q̃ mãdaua tener ſiẽpre panes en ſu tẽplo para ſocorrer al neceſsitado, auia de vedar ſuſtentar a los padres de las ofrendas Quereis ver otra tradicion ridicula. Dezian ellos, que jurar por el tẽplo no era pecado, pero jurar por el oro del grãmal: *Qui iurauerit per tẽplũ nihil eſt, qui aũt iurauerit per aurũ templi, peccat*. Mirad q̃ deſatino, y era porq̃ ellos mas preciauã el oro, q̃ al tẽplo. Que dirã a eſto los q̃ ſi preciã la mitra ò dignidad, es por los 25 ij. de rẽta, y no por el culto diuino. A eſtos dize Xp̃o: Necios, quales de mas reuerẽcia, el oro, o el q̃ le ſantifica, q̃ es el tẽplo? el jurar por el altar

Ioan. 8.

Ezech. 1.

tar, no es nada, pero jurar por el sacrificio que se pone sobre el, gran pecado, que el sacrificio era para ellos: y esso lo que a su parecer era gran inconueniente, que del altar no yua nada en su estima: estos y otros muchos dislates tenian por tradiciones, que venian de mano en mano de los ancianos. Y lo que mas admira es, ver no dauan jamas en inuentar cosa buena y de seruicio de Dios, sino siempre malas, y estas como no se oluidauan? sino antes se guardauan al pie de la letra, harto mejor que la ley diuina. Y esta admiracion me causa lo que passa en esta miserable era, como siempre dan los hombres en inuentar males, totalmente repugnantes a la diuina y natural ley: y esto no vno, ni dos, sino muchos, y cada vno mil inuenciones, contra toda razon y ley: y sino tended los ojos por todos los siglos para venir al que tenemos, desde el principio del mundo aca, y echareys de ver con quede inuenciones salieron. Mirad a Cain con que diabolica inuencion sale de quitar la vida a su hermano, siendo el primer homicida: Quien diera en que vn hombre de su natural, manso apazible, auia de hazer lo que no haze vna bestia fiera, vn tigre, ni vna serpiente? Pues que dire de los hijos del justo Sent, q̃ dieron en escoger mugeres de las hijas de Chan, y mezclarse con pecadores contra el orden diuino, que del impio Chan, primero descubridor de faltas agenas de su propio padre. En que dieron los padres de la ambicion, que fueron casi todo el mundo, sino en hazer adoues, y fabricar vna torre, que conforme a su locura, auia de llegar al cielo. Roboan, en valerse de los hechizeros. Los de Babilonia, de establecer nadie orasse sin licencia del Rey. Baltasar, en profanar las cosas sagradas, los vasos del templo. No ay tiempo para referir los desatinos que han inuentado los hombres contra toda razon y ley. Y con ser tantos los antiguos, son mas los de nuestra infeliz era: y si no, tended los ojos por los disparates que essos herejes

Genc.3. *Gene.6.* *Gene.9.* *Genes.22* *3.Reg.14* *Daniel.6*

Lu-

Luteranos han imaginado, que ſon indignos de referir a-
qui, y aſsi los dexo, porque ſon de las texas arriba, y ven-
gamos a los mas caſeros. Quien tal vio, como queel dia
de fieſta no oya la reziẽ biuda Miſſa: que ſi eſtà en la Igle
ſia, no alce el roſtro para ver a Dios? Que coſa mas fuera
de razon y Chriſtiandad, que dezir, no ha de oyr ſermon
por tantos meſes, ſino le ay en ſu parroquia: pues que en
orden a las vengaças, que entre Turcos no ay las inuen
ciones que entre noſotros: haſe de deſcargar con eſta yeſ
ta palabra: A mentis, no ſe deſcarga ſino con boſetada, à
boſetada con palos, à palos con muerte. No inuentan los
infieles ſemejantes locuras. Que dire de los juramen
tos? ſon tantas las inuenciones de perjuros y blasfemias,
que a las vezes ſe halla corta la Teologia para calificar
vueſtras blasfemias. Pues que en los contratos tan inau-
ditos, los engaños y fraudes, y las vſuras paliadas, y tramp-
pas, que es meneſter de nueuo eſcriuir la doctrina de los
contratos. Demanera, que bien veys dan los hombres en
inuentar pecados contra la ley diuina y natural: y la cauſa
que yo deſto hallo es, porque empleamos todo nueſtro
ingenio y penſamientos, en aquello a que ſomos inclina-
dos, que es al mal deſpues del pecado: *Cuncta enim cogita
tio hominis intenta eſt ad malum ab adoleſcentia ſua.* Y claro
es, que con aquello ſalen los hombres, que mas eſtudian,
y a que mas atienden y pienſan: pues ſi vos no atendeis
ni penſays ſino como inuentareys algun deſatino, como *Geneſ. 8.*
no ſe os ha de ofrecer, principalmente oluidandoos de
Dios, y perdiendole de viſta? *Qui non propoſuerunt in men-
te habere Deũ*: los entrego a ſus perdidos y errados apeti-
tos: y de ay vinieron a ſer *Inuentores malorum*: Inuentores
de maldades. Y lo que es mas de llorar, es, como tantos y
tales deſuarios no ſe oluidan y pierden, ſino vienẽ de ma
no en mano ſin derramarſe, que no ay agua que vẽga ar
caduzada por arcaduzes de plomo, que con tã entero co-

rriente

hizieſſen eſtablecer ley dello, ſo pena de la vida, y noſotros nueſtros delirios, ſo pena de vida, y honra, *Quare vos trãſgredimini mandatum Dei propter traditiones veſtras?* por que voſotros a quien la ley, y ſu obſeruancia eſtà encargada para enſeñarla a los demas, y para hazer la guardar, ſoys los primeros q̃ la quebrãtais por guardar, y tener en pie vñas diabolicas tradiciones cótrarias a los diuinos preceptos. Que los Plebeyos no las guarden, y ſe vayan al hilo de las tradiciones del mundo malo es: mas no es tanto de marauillar, q̃ ſon ignorantes, y no aduierten tanto la repugnancias q̃ eſtas tradiciones hazẽ a la ley de Dios pero voſotros que lo entendeis, y teneis obligacion de apoyarlas, ſeais los que con mas rotura las traſpaſſeis, y pongais tan en ſu pũto vueſtras tradiciones, que por ſola vna y ligera que ſe oluidaró mis dicipulos, os aueis mancomunado, y venis deſde Ieruſalen a quererme ſacar los ojos: *Ego autem dixi forſitam hi pauperes ſunt, & ſtulti ignorantes legẽ Dei, & iudicia Dei ſui: ibo igitur ad optimates, ipſi enim nouerunt legem Dei, & ecce hi magis fregerunt iugũ, ruperunt vincula*, quiere Dios con ſu acoſtumbrada miſericordia eſcuſar a los que pueden tener algun raſtro de eſcuſa, como ſon el comun, y dize, penſaua yo entre mi, por ventura la pobreza que es cauſa de que ocupados en el trabajo, no puedan los pobres ocuparſe tantos ratos en ſaber la ley, y las tradiciones ni diſtinguir entre las buenas, y las malas: es là cauſa que entre el comun no ſe ſepa mi ley: *Ibo igitur ad optimates*, quiero auerlas con los ricos con los nobles, con los letrados de la ley. Tengaſe vueſtra Mageſtad Señor, y no vaya, que ſe le raſgaran las entrañas de dolor, no ſino que tengo de yr, pues vueſtra Mageſtad vera lo que paſſa: *Et ecce hi magis fregerunt iugum, ruperunt vincula*: No ſolamente no la guardan ni quieren, mas enſeñan contra ella, quiebran el yu- *Icrem. 5.*

Esai. 26. el yugo, hazen pedaços las coyundas. Y de ay vienen a dar en tradiciones locas, y perderse todo, como dize por Esaias este Señor: *Quia transgressi sunt leges, mutauerũt ius, dissipauerunt fædus sempiteruum, propter hoc maledictio vorabit terram, & peccabunt habitatores eius: ideoque insanient cultores eius*: Porque quebrantaron las leyes diuinas, y las mudaron en sus tradiciones, y dieron al traste con las amistades y confederacion que entre ellos y yo auia hechas para siempre: por esso seran malditos y pecaran, que es el sumo castigo, quando vn pecado es pena de otros pedados, y como locos daran en inuenciones los letrados q̃ con su dotrina y exẽplo la auian de labrar para Dios. Y si tan amigos soys hombres de inuenciones, inuẽciones santas tiene Dios: *Annuntiate in populis adinuentiones eius*: essas enseña, y sus santos sacan inuenciones para el cielo, no para el infierno: Como Santo Domingo la Cofradia del Rosario. Y terrible cosa es, que aunque sea inuencion sacada del ingenio de Dios y de sus santos, no basta para conseruarse, quanto mas para que se haga tradicion y ley. Y vn solo hombre perdido es poderoso con sola su autoridad, para hazer tradicion y ley los desatinos con que sale: como vn Mahoma: y esto hazelo nuestra mala inclinacion, por razon de la qual, lo malo se nos assienta luego, y lo bueno con gran dificultad, y muy tarde: y por esso les dize Christo a estos: *Quare & vos transgredimini mandatum Dei propter traditiones vestras*? Aũque es verdad Señor merecen este castigo tan aspero de palabras, mas querria saber como la ocasion lo merece, porque parece muy ligera, para que vuestra Magestad les trate tan asperamente? Que va en que digan, no se lauan las manos, y que lo encaramen, si en si es ligero? Lo vno, por la raposeria conque llegaron, diziendo: Vuestros Dicipulos, gente buena son, aunque sus descuydos tienen, pues tienen poco respeto a las tradiciones de los antiguos, no se lauan para comer, es inge-

Psam.

Digitized by Google

es ingenio de doblados, para dezir mal entrar primero di ziendo bien. Buena es la tierra de promission, dezian las espias couardes: mirad que frutos lleua, y mostrauanles el razimo fertilissimo, granadas y higos: mirad como la loauan para que les diessen credito a lo malo que queriã dezir, y assi dizen: Es rezia de arar y cultiuar, y assi mata la gente que la cultiua, comeselos: y ay vnos gigantes, en cuya comparacion somos hormigas. Y otra vez, verdad es q̃ nos dio Dios agua, y la sacò de la piedra: pero no se sigue de ay q̃ nos podra dar pan, y quando se lo dà, dizẽ: Pan nos dà, mas no tiene la sustancia que se requiere: no se nos pega bien al estomago. Fulano, señor, hombre hõrado, amigo de amigos, franco: la verdad es, que algunas vezes passa del pie a la mano: es hablador de ventaja: es vn miente dulce: essa es la mayor mentira. Fulana, muger principal, hermosa, discreta: verdad es, que es algo desenfadada, algo tiene de desembuelta: òzorro, ò lẽgua de escorpió, que para apoyar lo malo, pones primero lo bueno: *Lingua tua continnabat dolos*: Quereys engañar mezclando bueno con malo, *Concinnare*, es entretexer: y assi procuran los tales entretexer mentiras con verdades. Mandaua Dios en la vieja ley, que no hiziessen chamelotes, que sobre hilo no pongan seda, que se corta: assi vos en lo exterior el resplandor de las aguas y seda del chamelote: Bueno es fulano, mas debaxo el hilo, y aun hilaza que se corta: mas no se lauan las manos para comer. Tambien les trata aspera mente, porque aunque en si no parece nada: mas es condicion de vellacos poco a poco yr infamando vn bueno: no es nada: Dizen vn dia vn defectillo. Fulano en lo essencial honrado es, faltillas todos las tenemos, y desautorizays le, oy vn poco, mañana otro poco, y poco a poco venis a destruir la opinion de vn hõbre principal, y desacreditarle: *Muscæ morientes perdũt suauitatem vnguenti*. Entrase vna mosca en vna bujeta de al-

Deuth.8.

Exod.16

Psal.43.

Deut.22.

Eccle.10

galia, poneſe ſobre vna poma d ambar, y enſuziaſe y mue re dentro, no es nada por ſer vna, pero ſi otra y otra, tãtas ſe pueden juntar y morir alli, q̃ echen a perder la ſuauidad de la algalia, y la quitẽ el buen olor, y dẽ en oler mal. Tales eran eſtos Fariſeos Dizẽ vn dia, q̃ no ſe lauan para comer, vna moſca es, no es nada: otro, q̃ cogẽ eſpigas en la fieſta, y no parece bien: otro, q̃ no ayunan, y aſsi los deſ hazen y deſacreditan. A Chriſto dizẽ vn dia: *Potator vini*, Nazareo que beue vino contra ſu inſtituto: otro dia, co me cõ Publicanos: otro, no guarda la fieſta, pues cura en ella, como quien dize: fulano es glotõ, anda en gauilla de vellacos, no oye Miſſa, ni confieſſa, haſta q̃ le infamais y hazeis odioſo en la Republica, y le quitays la capa de ſu honor y fama quando es mas neceſſaria, como es quã do comiença el predicador a acreditar ſu perſona, para q̃ ſe reciba ſu dotrina, como los Dicipulos, q̃ auiẽdo de ſer los maeſtros del mundo, y començauan a acreditarſe: y aſ ſi qualquier coſita les hazia mucho daño con el pueblo, porq̃ eſtaua ſu fama como en flor y cierna, y por conſi guiente començauan a echar de ſi todo el buẽ olor de fa ma de Dicipulos de Ieſu Chriſto, q̃ eſta es la cauſa porq̃ el eſpoſo tenia tãta cuenta con que le cazaſſen las zorri llas pequeñas. y dezia, q̃ deſtruyan las viñas: *Capite nobis* Cant. 2. *vulpes paruulas, quia vinea noſtra floruit*: o q̃ ſon pequeñas es verdad, mas eſtan en flor y cierna, y aſsi po pequeñas que ſean, la deſtruyran. Aſsi por pequeñas que fueſſen las faltas que imponen a Predicadores, que eſtan en flor y cierna, que comiençan a cobrar fama, y dar buen olor: *Chriſti bonus odor ſumus*, que no ſolo no han de hazer coſa que ſea mala, mas ni aun que lo parezca, como per ſuade ſan Pablo: *Ab omni ſpecie mala abſtinete vos*. Mir rad que es tan tierna la cierna de vueſtra fama, y buena opinion, aora que eſtays como en flor, que no ſolo no aueys de hazer coſa que ſea mala, pero ni q̃ aun lo parez

ca,

ca,ni tenga eſpecie de mal,ſo pena q̃ qualquier coſita baſ
tara a deſacreditaros:ymas ſi ſe juntan muchas,porq̃ eſte
murmurar de los Maledicos,es el guſano de la yedra de Ionas.4.
Ionas,q̃ le hazia vna freſca enramada, y le defendia del
ſol.O q̃ no es nada,que puede hazer vna dentelladilla del
guſano,ni q̃ roa vn poquito?es verdad,pero ſi va trepan
do por toda la yedra,y royendo poco a poco vendrale a
quitar la enramada que le haze ſombra,y dexarle deſcu
bierto,y aun deſſeando la muerte. Aſsi vos vais con la
murmuracion como guſano,royendo poco a poco,y tre
pando por la honra,como por enramada:porq̃ la hõra es
la capa q̃ defiende del reſſiſtero de la infamia, y venis à
dexarle deſcubierto,y deſacreditado,y tan laſtimado,de
q̃ todos digan del,y le abraſſen el honor que tiene ſobre
ſu cabeça,por la eſtima que de la honra haze, que le pe
ſa de viuir,y pide la muerte,y la tiene por mejor ſuerte q̃
viuir con tanta infamia:y eſtas ſon las razones porq̃ Chri
ſto les trata aſperamente,y les pone delante ſus pecados
para que deſiſtan de murmurar de los buenos, y boluien
doſe al pueblo para ſatisfazerles del daño que auian he
chò los Eſcribas con lo que parecia niñeria les dize: *Au
dite, & intelligite,nõ quod intrat in os quoinquinat hominẽ,ſed
quod exit de ore*:quiſo,dize S.Tom. Chriſto enſeñar aqui
vna dotrina altiſsima,cõtra la enſeñança de los maeſ- Mat.15.
tros de la ley,que deziã,la ſuziedad de las manos inficio
naua el manjar:y aſsi comer con manos ſuzias era grãpe
cado. El Señor,como verdadero maeſtro enſeña vna
verdad admirable,fundamento de toda la vida, de coſtũ
bres,que llaman ſer moral:y aſsi llamados todos, como
refiere otro Euangeliſta: *Audite omnes, & intelligite*:oyd
todos y entended eſta verdad importantiſsima,no aten
days a las tradiciones que enſeñan Eſcribas y Fariſeos,
q̃ ſon maeſtros ſin verdadera dotrina,ſino a mi a quiẽ el
Padre eterno embio por maeſtro del mundo,y mandò,q̃

como a hijo suyo, y vuestro maestro me oyesse des: *Hic est filius meus dilectus, ipsum audite*, y de todos porque es doctrina que a todos importa, que Señor? que? *Non quod intrat in os*, no ensuzia al hombre el manjar que entra por la boca sino lo que sale del coraçon. Assi explica S. Tomas, y S. Agustin estas palabras, que es dezir: Ninguna cosa destas corporales exteriores, puede hazer malo al hombre. Lo que le haze malo es el pecado que sale dela voluntad del hombre. Para inteligencia desta verdad es necessario presuponer vna doctrina de S. Agustin, en la oracion que se intitula *Contra quinque hæreses*: la qual refiere Santo Tomas, prima secundæ, q. 86. art. 1. Yes q̃ ninguna cosa de naturaleza inferior, puede ensuziar con su tocamiento a las cosas superiores en ser y sustancia, y trae por exemplo al Sol: al qual por ser el lodo y tierra mas baxo en ser, aũque mas le toque no le ensuzia, y assi vereys passa el Sol por el lodo y la tinta, y nada se le pega de negregura ni barro, sino que queda tan limpio y resplandeciente, como si no los huuiera tocado con sus rayos. Y aũ que esto tiene verdad en el barro y tierra, respeto del sol, mucho mas en todas las cosas de la tierra inferiores al alma, respeto de la misma: tanto mas, quanto mas superior es el espiritu a las cosas corporales: que vn cuerpo a otro por mas leuantado que sea, y assi que ninguna cosa del mũdo tiene virtud ni fuerça, ni actiuidad para tiznar vn alma, quitandole aquel admirable lustre y resplandor que la causa la gracia, por mas q̃ ensuzie y tizne al cuerpo en q̃ està. Y essa es la razon porq̃ dize el Espiritu santo la cenizera tiznada en el cuerpo, està en el alma resplandeciẽte como las plumas de la paloma, en que reberuera el sol que parecen tornasol de oro y plata texido: *Si dormiatis inter medios cleros*, q̃ es dezir, *cacabos, penna columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri*: las alas plateadas y las plumas de la cola doradas: assi, que ni las manos por

D. Tho. 1. 2. q. 86. a. 1.

Psal. 67.

lauar

lauar, ni el manjar mas limpio, y comido con manos ſuzias, por mas que puedan inficionar y macular el cuerpo no es poſsible enſuziar el alma: *Non quod intrat in os quoin quinat hominem*: No es el manjar que entra por la boca, lo que la enſuzia, ſino lo que ſale por ella de alla de las entrañas, como ſon los homicidios, adulterios, hurtos, &c. Donde ſe ha de aduertir vna coſa muy curioſa, y es, que como el entendimiento es vna potencia aprehenſiua, que entiende atrayendo las coſas a ſi: y por tanto es como la boca del alma, mientras que no huuiere mas de entender el mal, no peca el hombre, por mas males que entienda: que Dios conoce mas males que todas las criaturas, y no por eſſo es imperfeccion en el el conocerlo, antes es perfeccion. Lo que es malo es, quando los males ſalen de la voluntad, que ſe va por el deſſeo y aficion tras las criaturas contra la ley de Dios, amandolas mas que a ſu Criador: y entonces ſe dizen con propiedad ſalir, porque eſta potencia de la voluntad, va a lo que ama fuera. Y eſto quando es contra la ley de Dios, es lo ſuzio, y lo que con gran verdad enſuzia: Y para mas claridad, el ſaber vos que coſa es hurtar, matar, fornicar, no es pecado, ni os daña ni enſuzia: porque todo eſto para en el entendimiento, lo que a vos y a mi nos daña es, deſſear hurtar, quitar la vida, y eſto lo que nos daña mucho, y enſuzia nueſtras almas. Lo que haze al caſo es, corregira nueſtro hermano con piedad, para grangear aqui la gracia, y mediante ella, la gloria: la qual ſu Magestad que la promete nos dè.

Amen.

SERMO DE CORrectione fraterna.

Them. *Si peccauerit in te frater tuus, vade & corrige eum inter te & ipsum solum.* Matthæi.18.

CONtiene el santo Euangelio de oy, vn precepto el mas necessario y prouechoso, y juntamẽte el mas ignorado: y por consiguiente el mas mal guardado en la Republica Christiana, de los que Dios tiene en su ley, que es el precepto de la correccion fraterna, limosna espiritual: en laqual corrigiendo el hombre a su hermano, le procura sacar del pecado en que està. Y es tan necessario, que es imposible, moralmente hablando, viuir en la Republica Christiana sin el, religiosa y caritatiuamente: porque es sin comparacion mucho mas necessario que la limosna temporal: pues la luz natural nos enseña, que el mayor bien es mas necessario: y el espiritual ya se sabe las vẽtajas que haze al corporal: cuya ignorancia es vna tala y desolacion de las almas, y lionra de toda la Republica, cuya obseruancia, paz y diuina grangeria, con que se grangea el cielo. Y assi Christo, no solamente puso el precepto, mas enseñò el modo como se auia de guardar, y el premio que le respòdia, diziendo: *Si peccauerit in te frater tuus, vade & corrige eum inter te & ipsum solũ: si te audierit, lucratus eris fratrem tuum.* Si pecare tu hermano, ve y corrigele de ti a el solamente: si te oyere, auràs ganado a tu hermano. La primera cosa de notar es, que promulgando y declarando este precepto el Señor, hablaua particularmente con los Apostoles

ſtolés,aunque a todos los fieles comprehende. Llegaron ſe,dize San Mateo,en el principio deſte capitulo los Diſcipulos a Chriſto,con ciertas preguntas,y entre otras coſas que les enſeñò,vna,y la mas principal fue, la doctrina deſte diuino precepto:para enſeñarnos, que aunque eſte precepto obliga a todos,ſegun aquel famoſo dicho: *Vnicuique mandauit Deus de proximo ſuo.* Aunque el traydor de Cain diga,no es guarda ni tiene cuenta con ſu hermano,donde Cain niega el precepto natural,que cada vno tiene de mirar por ſu proximo: *Nunquid cuſtos fratris mei ſum ego?* Por ventura,dize a Dios el fratricida Cain, ſoy yo ayo y guarda de mi hermano? Pero en particular obliga,y con eſpecial vinculo de caridad,a los Prelados y padres eſpirituales:y por eſto dize a ſus Diſcipulos: *Si peccauerit, &c.* Si pecare. Preſupone Chriſto nueſtro bien que ha de auer pecado,y no qualquiera,ſino mortal,ò venial,pernicioſo,ò infame,como ſer vn hombre fornicario,ò ſer mentiroſò de ordinario,aunque ſean mentiras veniales,es coſa infame:porque ay hombres,que ſin que ni para que ſon amigos de corregir,repiten para Corregidores. Tales eran los amigotes del pacientiſsimo Iob, que ſin auer viſto pecado en el, le comiençan a corregir, y dize Eliphaz: *Ecce docuiſti multos & manus laſſas roboraſti,vacillantes confirmauerunt ſermones tui, & genua debilia confortaſti:nunc autem venit ſuper te plaga,& defeciſti,tetigit te,& conturbatus es,vbi eſt timor tuus,fortitudo tua, patientia tua,& perfectio viarum tuarum?* Mirad con que retorica,con que compoſicion de palabras, con que labia quieren corregir al ſanto,que dize,y muy bien: *Ad increpandum verba componitis, & ſubuertere nitimini animũ veſtrum.* Procurays deſtruyr con palabras compueſtas, para reprehenderme,ſiendo yo vueſtro amigo. Mirad q̃ labia,aduierte Iob,q̃ has ſido maeſtro de muchos, y quã do les faltaua fuerça para obrar,tu les esforçauas,y cõ tus palabras

Eccl.17.

Geneſ.4.

Iob.4.

Iob.6.

palabras a los que estauan titubeando para caer, y ofender a Dios, les hazias tales razones, que les confirmauas en lo bueno, y si desfallecia, les esforçauas, pero aora vi-
Iacob. 3. no el castigo sobre ti, y desfalleciste, derribote, no hizo sino tocarte y conturbote: dóde està el temor que a Dios tenias? donde tu fortaleza? donde tu paciencia y perfeció de vida? como si dixera, todo se acabò, o no lo auia, pues en la ocasion nada parece, mas direysme, si pecados veniales son materia de correccion fraterna, pecados ligeros todos los tenemos, porque como dize Santiago: *In*
Prou. 24. *multis offendimus omnes*. Y esto sin duda se entiende delos veniales, como lo del Sabio: *Septies in die cadit iustus*. Siete vezes al dia cae el justo, como si dixera: muchas vezes peca venialmente, pues que todos ofenden en muchos veniales: verdad es que todos tenemos veniales, mas estos si no son de la calidad que dixe, o perniciosos, como ser vno murmurador ordinario, aunque de cosas ligeras o mentiroso, y el querer corregir todos los veniales ligeros, y descuydos faciles, es de Fariseos. Y esse fue vno de los motiuos mas principales que Christo tuuo para reprehender asperamente a los Escribas y Fariseos, quando queriendo corregir a los Dicipulos porque no se lauauan las manos para comer, dizen a Christo: *Quare Discipuli tui transgrediuntur præcepta Seniorum*? Porque tus
Mat. 15. Discipulos trasp assan los preceptos de los ancianos? porque no guardan las costumbres de los mayores? porque no se lauan las manos para comer? Mirad en que niñerias reparan, y que quieren corregir. Ay hombres corregidores sin juridicion, de todo quanto se haze: mas por esso dize Christo: *Si peccauerit*, que ha de auer pecado, o mortal o venial de los que diximos, para reprehender. *In te*, quiere dezir, viendolo tu, o sabiendolo, donde aduierte para corregir el pecado, has de estar tã cierto, que has de tener euidẽcia moral de q̃ tu hermano ofendio: o por vi-

Digitized by Google

vista,o oydo,no de gente maldiciente,mentirosa, o apassionada,q̃ en antojandoseles q̃ oyeron,luego lo afirman como si lo vieran,de quiẽ dize el Sabio: *A facie verbi parturit stultus*: El pecador y necio en assomando la aparencia,o antojandosele,y dandole en la cabeça, vna palabra q̃ assome,està preñado para malparir vn falso testimonio,porque es la piedra que sin manos,sin causa ni razon ni fundamento se desgaja de vñ loco entendimiento, y no topa enel oro,plata,bróze,sino viene a dar en los pies de barro,que no encuentra con ninguna de las virtudes, que su proximo tiene:no con la caridad, significada por el oro,no cõ la obseruãcia de la ley significada por la plata: *Lex Dñi argentũ igne examinatũ*. La ley es la plata, no cõ el bróze,q̃ significa la fortaleza,sino cõ los pies de barro,con las flaquezas y faltillas,y allí dà con la piedra antojadiza de la reprehensíon,cortada por imaginaciõ,sin causa ni ocasion alguna,poresso dize: *Si peccauerit in te*: Si pecare viendolo tu,o sabiendolo:no dize imaginandolo, porq̃ entonces es hazer gran agrauio a la persona q̃ por sola imaginacion se corrige,y dize: *Frater tuus*, si pecare sabiẽdolo tu tu hermano,porque entiendas q̃ lo has de auer con el como con ygual,para q̃ no te espante la dignidad de la persona,y digas: Como tengo yo de reprehender al Grãde,a la Dignidad,sino q̃ entiẽdas en orden a los bienes espirituales. Todos somos hermanos,porq̃ somos hijos de vn padre Dios, mediante la diuina gracia, como dize Christo: *Vnus est Magister vester, omnes autem vos fratres estis, & patrem nolite vocare super terram, vnus est enim pater vester qui in cœlis est*. El padre Dios, y todos vosotros soys hermanos, y no tiene de que, ni porque despreciarse, ni dedignarse de ser hermano, aunque sea el Rey, en la gracia, del mas baxo y humilde en lo natural y tẽporal de todo el mundo,pues el mismo Hijo de Dios, por auer comuni-

cado nuestra naturaleza, haziédose hóbre, como dize S. Pablo, no se desprecia ni confunde de llamarnos a boca llena hermanos: *Qui enim sanctificat, & qui sanctificantur ex vno omnes, propter quam causam non confunditur fratres eos vocare, dicens: Narrabo nomen tuum fratribus meis*: Porque assi el Messias, que santifica los hijos adoptiuos del Padre, como los hijos de adopcion, que son santificados son todos de vn padre Adan, y Iesu Christo, segun que hóbre, tambien tiene gracia como los hijos adoptiuos, aun que el no es hijo adoptiuo, sino natural de Dios. Por esta razon no se confunde, no se desdeña de llamarlos hermanos, como los llama por el Psalmo. 21. diziendo: *Narrabo nomen tuum fratribus meis*: Y en el estado glorioso, quãdo subia al cielo, dize este Señor: *Ascendo ad Patrem meũ, & patrem vestrum Deum meum, & Deum vestrum*: le dize a Madalena: Ve a mis hermanos, y diles: *Vade ad fratres meos, & dic eis, ascendo*: Subo por la ascension a mi Padre, y vuestro Padre, a mi Dios y vuestro. Pues si Dios hombre, ya glorificado no se confunde llamarnos hermanos, y con verdad lo somos: porque no lo será el mismo Rey sin afrenta ni confusion suya? De aqui es puede el humilde oficial corregir, aun q̃ sea el que peca, la persona Real como a hermano: y aun como a inferior, por razõ del delito, aunque esto no se ha de hazer ni conuiene quando ay otro o otros de mas autoridad y prendas que en el caso pueda corregir, y la razon lo dize, porq̃ esta correccion será mas eficaz, por persona mas calificada; que si por la humilde se hiziesse. Pues *Si peccauerit in te frater tuus, vade*: Adonde le embia el Señor? no podia dezir: Si pecare, corrigele? sino: ve y corrigele: Sin duda que para corregir no basta auer pecado, y saberlo, y ser hermano, sino que es necessario cosiderar, si es tiempo y lugar, por que por no ser discretos en esto, acaece muchas vezes no ser bien recebidos, los que si aguardaran algun dia, ò dias

Psalm. 21
Ioan. 20.

dias, fueran muy bien recebidos, y su correcció prouecho sa. Está vno escãdecido en ira, acaba de reñir, veislo vos, claro es, no es buena sazon entonces, esperad que se passe aquella sazon, que sino muchas vezes daña mas que aprouecha. Si Moyses esperara a corregir al Gitano que maltrataua al Hebreo, por ventura lo recibiera bien: mas llegò quando estaua en fragante delito, quando actualmente estaua riñendo y metido en colera: y assi no solo no aprouechò, sino antes dañò, porque se boluio contra el como vn leon, y le llamò homicida, y le dixo enojado: Quien os mete a vos aqui? quié os ha hecho mi juez? por ventura pensays matarme, como ayer matasses al otro Gitano? Mirad como antes daña que aprouecha, quãdo no se espera tiempo y lugar. Pues por esso dize el Señor: Si pecare, sabiendolo tu, tu hermano, *vade*, velo a considerar, velo a pensar, y si fuere menester consultar, sin que se entienda la persona, cõ personas de ciencia y conciencia, si sera buena ocasion o no: y quando vieres es buena ocasion entonces, *Corrige*, no dize, *Increpa, Occide, Exagera*: no dize, riñele, exageralo, ni matale, sino, corrigele, porq̃ lo demas es exasperarle y aniquilarle, sino aduiertele, enseñale, corrigele con blandura y misericordia: q̃ pues es la correccion fraterna, acto de caridad y limosna espiritual. Como la limosna nace de entrañas de misericordia, assi esta limosna espiritual de la correccion fraternal ha de ser con entrañas y misericordia, no con aspereza y furor: *Corripe me Dñe in misericordia, & non in furore tuo, ne forte ad nihilum redigas me*: Corregidme Señor, dezia a Dios Ieremias, como lo pide la correccion con misericordia, y no con aspereza y furor: porque siendo con furor no me remediareys, sino antes me aniquilareis, no sera rehazer, sino deshazer. Assi los justos (desseã los q̃ ofenden) sean los que corrijan: *Corripiat me iustus in misericordia, & increpabit me*: El justo me corregira con misericor- *Iere.* 1.

Digitized by Google

ricordia: Assi el justo de los justos Iesu Christo corrig
la Samaritana con mucha blandura y piedad: *Bene dixi*
Psal. 140 *quia non habeo virũ*: Bien dixiste, no tengo marido. No
Ioan. 4. dize, mala muger, como traes la vida tan estragada y p
dida, hecha cueua de demonios, sino: bien dixiste, porq
el que aora tienes no es tu marido. No le dize: es tu rue
Ioan. 8. sino no es tu marido, ya la adultera no la deshonra, si
dizela: *Nemo te condẽnabit mulier, nec ego te condẽnabo:*
si con misericordia hemos de corregir, por algunas ra
nes que enseña S. Pab. diziẽdo: *Fratres si præoccupatus*
rit homo in aliquo delicto, vos qui spirituales estis huiusmod
struite in spiritu lenitatis considerans teipsum, ne & tu tẽt
Ad gal. 6. Notad por amor de Dios todas las palabras: Herman
pues todos lo somos, si tu hermano *præoccupatus fuerit*
liquo delicto. homo, y no hermano dize, por lo que despu
se explicarâ, *Præoccupatus*, si la passiõ le preuiniere el
de la razon, y como ciego con ella pecare: O de otra
nera, *si præoccupatus fuerit*, si cayere antes que tu, que se
es la flaqueza humana no ay nadie seguro, por leuan
do, firme y en pie que le parezca que esta, que no pue
1. Cor. 10 y de ordinario no cayga: que por esso dize S. Pablo:
stat, videat ne cadat, el que està en pie, en gracia, mire
cayga, como si dixera: que segun la humana flaqueza
cilmente puede caer, y nadie està seguro, pues ni aun l
Angeles con ser espiritus lo estuuieron, como nos aduie
te el santo Iob: *Ecce qui seruiunt ei non sunt stabiles, & in*
gelis suis reperit prauitatẽ, quãto magis filij hominũ qui dom
habitant luteas, & terrenũ habent fundamentũ. Aduertid c
gran atenciõ, q̃ los Angeles q̃ crio Dios para q̃ le siruie
sen, con ser espiritus, y no tener carne flaca, algunos ca
yeron y ofendieron a Dios: quanto mas los hijos de lo
hõbres, q̃ habitan estos cuerpos y casas de barro, cimẽta
das en tierra. No pudo encarecer mas la humana flaque
za para caer, q̃ diziendo morauã en casas de barro, de ta

pie

pieria, cimentadas en tierra Aca quando quereis vna pared sea firme, hazeysla de ladrillo, o de cal y canto: y quãdo no llega vuestro caudal, de tapias: pero para que no se os caya echaysle el cimiento de piedra: y assi tiene alguna fortaleza: mas quando pared y cimiento es todo de tierra, es muy flaca, está muy sugeta a caerse, o có el agua o con el ayre. Pues para significar es sumamente flaco el hombre dize el amigo al santo Iob; que lós hijos de los hombres habitan en casas de lodo cimentadas en tierra: pues por esso dize: *Si præoccupatus fuerit*, si cayere antes q̃ tu, como si dixera: oy por ti, mañana por ti, porque mañana caeras tu, y tendras necessidad el te corrija: pues si cayere antes que vosotros, vosotros que estays aora en pie; que soys aora espirituales, y no carnales, pues aora no caeys: instruyd a los tales con espiritu de blandura: no dize, reprehended, sino instruyd: no dize con espiritu aspero, sino de blãdura: *Vos qui spirituales estis huiusmodi instruite in spiritu lenitatis, considerans teipsum*: Antes parece por ser santos auian de corregir con aspereza: porque los tales son los zelosos de la honra de Dios, como vn Helias, que hizo degollar quinientos Profetas de Baal, y corrigiendo al Rey Acab, le dize: Tu y la casa de tu padre soís los que conturbais a Israel. Digo que Christo vino a moderar este rigor: y assi diziendole los Discipulos, si queria que dixessen baxasse fuego del cielo les respondé: *Nescitis cuius spiritus estis filij.* No sabeys de que espiritu soys hijos, q̃ del espiritu de mansedumbre, blandura y suauidad: y assi dezia este Señor: *Discite a me, quia mitis sunt, & humilis corde.* Aprended de mi esta blandura y suauidad: y esta condicion imitan los santos q̃ estan reuestidos del Espiritu de su Padre Iesu Christo. Mas al reues los pecadores acriminan el pecado, y le corrigen con aspereza y rigor, como Absalon agrauò el delito de su hermano Amon: y Dauid el hurto fingido de la ouejuela de su proximo: todo

Ad Gal. 6

3. *Reg.* 18

Luc. 9. *Matt.* 11

do es, muera, muera, y ayudarles antes a caer, que no a le uantar: porque como ellos estan ya ladeados, darles vn empellon de vna correció aspera, es ayudarles a caer: de
Psal. 61. los quales se quexaua el Profeta quando dezia, *Quousq. irruitis in hominem interficitis vniuersi vos, tanquam parieti inclinato, & macerie depulsæ.* Hasta quando aueys de caer sobre las cabeças de los hombres, y serles pesados y molestos: siempre hiriendo, y quitando la vida con vuestras asperas reprehensiones, no es sino dar del pie al que va a caer, para que dè mas presto consigo en el suelo, como quien a vna tapia, o pared que està desplomada, y inclinada a vn lado, os cargays sobre ella, o le days vna coz, o
1. Reg. 26 puntapie, para que se acabe de caer. No assi, sino como el manso Dauid, que corregia al Rey Saul, y le dezia: *Quem persequeris Rex Israel pulicem vnũ.* A quien persigue V. M. vn Rey de Israel, a vn mosquito: y quando le cortò la ora la de la vestidura, y le tomò otra vez la lança de la cabecera, le dize: Como guardays al Rey de Israel? Mira Rey aqui q̃ quiẽ te quitò la lança, te pudiera quitar la vida. Y assi: *Vos qui spiritales estis huiusmodi instruite in spiritu lenitatis?*
Ad Gal. 6. Y da vna razon admirable. *Considerans te ipsum, ne & tu tenteris.* Considerandote a ti mismo, que eres flaco, y que oy por tu vezino, y mañana por ti: y tambiẽ porque permitirà Dios caygas en los mismos, ò mayores pecados que tu hermano. Como de hecho Absalon, que tã asperamente corrigio a su hermano Amon, vino a caer en mas graues y enormes pecados, vsando mal de las mismas concubinas de su padre publicamente. Pues por estas razones te mãda que le corrijas con blãdura. *Corrige eum inter te & ipsum solũ.* Entre ti y el solo: y la razon lo enseña. Porque si yo puedo curar la llaga sin nauaja, boton de fuego, o sierra, solo con vntarla, crueldad seria vsar de hierro para curarla, pues con el menor daño se han de remediar las cosas que ser pudiere, como nos enseña Dios,

dizien-

do: *Ero quasi homo dans alapas eis super maxilas eorum*, quã do me ofendieren, corrigirelos como a hijos amados, q̃ quãdo hazen alguna trauesura les da el padre tres o qua tro bofetones, y assi dize: *Si autẽ dereliquerint filij eius legem meam, visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum, misericordiã autem meam non dispergam ab eis, neque nocebo in veritate mea*: Si me ofendieren los descendientes de Dauid, visitarelos con el açote, mas no les desamparare, ni les castigare con el rigor de mi justicia. Y assi si con auisarle y corregirle a solas, q̃ es con el menor detrimẽto de su fama, q̃ puede ser le puedo reme diar, no lo puedo dezir, ni a su amigo, ni aun a su mismo padre: assi lo enseña Dios, no solo con palabras, sino con obras. Embia Dios a corregir a Dauid con el Profeta Na tan, y llamale a solas, y le corrige sin testigos. Auian Aaró el sumo Sacerdote y Maria su hermana murmurado de Moyses, y viene Dios en secreto a corregirles. Y assi no ta la sagrada historia, q̃ los apartò del pueblo, para repre henderlos a solas. A Iob en secreto le reprehende, y de lante de sus amigos le loa. Para reprehender la Samarita na embia a sus Dicipulos por corregirla a solas: y assi cõ obras y palabras te enseña y manda: *Corripe cũ inter te & ipsum solũ, si te audierit*: Si te oyere, que dezis Señor? es posible ay hõbre tan necio, tan malo, q̃ no oya la correc cion fraterna, cosa q̃ tambien le està? y como, hõbres ay tan necios, q̃ ni aun del padre que les engendro no la re- ciben. Assi lo dize el Sabio: *Stultus irridet disciplinã patris* Prou. 15. *sui*: El necio no solo no recibe la correccion de su pro- prio padre: pero mofa y haze burla della, que hara del estraño, quando de su mismo padre mofa, y aun son de tan mala digestion algunos, que por el mismo caso que les hagays este bien, os aborrecen: *Non amat pestilens eum qui se corripit*, dize el Sabio en el mismo capi- tulo: El pestilencial, y con mucha razon le llama pesti- *Psal. 88.*

len-

lencial. Porq̃ assi como el que tiene enfermedad de pesti lencia es de muerte, y có gran dificultad sana, quando mu cho vno entre ciẽto: assi el q̃ no solo no quiere ser corre gido, mas antes aborrece al que le corrige, de muerte es, y con suma dificultad sana, pues el pestilẽcial no ama, co mo si dixera: auia de amarle, y no le ama al que le corri ge, como el necesitado deue amar ál q̃ le haze limosna corporal: y mucho mas el pecador necesitado desta co rreccion, auia de amar a quien le haze esta limosna espi ritual: mas no lo hazen assi, sino al reues, que en lugar del amor le responden con aborrecimiento: y aun a las vezes con malas razones, y peores obras, como el Israelita, có corregirle blandamente Moyses, y dezirle: porq̃ riñes con tu hermano? le llamò homicida, y le dize: Quien os hizo a vos mi juez: por ventura quereys me tambien qui tar a mi la vida, como ayer la quitastes al Gitano? Pues por auer en el mũdo hõbres de tan mala digestion, q̃ aun de sus padres no reciben la correccion, ni aman a quien les corrige, antes les aborrecen, y lo muestran con ma las palabras, y peores obras, dize Iesu Christo: Si te oyere *Lucratus eris fratrem tuũ*, si te oyere auras ganado tu her mano. Soberano premio, aunque a esto no se siguiera o tro mayor: auras redimido vn alma, hallado la oueja per dida, rescatado vn cautiuo de la esclauonia del demonio: auras hallado la perla preciosa perdida, por la que Chris to se hizo hombre: q̃ por vna alma sola encarnarâ, segun opinion, y trastornará cielo y tierra: y assi mas ganaras q̃ si huuieras ganado todo el mundo: y tambien en orden a tu alma la saluas, y cubres tus pecados por muchos q̃ sean como lo dize el Apostol Santiago: *Qui conuerterefecerit peccatorem ab errore viæ suæ, saluabit animam suam, & operit multitudinem peccatorum*. Sepa dize el glorioso Apostol Santiago, el que corrigiendo hiziere boluer al ciego peccador en si, y dexar el camino de la per-

Iacob. 5.

diction

dicion, que salua en esto su alma, y cubre muchedumbre de pecados: porque si el que dà limosna corporal redime sus culpas, y las destruye, como dize el Sabio, como el agua apaga el fuego.: *Sicut aqua extinguit ignem, ita Eleemosyna extinguit peccatum.* Ecclesi. 3. Y Daniel aconsejaua al Rey Nabucadonosor, que redimiesse, y pagasse por sus pecados, haziendo limosna, y le dize: Mucho has ofendido a Dios, mas toma mi consejo, y redime con limosna tus pecados: *Verumtamen consilium meum tibi placeat, ô Rex peccata tua eleemosynis redime, & iniquitates tuas misericordijs pauperum.* Dan. 4. Si este efeto haze la limosna temporal, que hara la correccion fraterna, que es limosna espiritual, pues la excede con infinitos quilates a la corporal? Y si el que corrige publicamente, con infamia, y rigor diziendo: Soys amancebado, soys ladron: Como se ha de corregir a los pecadores publicos, y escandolosos, que se precian de sus pecados, y los publican, como las malditas ciudades de Sodoma y Gomora, como enseña San Pablo: *Peccãtes coram omnibus argue*: al pecador publico, corrigele publicamente. Si el predicador, que assi corrige, gana el cielo, y rescata la deuda de sus pecados: Si diziendote yo: di al pecador que morira, si lo dixeres, dize Dios al Profeta Ezequiel, tu saluaras haziẽdo esto tu alma: *Tu saluabis animã tuam.* 1. Thi. 5. Ezech. 3. Que hara el que no en publico, sino en secreto, no quitandole su honra, sino guardandosela, no con palabras asperas, sino con mansedumbre, corrigiendole fraternalmente, le conuirtiere, como este tal saluara su alma, que de pecados cubrira. Esta la ganancia que promete tambiẽ Dios al q̃ como cõuiene corrigiere a su hermano, no sõlo el ganarle y reparàrle el alma, mas el saluar la propia: y siẽdo tan grãde el premio, quiẽ ay que no haga esta diuina y prouechosissima limosna espiritual? Por esto pues dize Christo: *Si te audierit, lucratus eris fratrem tuum.* Y sino dieres, perderemos por esso el trabajo, y el premio del? No

por cierto, sino que como si tuuiera efeto, assi nos lo pagarà la Magestad de Dios, y su mano liberal. Verdad es, que el premio de parte lo que era ganar vn alma, no le aura, pues no se conuierte por nuestra correccion: Mas lo q̃ toca a nosotros, tan enteramẽte nos lo pagarà Dios, como si en realidad de verdad se conuirtiera: porque para Dios, la voluntad eficaz y mas puesta, y mostrada por la obra, quanto es de nuestra parte, es como si se siguiera el efeto. Lo qual monstrò este Señor en el hecho de Abrahan, quando teniendo voluntad de sacrificar su hijo, aunque de hecho no lo hizo, porque el mesmo Señor, q̃ Gene. 22 para prouarle y darle por exemplo, lo estoruò, dize: *Per me metipsum iuraui, quia fecisti rem hanc.* Yo jurè por mi mismo, de hazerte grãdes mercedes, y multiplicar tu descendencia, porque hiziste este sacrificio. Como Señor, que no se hizo? no sacrificò a su hijo? es verdad, q̃ no huuo el hecho y efeto, mas huuo la volũtad eficaz, y el poner de su parte lo necessario: Y esso premia Dios de la mesma manera que si se siguiera el efeto: *Si te non audierit adhuc tecum.* Sino te oyere, no por esso desistas, no te enfades, sino prosigue y lleua contigo dos ò tres testigos, los que mas a cuento de su honor y mas hagã a proposito de su remedio hallares, y tornale a corregir delante dellos: y si esto no bastare, entonces dilo al Obispo en secreto, y como a padre, y no como a juez: y de ay se sigue le ha de corregir en secreto, y no le puede corregir ni castigar en publico. Para que llamar testigos? para que acudir al Superior Prelado? Porque se ha de estimar en tanto el alma de vn hombre, que por su remedio no ha de quedar medio que no se tome: y por guardarle la honra, se han de poner todos los medios: y tambien porque quiere Dios las obras de misericordia, principalmente se prosigan cõ gran perseuerancia, y se lleuen hasta el cabo. Lo qual significò Dios en la tunica de Ioseph, de la qual dize la Escritura

cr tura, le llegaua haſta los pies: y San Bernardo explica, que llegar a los pies, es la perſeuerancia en las virtudes: y el vnguento del Sacerdote Aaron, deſcendia haſta la orla de la veſtidura, porque la miſericordia ha de ſer perfeta y perſeuarante, para que ſe corone en la gloria. *Quam mihi. &c.* D. Bern.

FERIA SEXTA POST tertiam Dominicam quadrageſimæ.

Them. *Cibum habeo manducare, quem vos neſcitis.* Ioannis. 4.

COntiene el Santo Euangelio de oy vn faſſe, q̃ el eterno Padre haze a ſu hijo natural, y le manda de tal manera le guiſe, y ſazone, q̃ por deſſabrido y amargo q̃ le parezca, le ſea mas dulce que la miel: Lo vno, por ſer de la mano de Dios: y lo otro, por ſentarſe a eſſa meſa con hambre. Y aſsi dize el Santo Euangelio, que llegando Chriſto nueſtro Redentor a vna ciudad de Samaria, llamada Sichar, junto a vna heredad de Iacob, viniendo fatigado del camino, ſe recoſtò ſobre el brocal de la fuente ò pozo aſsi: *Fatigatus ex itinere, ſedebat ſic ſupra fontem.* No ſolamente cansado, ſino fatigado del camino, ſe ſentò ſobre el brocal de la fuente. Tanta diſtancia era, Señor, que aſsi os fatigo? No fue la mucha diſtancia, ſino el tiempo y la priſſa, que ſon las coſas que no ſolo cauſan canſacio, pero gra-

fatiga. Caminays vos, aunque no sea sino media legua, al trote, ò corriẽdo, mas os fatiga que si anduuiessedes diez a vuestro passo, y mas si caminays a medio dia con el resestero del sol, que dobla la fatiga. O Señor de mi alma, que apriſſa deuiades de caminar! que al trote y corriendo, pues traya des la mesma espuela, el mesmo azicate, q̃ quando veniades del cielo a la tierra! Que dize vuestra esposa, se espantaua, que la persona Real, el mayorazgo del cielo, viniesse saltando, y brincando con tan grandes brincos, como el ceruatico que salta de vn collado â otro, y de vn monte a otro. Donde significò el Espiritu santo la presteza, y contento con que veniſtes al mundo, como el ceruatico quando està mas contento brinca y salta. Anſi vos esposo de las almas, de contento brincays: y como el brinca para alcançar vn grande y hermoso pasto: anſi vos esposo para alcançar vna gran comida, emplearos en vn famoſisimo pasto. Finalmente Señor, si assi se puede dezir, venis a passo de pobre combidado, que de ordinario van a priſſa y con gran desseo. Y porque lo digamos todo, como esposo apressurado con las espuelas de amor, que son las que sacan de su passo al enamorado, y a todos los que con este azicate son heridos: *Charitas Christi vrget nos.* Y llamase la caridad vuestra y de Christo mas que de Dios, aunque soys Dios: porque Christo y Dios hombre, que lo significa, fue el que mas sintio esta amorosa espuela de la caridad: esta pues es, dize San Pablo. La q̃ nos haze apressurar, y dexar de andar y correr: porq̃ es activa, no solo como el fuego, con ser lo mas que todos los elemẽtos, sino como las llamas de fuego: Valasme Dios, q̃ cosa es vna llama de fuego, q̃ priſſa, vna, y otra, y otra, q̃ instancia, q̃ fuerça, q̃ parece se querria dessasir de la materia del madero, y lleuarse alo alto a su esfera, y ya q̃ no puede en la substãcia, a lomenos en el humo, en cẽtellas, en llamas: si el amor de Xpo le apressura para lleuar-

Cant. 2.

2. Ad corint. 5.

a su

a su esfera, a las almas de los pecadores, a lo alto del cielo, y para esto vna llama y otra, y vna prisa y fuerça incõparable, y ya que no puede en la sustancia, a lomenos por el humo de la penitencia, que saca lagrimas, como el humo por las centellas de los desseos y llamas del amor: *Lãpades eius.* Su caridad, de quien suya? del enamorado de las almas, del Verbo encarnado, no solo como fuego, sino como llamas de fuego, que le hazen apressurar y correr y saltar con grandissimo gusto a este combite diuino. Y assi por esta parte fatigado del camino. Tambiẽ fatigado, por que con el resestero del sol. Valame Dios, Señor, no pudiera diferir vuestra Magestad este camino hasta caydo el sol, alla para puesta de sol, para la tarde, y no en tiempo tan penoso? siempre aueys de venir a deshora, con mal tiempo? si de noche llouiendo y neuando: si de dia, con el resestero del sol: *Aperi mihi soror mea sponsa, quia caput meũ plenum est rore, & guttis noctium.* Si, para obligar mas al alma, para que le de entrada y le combide, porque mayor señales de amor hazer estas dificultosas jornadas: *Operatur enim magna si est.* O que obras tan eroycas haze el amor: el enamorado, ni repara que sea de noche ni de dia, que ab ase el Sol, ò que yele, todo lo traga y pospone, y assi obliga grandemente al alma Y no se yo, que alma tan de pedernal, y diamante, que viendo cansado, sudado y fatigado con el resestero del Sol a Dios, no se apiade, y viẽdole mojado y elado no le abra? y por esso viene a deshora con el calor del Sol a medio dia. Porque el eterno Padre, que le lleua combidado, no combida a esperar, y por llegar antes, y estar esperando Christo la comida va fatigado sudado con vnos entrañables desseos y amor, q̃ le lleuan mas ligero, q̃ si fuera sobre lás alas de los Cherubines, sobre las quales buela y dexa de correr: *Ascendit super Cherubin, & volauit. & volauit super pennas ventorum.* Llegando, corriendo, con tanta prisa, tan assoleado, sudan

Gregor. Cant. 5.

Psal. 17.

fatiga. Caminays vos, aunque no sea sino media legua, al trote, ó corriẽdo, mas os fatiga que si anduuiessedes diez a vuestro passo, y mas si caminays a medio dia con el resuestero del sol, que dobla la fatiga. O Señor de mi alma, que apriſſa deuiades de caminar! que al trote y corriendo, pues traydes la mesma espuela, el mesmo azicate, q̃ quando veniades del cielo à la tierra! Que dize vuestra esposa, se espantaua, que la persona Real, el mayorazgo del cielo, viniesse saltando, y brincando con tan grandes brincos, como el ceruatico que salta de vn collado à otro, y de vn monte a otro. Donde significò el Espiritu santo la presteza, y contento con que veniſtes al mundo, como el ceruatico quando està mas contento brinca y salta, Anſi vos esposo de las almas, de contento brincays: y como el brinca para alcançar vn grande y hermoso pasto: anſi vos esposo para alcançar vna gran comida, emplearos en vn famoſiſsimo pasto. Finalmente Señor, si assi se puede dezir, venis a passo de pobre combidado, que de ordinario van a priſſa y con grandeſſeo. Y porque lo digamos todo, como esposo apreſſurado con las espuelas de amor, que son las que sacan de su passo al enamorado, y a todos los que con este azicate son heridos: *Charitas Chriſti vrget nos*. Y llamase la caridad vuestra y d Chriſto mas que de Dios, aunque soys Dios: porque Chriſto y Dios hombre, que lo significa, fue el que mas sintio esta amorosa espuela de la caridad: esta pues es, dize San Pablo. La q̃ nos haze apreſſurar, y dexar de andar y correr: porq̃ es actiua, no solo como el fuego, con ser lo mas que todos los elemẽtos, sino como las llamas de fuego. Valasme Dios, q̃ cosa es vna llama de fuego, q̃ priſſa, vna, y otra, y otra, q̃ inſtancia, q̃ fuerça, q̃ parece se querria desasir de la materia del madero, y leuantarse alo alto a su esfera, y ya q̃ no puede en la substãcia, alomenos en el humo, en cẽtellas, en llamarasi: el amor d XPo le apreſſura para leuar-

Cant. 2.

2. Ad Corint. 5.

a su esfera, a las almas de los pecadores, a lo alto del cielo, y para esto vna llama y otra, y vna prisa y fuerça incó parable, y ya que no puede en la sustancia, a lomenos por el humo de la penitencia, que saca lagrimas, como el humo por las centellas de los desseos y llamas del amor: *Lampades eius.* Su caridad, de quien suya? del enamorado de las almas, del Verbo encarnado, no solo como fuego, sino como llamas de fuego, que le hazen apressurar y correr y saltar con grandissimo gusto a este combite diuino. Y assi por esta parte fatigado del camino. Tambié fatigado, por que con el resestero del sol. Valame Dios, Señor, no pudiera diferir vuestra Magestad este camino hasta caydo el sol, alla para puesta de sol, para la tarde, y no en tiempo tan penoso? siempre aueys de venir a deshora, con mal tiempo? si de noche llouiendo y neuando: si de dia, con el resestero del sol: *Aperi mihi soror mea sponsa, quia caput meũ plenum est rore, & guttis noctium.* Si, para obligar mas al alma, para que le de entrada y le combide, porque mayor señales de amor hazer estas dificultosas jornadas: *Operatur enim magna si est.* O que obras tan eroycas haze el amor: el enamorado, ni repara que sea de noche ni de dia, que ab ase el Sol, ò que yele, todo lo traga y pospone, y assi obliga grandemente al alma Y no se yo, que alma tan de pedernal, y diamante, que viendo cansado, sudado y fatigado con el resestero del Sol a Dios, no se apiade, y viẽdole mojado y elado no le abra? y por esso viene a deshora con el calor del Sol a medio dia. Porque el eterno Padre, que le lleua combidado, no combida a esperar, y por llegar antes, y estar esperando Christo la comida va fatigado sudado con vnos entrañables desseos y amor, q̃ le lleuan mas ligero, q̃ si fuera sobre las alas de los Cherubines, sobre las quales buela y dexa de correr: *Ascendit super Cherubim, & volauit. & volauit super pennas ventorum.* Llegando, corriendo, con tanta prisa, tan assoleado, sudan

Gregor.

Cant. 5.

Psal. 17.

do,fatigado: *Sedebat sic supra fontem.* Seqdò assi,al reseste ro del sol,como se venia sin enxugarse,ni limpiarse el sudor de su Santissimo cuerpo,sin comer vn bocado, ni beuer vn trago,ni aũ enjaguarse la boca se a delcalor. Finalmente tan assoleado,tan sudado,tan hambriento y sediẽto comollegò,estauase assi como llegò.Ea padre eterno, que aora entra el hospedaje,que es razon se haga a todo hueſped,y mas al que es combidado. No quede Serafin, ni Cherubin,ni de otra Ierarquia,que no se ocupe en regalar este diuino hueſped que viene de camino:lauense le los Santissimos pies,que andã los passos de nuestra Redempcion,vayase al ganado por el mejor bezerro,y dêle del pan floreado que esta en la celestial Ierusalen,acostumbrado a esse delicado pan: *Et adipe frumenti satiat te,* y mientras viene la gran comida,si quiera algo con que refrescar la boca,vn jarro de agua,limpiar el sudor, que assi lo enseñastes vos para hospedar los Angeles â Abrahan,quanto mas para el Señor dellos: *Sedebat sic supra fontem,* Quedose assi: y el Padre eterno mirandose le,y no le apiada.Como Señor,no teneys prometido, y de ordinario vsays con los demas hijos adoptiuos,que quãdo viniesen assoleados les hareys enramada que les refresque? *Erit vmbraculum ab æstu,* dize el Señor por Esays,hara el Señor vna enramada,y si fuere menester,el mismo se hara vn pauellon,y vn quitasol, para defender el gran calor a sus hijos. Y de hecho con su pueblo lo cumplio que viniendo con ellos,como explican algunos,debaxo de figura de vna nube que les amparaua del sol: y de hecho vsò deste regalo con el Profeta Ionas, que estando en vn mõte abrasandole el sol,para defenderle del resestero criastes vna yedra,y le hizistes vna hermosa y apazible enramada: y days la razon de auerle acudido con ella,con este regalo, por el trabajo que auia passado en el camino de solo vn dia, *Laborauerat enim.* Porque auia trabajado.

Psal. 147

Genes. 18

Esay. 25. *Exod.* 13. *Iona.* 4.

Pues

Pues ſi eſto Señor hazeys con Ionas, fugitiuo, y deſobediente, por eſtar trabajado, aunque eſperando la deſtruycion, y caſtigo de los pecadores, que ſera razon hagays con el que es mas que Ionas? No ſolo canſado, y trabajado, pero fatigado, no ſolamente del camino de vn dia, pero de muchos dias, meſes, y aun años, que no ha dexado pueblo, villa, ni lugar, comarca, ni region de Cananeos, Samaritanos, ni Iudea, que no aya corrido, con vn extraordinario cuydado y priſſa, haſta llegar a eſta fuente de Iacob, donde eſta fatigado del camino, no como el deſobediente Ionas, eſperãdo la deſtruycion del pueblo, ſino como hijo obedientiſsimo, eſperando la conuerſion de toda Samaria. Sta Elias por yr perſeguido de la Reyna Iezabel le acudis con refreſco para paſſar ſu camino y hambre, embiandole con vn cueruo cada dia pan, y carne, mayor razon parece ſera la embieys a vueſtro hijo, que viene huyẽdo de toda la Sinagoga, no por miedo de la muerte, ſino por no ſer llegado el tiempo de morir? Por ventura Señor es de pẽor condicion el ſeñor que el ſieruo, el hijo natural, que el adoptiuo, que le dexays ſin ningun genero de reparo, aſſoleado, ſudado, fatigado, hambriento, ſediẽto? *Fatigatus ex itinere ſedebat ſic*: Fatigado del camino ſe queda aſsi ſin regalo. Haze el eterno Padre eſto, para enſeñarnos vna verdad jamas entendida, y es no ſer fauor ni mueſtra de vẽtajas en el fauorecido, acudirle Dios luego en toda ocaſiõ y neceſsidad, antes ſeñal de flaqueza. Quereyslo ver? Mirad los efetos q̃ hazẽ y cauſã los trabajos en el animoſo, y valeroſo, a quiẽ Dios da tãtos, y cõ tãta continuacion, que no les dexa reſpirar. A vn ſanto Iob, no ha acabado el vn mẽſajero, apredrealle las tierras, matale los ganados, derribale las caſas, y en ellas quita la vida a ſus hijos: llagale d̃ pies acabeça cõ aſquoroſas llagas: nole oyẽ ſus criados, perſiguẽle ſus amigos, haſta la miſma muger, q̃ es eſto ſeñor? tãta perſecuciõ, tãa priſſa, tãſin dar-

3. *Reg.* 19

me vado, que aun no me dexays Señor tragár ſaliua: *Nec dimittis me, vt glutiam ſaliuam meam.* Vay ſme Señor dando garrote, que no me dexays reſpirar Quereys ver el efeto maraviłloſo? es hazerle mas fuerte que de bronce, mas duro que de diamante, con los miſmos trabajos, con lo que parece flaqueza, quereys lo ver? Mirad la fortaleza de animo invencible, con q̃ deſpues de todos ellos, dize. Reſpondiendo al necio refran de ſu muger que le perſuadia a que blasfemaſſe de Dios, hombre tan trabajado por el: *Viuit Dominus, qui ad amaritudinem perduxit animam meam, quia donec ſuperest halitus in me, non recedam ab innocentia mea, innocentiam, quam cœpi tenere, nec non deſſeram.* Viue Dios, el qual me ha pueſto en tantos trabajos y con gojas, que mientras me durare el alma en las carnes, y el aliento no me faltare tendre, fortaleza, y no deſamparare mi inocencia, y hizole a eſte Sãto tan fuerte con los trabajos, que viene a dezir: *Omnia possum in eo, qui me confortat.* Ha me hecho Dios tan rezio con los trabajos, que todos los trabajos puedo acometer, y eſta es vna de las coſas en que Dios mas mueſtra ſu onipotencia, ſacando y criãdo de trabajos y flaqueza, ſuma fortaleza. Vna de las coſas en que Dios ſe monſtro, como refiere Moyſes en el Geneſis, fue en firmar los cielos, y hazerlos mas que de bronze en medio de las aguas, y dellas de vna materia tan blãda: *Fecit firmamentum in medio aquarum.* Hizo Dios los cielos tan firmes y duros, el cielo Impirio donde haze particular aſsiſtencia tan fuerte en medio de las aguas; que ſe alçò con el nombre de la firmeza, que es alo que puede llegar, y ſe llamò firmamento, firmeza. Las aguas en las ſagradas letras ſignifican los trabajos: *Intrauerunt aquæ vſque ad animam meam, aquæ multæ non potuerunt extinguere charitate.* El cielo Impireo es el alma del juſto. *Anima iuſti, ſedes eſt ſapientiæ.* Es el Templo viuo de Dios: y aſsi que es en lo que Dios mueſtra mas ſu poder, ſino en ha-

Iob. 27.

Ad Philip. 4.

Geneſ. 1.

Cant. 8.

hazer en medio de los trabajos vn alma firme, fuerte mas que de bronze, hazele vn cielo Impireo incorruptible para todo trabajo: *Cum ipso sum in tribulatione.* Y hagole cielo Impireo: *Glorificabo eum longitudine dierum, y replebo eum, & ostendam illi salutare meum.* Que mas haze en el cielo que esto? Y assi se alça có el nombre de firmeza, ò por mejor dezir, se le da Dios por Esayas: *Vocabuntur in ea fortes iustitiæ, plantatio Domini ad glorificandum.* Gente en q̃ Dios se glorifica y muestra la omnipotencia que mostro, haziẽdo el firmamento de las aguas. Entre todos estos fuertes el Capitan fue Christo, no solo con el assistencia por gracia y gloria en el alma, mas por la personal del Verbo. Y assi para que se muestre incorruptible en medio de los trabajos, aunque venga fatigado del camino, hambriento, sediento, que se este assi: *Sedebat sic.* Mas a los flacos, porq̃ no falten, acude luego, como a vn San Pedro, que porque no faltasse en la confiança, no ha bien temido, quando luego le asse del braço: *Modicæ fidei, quare dubitasti?* A Ionas queda assomadas de impaciencia, y dize, *Bene iracor vsque ad mortem.* Hazele enramada, y cósuelale có razones. A Elias que se despecha de la vida: *Petiuit anima sua vt moreretur,* embiale vn refresco de pan y agua. Mas a Christo valeroso y fuerte, que se quede assi: *Sedebat sic.* Y si os parece que auia de mirar a la calidad de la persona y dignidad de su hijo, mas que a todos, y no le acude: Mirad que en razon de ser medico, acude adõde ay mas necessidad. Vereys vn medico, que va a curar vn enfermo, y mira los pies, y alli aplica las medicinas, y no haze cuenta de la cabeça: como Señor no mirays que es la principal parte la cabeça? No miro esso, porque a ella no acuden los malos humores, està sana, y à los pies si. Assi el medico del cielo, el eterno Padre, a Pedro que acude el humor de poca cõfiança, alli el remedio. A Ionas que acude el mal humor de impaciencia: *Iracor vsque ad mortem*; alli con la enra-

Psa'. 92.

Esay. 61.

Matth. 14.

Ione. 4.

armada. A Elias, que se arremete el despecho de la vida, el pan y agua: pero a la cabeça Christo, a quien ningũ mal humor destos acude, ni puede acudir, como a cabeça sana, que se estè assi, *Sedebat sic.*

Como los dicipulos le hallaron tan hambriento y fatigado, dizenle: Maestro, mirad que es tarde, comed vn bocado. Respondeles Christo: *Cibum habeo manducare, quem vos nescitis.* Estoy esperando vna gran comida, que vẽdra presto, q̃ no sabeys vosotros. Por esso no comeys Señor? para esso guardays la hãbre? Si. Por dos cosas espera vno con hambre la comida: ò por ser tan mala y desabrida, q̃ sino es con mucha hambre no se puede comer: porque como aca dezimos: A la hambre no ay pan malo: ò por ser muy gran comida y de excelentes manjares, para que como hambriento se pueda vno emplear mejor, y dezis: Espero vna gran comida, y por esso para comer con mas gana y mejor aliento me guardo, y por esso no como. Estas dos calidades tenia esta comida q̃ Christo esperaua: por q̃ mirada de parte del mãjar, ensi la mas amarga, desabrida, y asqueroça para el gusto diuino, que se puede imaginar. Vna idolatra, amancebada, suzia, que aunque todo pecador es cosa que abomina, y haze bascas a Dios, *Abominabile Domino impius, & impietas eius.* Abomina Dios al pecador y su maldad, pero aun mucho mas a los deshonestos, por q̃ dellos haze grandes ascos: *Vafada & conspurcata*, dize Dios por el Profeta, à vn alma adultera, amancebada, y cõ mucha razon: por q̃ si la pena, por ser efeto del pecado, apenas se puede arrostrar, por ser dessazonada y acarrear la muerte: *Nunquid potest comedi quod non est sale conditũ, aut quod gustatũ affert mortẽ?* Por ventura puede se comer lo desabrido, estos trabajos sin sal, ni sabor: que los q̃ con fauor diuino lleuan los Sãtos, ya lleuan su sazõ y susal q̃ los saborea: pero los q̃ lleua el pecador, ò lo q̃ gustado trae muerte, como son los grandes trabajos, como si dixera,

Iob. 16.

sa:no. Los Profetas dexã de comer su olla, porq̃ tenia vnas quoloquintidas, vnas yeruas amargas, y dã vozes: *Mors in olla, vir Dei.* Y es necessario Eliseo se la suboree, echando la harina que la sazone: Y assi q̃ es razon haga con tan amargo y desabrido, como vn pecador, cargado de hiel de pecados? No auia otro remedio para tan amargo y asqueroso manjar, sino esperarlo cõ grande hãbre. Porque como dize el Sabio: *Animæ esurienti, etiã amara, dulcia videtur*: era necessaria hambre canina para poderla atrauessar. Y esta es la primera razon, porq̃ espera Christo con hambre, para poderla comer, y q̃ no le hiziesse asco. Esta fue la causa porq̃ con diuino saber, queriendo embiar Dios â San Pedro otra semejante comida, esperò a q̃ vn dia tuuiesse gran hambre: y assi nota el Texto Sagrado, que era tarde, y estaua S. Pedro por comer, y embiale vna comida, vn plato Real del cielo, y ve que venia vna sauana colgada de quatro cornijales del cielo llena de serpientes, sapos, culebras, y animales inmundos, y oye vna vozque le dezia: *Surge Petre, occide, & manduca.* Ea Pedro pues estais cõ hãbre, matad dessa caça y comed: *Surge, occide, & manduca.* Como S. Pedro vio la comida tã asquerosa, cõ estar muerto de hãbre, se le comiença a reboluer el estomago, y dize: Ni por pienso Señor, q̃ en mi vida comi cosa suzia. Que hiziera si le cogiera harto, quando cõ hambre es tal que no se arrostra. Reprehendele Dios, y dize: Como Pedro, y la comida q̃ yo os embio, y he sãtificado, aueis vos de llamar inmũda y suzia. Y esto passò por tres vezes, y ve venir vnos idolatras, q̃ adorauã aq̃llas malas sauãdijas, y entiende aq̃lla era la comida suzia antes, pero sanctificada de Dios, y comela con hambre del desseo, baptizandoles, y recibiendoles a la Iglesia: y dize: Ora se verdaderamẽte, que Dios no es aceptador de personas, sino que ora sea limpio, ora suzio, el q̃ se quiere cõuertir, le recibe en su Iglesia. Y biẽ fue menester se lo mãdasse Dios tres vezes, para

4. *Reg.* 4.

Iob. 6.

Actuũ. 11.

para poderla arrostrar: y assi Christo era bien guardar la hambre para poder comer el coraçon desta muger, mas asqueroſa por los pecados carnales, que todas las ſauandijas del mundo.

Mas ſi miramos el meſmo manjar, ſegun que viene del cielo por la mano de Dios y ſu diuina voluntad, encargado al Verbo diuino, deſde que encarno, que es la conuerſion de los pecadores, para la qual vino al mũdo. De ſuerte, que ſino huuiera pecado no encarnara, es el del dia de oy, vno de los mas excelentes y famoſos platos, que a la mesa de Ieſu Chriſto ſe podian ſeruir, y mas regalado para el, porque ſon los guſanos que le ſaben apanar de miel, como dize el Santo Iob: *Dulcedo illius vermis.* El guſano aſqueroſo del pecador, es el manjar que mas guſto da a Ieſu Chriſto para conuertirle. Y aſsi con hambre era razõ le eſperaſſe para emplearſe en el, como en propio manjar: *Meus cibus eſt, vt faciam voluntatem patris mei.* Mi mãjar es hazer la voluntad de mi padre: y que es? *Voluntas Dei ſanctificatio veſtra*, dze San Pablo la voluntad de Dios es vueſtra ſantificacion, que Chriſto coma coraçones de pecadores que los conuierta: y eſto eſpera Chriſto eſperando la conuerſion de la Samaritana, y ſu tierra, que fue el mejor faſſe que en ſu vida tuuo, y al mejor combite que jamas fue combidado. Ea pues Señor, ſi teneys hambre, mirad que viene ya del cielo otro plato, como el que embio vueſtro Padre a S. Pedro: *Et ecce mulier Samaritana*, Veis aquei la Samaritana. Como Señor le embiays la comida por guiſſar? Quando Abrahan hoſpedò a los Angeles, el y toda ſu caſa le ocuparon en adereçarles la comida, es verdad: pero eſta comida, que es el coraçon de vn pecador, es comida que ninguno ſino Dios la ſabe adereçar, porque es vna caça dura, deſſabrida, fiera: y aſsi ſolo el Verbo diuino la ſabe ſazonar: Porque el ſolo es el que cõ ſus diuinas palabras la ablanda, como dize el Santo Iob: *Deus emoli-*

Iob.24.

1.Theſ.4

omoliuit cor meum, Dios el que ablandò mi coraçon duro, que otro que el no pudiera, el el que la abraſa con ſu platica: *Nonne cor noſtrum ardens erat in nobis, dum loqueretur nobis in via?* O que de bueltas daua para abraſar y aſar aquellos coraçones eladòs de los dicipulos! Y finalmẽte el, el que con ſu voz derrite el alma: *Anima mea liquefacta eſt, vt dilectus loquutus eſt.* Mi alma ſe derritio y ſazonò totalmente en hablãdo el eſpoſo el cuyas palabras ſon de vida eterna: *Verba vitæ æternæ habes*, que ſon tales que atraen los pecadores: Tambien embia el Padre eterno eſta caça por guiſar. Porque no es como en lo tẽporal, que primero lo matan, y deſpues es meneſter eſtè tiempo ſinſazonarſe, y manirſe: a qui en matando la caça eſta ſazonada, que eſſo fue dezir a Pedro: *Occide & manduca.* Matad y comed. Como Señor, no ay mas que matar y comer? no ſe ha de guiſar? En la conuerſion del pecador junto es el matar quitando el pecado, y el guiſar dando la gracia, pues en el miſmo punto ſe quita el pecado, y da la gracia, y por eſſo: *Occide, & manduca.* Ea pues diuino Sazonador de las almas, que ſabeys el guſto de vueſtro padre, como Elau el de ſu padre Iſaac: ya eſtà preſente, començad diuino Señor: *Mulier, da mihi vibere.* Tiene la naturaleza de la gracia diuina tal calidad, y es eſta la naturaleza della, que va dõde quiere, y como quiere, y ſe entra por las puertas, de quien no le buſca: *Inuentus ſum à non quærentibus me.* Como a eſta muger, que por ventura ſe leuantaua entonces de pecar. A Saul quando va a buſcar las jumentillas de ſu padre, deſcuydado de coſas mayores, mãda al Profeta Samuel le combide, y vnja por Rey: y le comunica ſu eſpiritu a los paſtores, quando guardã ſu ganado: a Andres peſcando, a Iuan y Diego remendando las redes. Que es eſto Señor? *O altitudo diuitiarum, ſapientiæ, & ſcientiæ Dei quam incomprehenſibilia ſunt iudicia eius, & inueſtigabiles viæ eius.* O Señor, que incomprehenſibles ſon vueſtros

Iob 23. *Luca.* 24

1 *Reg.* 16. *Ad Rom.* 11.

vueſtros juyzios, y penſamientos. Abreſele el cielo a Pablo, quando va a perſeguir los Santos a Damaſco. Y porque vno de los medios mas ſuaues para hazer bien Dios a la criatura, es pedirle algo, y recebir para hazerle grandes mercedes. Eſta diferẽcia ay entre el demonio y Dios: que Dios pide pequeñas coſas para dar grandes, en fin como quien es: el demonio pide grãdes coſas, y da pequeñas. Pide el demonio el alma, y da vna triſte mançana: da manjar corporal para quitar el eſpiritual, y lo que mas es, da lo que no es ſuyo, como la mançana que no era ſuya ſino de Dios. Al reues, Dios pide coſas corporales para darnos los bienes eſpirituales, pide lo que es ſuyo para comunicarnos mayor bien: pide el agua muerta para dar viua: finalmente no ay mayor renouero que el demonio, ni mas liberal que Dios. Y aſsi es diuino principio entrar, y començar a adereçar eſta comida, pidiendo vna vez de agua para comunicarle la gracia. O diuino ſaber! ò libera lidad infinita! ò inefable merced y don! por vna vez de agua el perdon de los pecados, y la gracia, y aun el cielo! *Potum aquæ frigidæ vitam æternam poſsidebit!* O magnificẽcia de ſolo Dios! No pedis, que ſi ſe os ofrecieren ſacrificios en vueſtro Tẽplo, ſea ſin lepra el que ofreciere? pues como pedis de beuer a vna muger, que ſe leuantò oy de la cama de con el adultero? En la Cruz dize: *Sitio*, quexãdoſe de la ſed, y no ſe quexa de los clauos, porque mas le fatigò la ſed de las animas, que la paſsion. A ya quien oy le mate la ſed, y no ſeamos como los Sayones q̃ le demos hiel de pecados: pide vna gota de agua de vueſtro coraçon, para que veays que tiene ſed de vueſtra ſalud, con eſto ſe contenta. Dauid tenia ſed, y arriſcaron la vida tres
1. *Reg.* 23 Capitanes por traerle vna vez de agua a ſu Rey. A ya oy quien ſin tanto rieſgo trayga a vueſtro Dios vna vez de agua, que no ſe yra ſin premio. En otro tiempo quexauãſe los hombres, que pedia Dios mucho, el mayor cordero,

ro,la harina mas floreada,el incienſo odorifero,el primo genito de todos:Oy ſe modera mas en pedir, porque no nos deſconcertemos con el. En otro tiempo pedia Dios oro,olanda,piedras preciosas:oy ſolo pide de beuer. Que xauaſe Dios,que los Dioſes falſos hazian que les puſieſſen las meſas llenas de manjares, quando venian de camino,y freſcas guirnaldas : y no pide Dios tanto, con venir de camino fatigado. El Idolo Moloc pedia los hijos q̃ ſe los abraſſaſſen,y por contentarle lo hazian. Negocio que no cayò en penſamiento de Dios: *Non aſcendit in cor meum.* Pues como te deſconcertaras oy con Dios,que ſo lo pide a beuer? Iſaac para echar la bendicion a ſu hijo, le pidio fueſſe a caça,yle dieſſe de comer:y oy no te pide ſino vn trago de agua,y dara vna larga bendicion. Quien negara vna lagrima a quien nos dio ſu ſangre? Si al auaro echan al infierno,porque dexo de dar pan â Lazaro,que ſera de ti ſino das vn jarro de agua a Chriſto? A los Amalequitas caſtigò con rigor , porque a ſu pueblo canſado del camino no dio refrigerio,no dio refreſco,como caſtigara al q̃ oy no da refrigerio a Chriſto? *Da mihi bibere* En mucho tuuo el copero de Faraõ q̃ le ſacaſſe de la carcel, para dar de beuer a Faraon. Oy nos ofrece Chriſto el ſalir de la carcel,y el oficio de coperos de Dios. O paſtorzilla triſte,copera de animales iomũdos, Idolatras,a quiẽ das tu amor,da de beuer oy a Chriſto. Ella teazia le reſpõde: *Quomodo tu Iudæus cum ſis, petis à me bibere, quia ſum mulier Samaritana,* Señor como ſiendo vos Iudio,y yo Samaritana,a quien tanto aborreceis voſotros, me pedis de beuer? Mucho atreuimiento parece eſte vueſtro,quereys q̃ yo os haga eſſa merced. *O mulier, ſi ſcires donum Dei, & quis eſt qui dicit tibi: Da mihi bibere, tu forſitan petijſſes ab eo, & daret tibi aquam viuam!* O inmenſa bondad de Dios,y como nos ſufre nueſtras bachillerias, y no ſe enfada con nueſtras deſagradables y mal miradas razones! O muger

3. *Reg.* ii.

Gene. 27.

1. *Reg.* 15

Gene. 40.

ſi ſu-

si supiesse quan gran merced te haze Dios, y que don tan inextimable en pedirte de beuer, y quien es el que te dize: dame de beuer, por ventura tu le pedirias a el de beuer, y te daria agua viua. Es inefable este don y merced, pedir Dios ala criatura, y no por tercera persona, sino por su propia, y prometer de dar agua viua si se la piden, que es la gracia. Porque si en ser Dios no tiene necesidad de los bienes de la criatura, y assi ni de su comida ni beuida: *Si esuriero, non dicam tibi*: Si pide, no es porque tenga necesidad, sino por proueer a la q̃ la criatura tiene: como lo vimos, que dize el Señor, que fue particular merced la que hizo Dios a la biuda Sareptana, en pedirle vna torta de pan en persona del Profeta Elias, para sustentar, no al Profeta, q̃ como le auia sustentado en el desierto por manos de vn cuerno tanto tiempo, le pudiera remediar, y sustentar vn solo dia, sino embiale a pedir para hazerla merced, y por acudir a sustẽtarla todo el tiempo de la hambre. Pues si esto haze quando pide por tercera persona, y es dõ particularissimo de Dios, que hara quando en la propria pide? O muger si entendiesses quanta merced es la q̃ Christo te haze en pedirte vn jarro de agua, y quien es el que te le pide (que es la fuente de agua viua) y como tu le suplicarias de rodillas, que te diesse a beuer: y pues el te pide, euidente señal es que te la quiere dar, que es la suma merced que acá de ley ordinaria puede hazer. La muger como sabia poco de espiritu, todo lo reduze a lo corporal, y dize: Señor, ni teneys en que sacar agua, ni con que, porque ni caldero, ni soga, de donde teneys agua viua? Que torpes halla Dios a los del mundo en negocios de espiritu y alma: y que torpe, que sensual que ha de saber de manjar blanco el que siempre come pan de centeno, y zebollas? Por esso los hijos de Israel no sabian del manjar blanco del mana, porque era delicado, y ellos estauan acostumbrados a los ajos y cebollas de Egypto, y dezia:

Luca. 4.

3. Reg. 17

Man-

Manhu quid eſt hoc, no es la miel dezis aca para la boca del aſno. Que torpes halla Dios alos hombres para las cosas del cielo, haſta el Dotor en Teologia Nichodemus, q̃ groſſero, hablale Dios de la regeneracion del bautiſmo, y el entiendelo de la corporal, y reſpõde y pregunta: *Quo modo poteſt homo naſci, cum ſit ſenex? nunquid poteſt in ventrem matris introire, & renaſci?* Como puede el hombre nacer ſiendo viejo? por ventura puede tornar a entrar grande como es en el vientre de ſu madre y renacer? O que lerdo, que groſſero, y Doctor ſe ſea. Que lexos eſtaua Eli de entender las lagrimas de Ana, q̃ eran de deuocion, pues la llama borracha, y pienſa ſale la ſobra del vino por los ojos. Que lexos eſtà eſta muger de lo que le dizen, que poco leuanta el elpiritu: pienſa que no ay otra agua ſino la del pozo de Iacob, ni otros bienes ni regalos: *Sapientia carnis, ſtultitia eſt apud Deum*: todo lo que alcança la carne, toda ſu ſabiduria es necedad para delante de los ojos de Dios: es como ver hablar y argumentar vn ruſtico delante vn famoſo Letrado, aſsi los mundanos que mas saben de negocios de hazienda y mundo, y es para Dios locura. O que necio es vn hombre en las coſas de Dios, ſiendo auiſado en las del ſiglo *primæ Corint.* 4. Dos coſas ay, que para el mundo ſon algarauia, cruz y conſuelo, trabajos y deſcanſo: *Si Dominus nobiſcum eſt*, dize Gedeon, quãdo el Angel le habla con lẽguaje del cielo, y le dize: Dios eſtè con vos el mas valiente de los hombres: reſponde Gedeon: Si Dios eſtà con noſotros, como nos han hallado los males y trabajos? No lo entendia como podia ſer: *Si Dominus nobiſcum eſt, quomodo inuenerunt nos mala?* Es dificultoſo para los que no tratan de eſpiritu. A los Apoſtoles mas dificultoſo ſe les hizo entender eſta profecia, q̃ la promeſſa de Chriſto: embiaros he el Eſpiritu ſãto, mas lo entendiar: pero dezir, padecere, morire, eſſo no lo acabaron de entender: *Abſconditum verbum*. Eſtas dos coſas ha-

Exod. 16

Ioan. 3.

2. *Reg.* 1.

1. *Cor.* 3.

Iudic. 6.

Luca. 18

hazen escuela de Christo y Euangelio, cruz y espiritu, essa e cõsuelo en los trabajos. Mas: *Neque in quo haurias habes.* Habla del cielo, y conuiertelo a la tierra: al contrario Dios lo que habla el hombre de cosas de tierra lo conuierte en cielo: de agua muerta, en agua viua: de pan de la tierra, cõuirtio la platica en pan del cielo: y dize: *Ioan.6.* *Nõ Moyses dedit vobis panem de cælo verum, sed pater meus dat vobis panem de cælo verum*, que essotro era del ayre. Habla primero del lauatorio tẽporal y corporal: *Nõ lauabis mihi pedes in æternum.* Christo passalo al del alma: *Si non lauero te, non habebis partẽ mecum.* Sino te lauare con mi sangre, no tẽdras parte en mi. Al reues el hõbre: porque tiene puesto su coraçon y entrañas en la tierra, todo lo reduce a cosas *Iob.16.* de tierra: *Effudit in terra viscera mea.* O Señor que ha derramado mis entrañas, mis penſamientos, intenciones, y amor sobre la tierra, y assi estan llenas de tierra. Finalmẽte como nosotros somos de tierra, assi hablamos, pensamos, y amamos cosas de la tierra, *Qui de terra est, de terra loquitur, qui de cælo venit, super omnes est*: el que es de tierra, tiene el coraçon aficionado a su ser de tierra, y como la lengua habla cõforme al coraçon habla de tierra, y todo *Ad Phili.* le sabe a tierra: *Qui terrena sapiunt*, gẽte que todo le sabe a tierra. Como si vos teneys el gusto amargo, todo os sabe amargo, y si dulce a dulce, y esto la causa el gusto y su disposicion buena ò mala: assi como teneys el gusto terreno, todo os sabe a tierra, y nada a cielo, porque no gustais mas de las cosas del cielo que sino huuiesse cielo, en fin como hijo de padre. A esa dezis, si el padre es jugador, y el hijo tambien, dezis: A fe que es hijo de padre: assi: *Primus homo de terra, terrenus, qualis terrenus, tales & terreni.* El pri *1.Cor.15.* mer hõbre de tierra, y aficionado a las cosas de la tierra, qual el terreno tales los terrenos, hijos de padre: *Secundus homo de cælo cælestis, qualis cælestis, tales & cælestes.* El segũ do hombre Christo del cielo celestial, aficionado a cosas ce-

celeſtiales, y qual el padre, tales los hijos: *Qualis cæleſtis, tales & cæleſtes.* Que coſa es ver eſtos hijos del ſegundo Adan, que ni tratan, ni entienden coſa de la tierra, como ſino fueran hijos del padre terreno, ſino todo del cielo, de eſſo hablan, en eſſo pienſan, eſſo apetecen, y todo lo de aca dexan: *Quid enim mihi eſt in cælo & à te, quod volui ſuper terram, defecit caro mea, & cor meum Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum.* Que ay, dize el hijo de Dios David hijo del celeſtial padre en el cielo, y que quiſe que me dieſſes de lo que ay en la tierra: como ſi dixera: Adan deſſeo ni te pido de la tierra. O Dios de mi coraçon, y mi bien, que mi carne y eſpiritu desfallece de puro deſſeo de gozarte: y anſi de ti habla, a ti ſolo deſſea, a ti ſolo ama, como a mi vltimo bien: y tanto que con la fuerça el eſpiritu lleua tras ſi la carne. Y aſsi todos los hijos deſte padre celeſtial, tal el que dize San Pablo: *Conuerſatio noſtra in cælis eſt.* Tal el que dize: *Diem hominis non deſideraui, tu ſcis.* A vos Señor os pongo por teſtigo, que jamas deſſee dia de hombre, como ſi dixera, contento, conſuelo, bien de hombre: que como es de tierra, es terreno: y aſsi quiere dezir: Iamas deſſee guſto, contento, ni vida terrena, y a vos pongo por teſtigo deſto, vos lo ſabeys: y aſsi Chriſto a eſpiritualizar, noſotros a hazerlo tierra. Hablan los diſcipulos de las ſillas de la tierra, y Chriſto muda la platica, y palabras en ſillas y aſsientos del cielo. Habla Chriſto de ſu cuerpo, Tẽplo viuo: *Soluite tẽplũ hoc, & in triduo reædificabo illud*, ellos lo reducẽ y entiẽdẽ dl tẽplo material. Chriſto de ſemilla haze palabra de Dios, del teſoro cielo, de la red de peſcar gloria, haſta d vn grano de moſtaza ſaca eſpiritu: *Simile eſt Regnũ cælorũ grano ſinapis.* Y el hõbre de todo tierra: *Quomodo poteſt hic carnẽ ſuã dare ad mãducãdũ?* Pẽ ſauã la auiã d comer como comiã el cordero a bocados, en propia eſpecie d carne: y Xpo no, ſino dbaxo deſpecies de pãy vino, finalmẽte: *Animalis hic nõ percipit ea, quæ ſũt ſpũs Dei*

Pſal. 72.

Gene. 17.

Ioan. 2.

stultitia enim est illi. O que ineptitud para todo lo espiritual, que ignorancia, que indiscrecion: assi esta muger habla la Christo de la gracia, agua viua, y ella con esta indiscrecion, que todos heredamos, entiende lo y refiere lo al agua material. Mas, dos cosas le dize Christo, lo vno, si supiesses quien es el que te pide agua, y lo otro el te daria agua, y no responde a lo primero, y responde a lo segundo. Mientras el pecador está en pecado, mas quiere la hazienda de Dios, que al mismo Dios, porque quiere a Dios por si, y mas assi que a Dios, por si y por regalarse a si: y assi ama mas las dadiuas, que al que las da: mirale alas manos, y no al rostro, dexa de preguntar quien soys, y vase al *Neque in quo haurias habes.* Vase a lo que ama, el que ama a Dios, por quien es no quiere nada, sino a Dios, y como consiste su Dios para el, en conocerle, lo que primero le pide es su rostro. Moyses: *Ostende mihi faciem tuam.* No dize, si os he caydo en gracia hazedme Rey, dadme honra, riquezas, sino: *Ostende mihi faciem tuam.* Daosme claramente a conocer, y en esto lo pide todo, porque quien le conoce tiene vida eterna, cielo y sumas riquezas: *Hæc est autem vita æterna, vt cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christū.* Y son tan necios los terrenos, que piensan se pueden los gustos y riquezas verdaderas apartar de Dios, y quererse lo vno sin lo otro, riquezas y hóra sin Dios. La aueja vase tras el colmenero, porque lleua las manos vntadas con la miel: assi, el bueno se va tras Dios, q̃ tiene las manos vntadas con admirable miel de deleytes, hóra, bienes eternos, q̃ es lo que dixo el demonio con mentira de Iob, pero es verdad de todos los malos, q̃ por su interes le quierē, no era verdad, sino por quien era y es le queria Iob, como Santo Thom. de Aquino, que diziendole Christo: En que quieres q̃ te pague este trabajo de auer escrito tābien de mi? respodio como Sāto y discreto: *Dñe nō aliā præter te:* la dif-

Exod. 33.

Ioan. 17.

Simile.

discrecion estuuo en que pidio todo lo que podia pedir, honra, riquezas, deleytes: pues todo esso pidio, pidiendo al mismo Dios, por que es imposible apartarlo de Dios: aunque es verdad que en la voluntad del Santo, es como condicional, como si dixera: aunque el que os tiene a vos Señor, no fuera honrado, no rico, no tuuiera deleytes, de todo careciera, y os quisiera a solo vos. O amor desinteressado! amor cortesano en la tierra, amor del cielo, dóde se ama à Dios, por solo quien es principalmẽte. Quereys ver esta fineza de amor en vn Santo: San Aguistin dize à Dios: Si vos Señor fuerades Agustino, y yo Dios, dexara de ser Dios, porque vos Señor lo fuerades. O inestimable amor! o supremo acto de caridad, quanto a la extension, retorno del que hizo Dios haziendose hombre para hazer al hombre Dios, no dexando de ser Dios, que era imposible, sino haziendose hombre, y al hombre Dios de la manera que lo podia ser en persona, y a los demas por gracia: y creo yo que este inefable dicho de Agustino de sta estampa, y hecho, salio y no podia de otra parte: de manera, que los pecadores quieren mas los bienes y hazienda de Dios, que no al mismo Dios, y si fingidamente a Dios por la hazienda, y no por quien es: y lo mesmo es a los hombres, que ay gente en esta era que quieren mas los bienes y riquezas, la hazienda, que a las personas, que a las almas: y si quieren, ò dizen que quieren las almas, es por la hazienda, no por las almas: al reues, los Santos quieren las personas las almas, y no las haziendas: como vn S. Pablo: *Non quæro vestra, sed vos*: no queremos vuestra hazienda, sino vuestras almas. Derrenegad de Sátos que son codiciosos, que essos por mucho que digan quieren vuestras conciencias, mas vuestras riquezas: como esta, que como queria mas el agua corporal, que el conocimiento de Christo, responde a lo corporal, y dexa lo espiritual. Assi quando vieredes que el confessor trata mas de go-

Diuus Augustinus.

2. *Ad corint.* 12.

uernar vuestra hazienda, regir vuestros criados, componer vuestra comida, que del aumento de caridad, de limosna, oracion, y penitencia, no le creays, que es Samaritano como esta muger, que trata de lo corporal, y no de lo espiritual: es hijo del Padre terreno, no del celestial: es de los que todos saben a tierra, y nada a cielo. Tornala el Señor al espiritu, y dizela: El que beuiere desta agua de que tu tratas, tornara a tener sed, mas el que de la que yo le dare, no tornara a tener sed, porque se hara en el vna fuente, cuyo corriente no sea hàzia baxo, como tu le consideras, sino hàzia el cielo, y que llegue y de con el en la vida eterna, y lleue tras si a la fuente que le tuuiere, y donde estuuiere, y de donde saliere: *Qui biberit ex hac aqua, sitiet iterum, qui autẽ biberit ex aqua, quam ego dabo ei, nõ sitiet iterum, sed fiet in eo fons saliens in vitam æternam.* Torna la muger a entenderlo en su grosseria de lo corporal. O Señor, y que trabajo os cuesta guisar esta comida! que demandas y respuestas! y dize: Dadme Señor esta agua, para que me mate para siempre la sed, y no tenga necessidad de venir con el cantaro cargada, y con soga a sacarla desta fuente. Pensaria que auia de hazerle Christo, como zahori, le auia de abrir y enseñar alguna vena de agua en su casa, y assi que tendria vna fuente en casa para beuer, y ahorraria del trabajo que tenia cada dia en yr a la fuente de Iacob. Ea Señor acortad de embites, y poned el medio necessario para sazonarla, que esta muy boua, que no se puede hablar con esta muger cosa de espiritu, que es carnal, y todo lo conuierte en su regalo: tiene estragado el gusto, conozca primero su pecado, y luego conocera el remedio: *Castigasti me Domine, & eruditus sum tanquam inuencus indomitus.* Castigastesme Señor, y có el castigo me enseñastes, q̃ estaua cerril como vn bezerro por domar: *Post quam enim ostendisti mihi, & post quam cognoui, egi pœnitẽtiam, & percussi femur meum:* porque despues que me enseñastes

Gene 32.

ſtes, y yo conoci mi mal eſtado, hize penitencia, y cay en la cuenta. Es ordinario en cayendo en la cuenta vn hõbre de vn diſparate que ha hecho, herirſe con la mano en el muslo, y dezir: O loco ſin juyzio de mi, que he hecho? Ea Señor que es perder tiempo, tratar con el pecador cõſas de eſpiritu: mejor es hazelle primero conocer ſu culpa, cõtra los ignorantes liſongeros, que alos pecadores luego los quieren hazer contemplatiuos con no ſe que ſueños de exercicios, liſongeandoles el alma: *Populeus, qui te beatum prædicantu, ipſi te decipiunt, & viam greſſum tuorum diſſipant*: que eſſo ha de ſer muy deſpues, pueblo mio, los que el primer dia te dizen mi Angel, eſſos te engañã, y te hazen perder el camino verdadero del cielo. Lo que haze al caſo, es hazerlos conocer ſus pecados para que le venga gana de Dios: al que eſta ſano, a ſu parecer burla del medico: pero ſi conoce ſu enfermedad, luego le obece: dezis, no ſoy amigo de medicinas, guarde os Dios de la neceſsidad: el remedio del pecador, es conocer ſu culpa, para que eſtime a Chriſto. A eſte fin van endereçados los trabajos y afrentas que Dios embia a vn alma, para q̃ ſe conozca, y por eſſo con ſoberano artificio Chriſto la dize: *Voca virum tuum*, para que le de peſadumbre no eſtar en buen eſtado. O triſte de mi que ſoy ruin: con que blandura quiere ſacar della el conocimiento de ſu culpa: à Adan: *Vbi es*: A Cain: *Vbi eſt Abel*: à Dauid, cõ parabola. Quãdo Dios quiere conozcas tu flaqueza, con facilidad lo ſabe hazer 4 Regum. 20. quando dize: *Quid dixerũt viri iſti aut vnde venerunt ad te.* Aſsi lo deue hazer el confeſſor: *Sibilus aure tenuis*: pues ay viene Dios debaxo de eſſa ſuauidad y blãdura, llama tu marido, no en tẽpeſtad, como no ſe abre la tierra, no ſe caẽ los cielos, no en fuego, como *Vis deſcẽdat ignis de cælo?* como al principio los Apoſtoles queriã deſcẽdieſſe fuego del cielo cõtra los pecadores, y dize Xpo: *Neſcitis cuius ſpiritus eſtis filij*. Sois hijos d eſpiritu mio

Eſai. 3.

2. Reg. 12

4. Reg. 20

manso, suaue: *In sibilo aure lenis.* Esse es el espiritu de Iesu
31 *Reg.* 19 Christo para los pecadores: *Calamum quassatum non conteret, & lignum fumigans non extinguet*, a la caña cascada
Esay. 42. no la pondra encima el pie, ni al tizon que humea ya, y esta para morirse, no le apagará echandole agua O pecador y que quebrado te ve Iesus, que caña tan quebrada, no ayas miedo que te póga el pie para acabarte de quebrar, antes es el que echa vn diuino sedal a tus quiebras como a caña quebrada, y no te pondra el pie de rigor y braueza, sino con mansedumbre de palabras te dize: *Voca virum tuum.* Es menester a las vezes traer la mano blanda para no deshazer y echar a perder el pecador, que con la dura desespera y se quiebra. Es menester no apagar essa poca esperança que tiene, sino auiuarsela, y animarle para que assi se buelua a Dios. Assi lo haze oy, prometiēdole agua viua, y diziendole con mansedumbre, para que conozca su pecado: *Voca virum tuum*, no dize: llama el adultero, ve mala hembra y llama tu rufian, que esso fuera quebrar la caña cascada, sino: llama a tu marido: lo demas ella se lo diga. Imagino yo, q̄ esta palabra: *Voca virum tuum*, le traspassó el coraçon, y diria: à trayd ora de mi, que no tengo sino vn adultero, pluguiera a Dios vos dixerades verdad: a que mal estado sin marido, y con vn rufian, y necesitada de venir por el agua y lleuarla a cuestas, harta de barrer, y guisar de comer, y no para marido sino para vn rufian. Y assi dize con gran verguença y confusion: No tēgo marido. Respondele Christo, bien dizes, y ya pues tu lo has dicho, no es mucho que lo repita yo: Bien dixiste, no tengo marido, porque cinco maridos has tenido, y el hombre q̄ aora tienes no es tu marido. Que luz le dio a la muger, ver que Christo le auia descubierto su trato y vida: A Señor, por mucho que la caça reuolteaua, en fin como diuino Sacre, despues de auer bolado la vna y otra vez, hecho vna punta y otra, os venis a batir y significarle su mal

esta

estado, y assi caçays y matays la caça, y la sazonays, tanto que ya arrepentida de su pecado, y enamorada de vuestras razones, os conoce por Profeta, y dize: *Domine, vt video Propheta es tu*: Señor sin duda deueys de ser Profeta, y pues lo soys, y auentajado, desatadme esta duda, antigua entre vosotros y nosotros. Nuestros padres adoraron en este monte, y vosotros dezis, que el Templo de Ierusalen es donde conuiene adorar? O mudança de la mano derecha del Señor! antes la trataua Ghristo del espiritu, y ella todo era tratar de tierra: Aora ella mesma trata de la oracion y adoracion, que es lo mas espiritual: ya no de la tierra, no del agua, no del cantaro y soga, sino de donde se ha de adorar al verdadero Dios: y el Señor toma la mano, y enseñale, que ni alli, ni en Ierusalen es el lugar señalado para los que verdaderamente han de adorar al Señor, sino en todo lugar: Ionas en el vientre de la vallena: Daniel en el lago de los leones: Dauid por essos montes, como si estuuiera en el Templo, ò delante el arca del testamento: *In terra deserta, inuia, & in aquosa sic in Sancto*: dize otra letra: *Sicut in Sancto apparui tibi.* Alli en el yermo, en los montes, en los arenales te adoraua, y oraua, como si estuuiera en el Templo Santo. Porque como el hombre lleua consigo el alma y espiritu, y Dios quiere tales adoradores q̃ le adoren en el espiritu y verdad: alli adoran donde se hallan. Que me sirue à mi estar con el cuerpo en el Templo, y con el alma en la manceba, en la plaça, ò mal trato? el verdadero adorar es con el alma, y en el espiritu y verdad, assistiendo el alma en el Templo con el cuerpo: y no es con verdad, quando con solo el cuerpo, y no con el alma se adora. Como la muger oyo esta razon tan viua y sabia, luego le dio el alma era el Mexias prometido, y dexa cantaro y soga, y va corriendo a la ciudad, ya no como pecadora, sino como predicadora de Christo, y dize: Venid y vereys vn hombre, que me ha dicho toda

Dani. 24.

Psal. 62.

mi vida cõmo si la tuuiera presente, no es posible sino q̃ sea el Mexias. Salen todos con ella, lleuan alla â Christo, predicales, y conuierteſe toda la ciudad, y dezian: Ya no creemos por tu dicho, sino por lo que oimos y vemos: y assi el Señor tuuo este dia su fasse desseado, embiado del eterno Padre, sazonado por su mano, y matò la hambre, que de la salud de aquella muger, y toda la ciudad tenia: y dio por muy bien empleado su cansancio, sudor, y fatiga, y hambre. Y tu entonces te regozija, quando para salud de tu alma huuieres caminado, sudado, y fatigadote, que Dios te dara comida del cielo, de regalo te hara vna enramada, te dara aqui gracia, y despues gloria.

DOMINICA QVARTA in quadrageſima.

Them. *Cùm ſubleuaſſet oculos Jeſus, & vidiſſet, quòd multitudo magna venit ad eum, dixit ad Philippũ: Vnde ememus panes, vt manducent hi?* Ioan. 6.

VNO De los atributos diuinos, mas admirable y amable a las criaturas, es el de la diuina prouidencia, porque tiene altiſsimos efetos, a proposito de todas las criaturas, acudiendolas en sus neceſsidades, viendolas muy de lexos y remediandoas. Porque anſi como con la fuerça de su saber nada se le va

va por pies que no alcance y conozca, sin principio y fin: assi con su diuina prouidencia lo prouee, vsando de su acostumbrada suauidad. Y assi hablando el Sabio del diuino saber, que son los ojos de su prouidencia, dize: *Attingit à fine, vsque ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter.* Es la sabiduria y ciencia de Dios tan penetratiua y fuerte, que nada se le passa de largo, ni por alto (como aca dezimos) antes todo lo ve, alcança con sus ojos de lince, y el principio y paradero de todo: y como se acompaña con la diuina prouidencia, como el aue con sus alas, todo lo dispone con suma suauidad: en el disponerlo todo, dize, no ay criatura por minima y vil que sea, aunque sea vn mosquito y vn arador, de quien no cuyde, como si toda estuuiera ocupada en el mosquito, y no cuydara de otra cosa que del, y assi del supremo Serafin, como si no tuuiera cuenta ni pusiera los ojos en nada de lo demas. La figura Hiconia es la que en algo explica esto, porque es con tal arte linea da y pintada, que estando en esta Iglesia, donde ay duzientos hombres, de tal manera mira à todos, que cada vno q̃ pusiere los ojos en ella, dira que a el solo es el que mira: assi es la diuina prouidencia, que assi acude a todas las cosas, que cada vna que mire, como le acude sin faltar, le dira a el solo mira, con el solo tiene cuenta, y a el solo acude: esto es disponerlo todo, y disponerlo suauemente cõsiste en acudir a cada cosa, como es, mas a la mas perfeta. Cierto esta, que aunque la prouidencia diuina en si, y segun que està en Dios, es indiuisible, assi ni tiene mas ni menos, con todo esso en orden a las criaturas y efetos que en ellas causa: a las mas perfetas acude mas, mas a los hombres que al resto del mundo: entre los hombres, mas a los mas allegados à Christo. Esto quiso significar Dios, mandando que en todo su Templo se esculpiessen vnas figuras de Cherubines: pero que en el atrio fuessen de relieue solamente releuadas, en el Templo, como

Sapien. 8.

Similes.

Exod. 25.

como si dixessemos, en el cuerpo de la Iglesia de media talla, en el Sanctasantorum, como la capilla mayor de talla entera, y que las alas fuessen mayores, como los Cherubines yuan sacandose mas en escultura: assi en la Iglesia de Dios, y Templo viuo, que fue desde que el mundo començò hasta aora, siempre ha auido Cherubines cõ alas. Cherubin significa plenitud de ciencia, que es la diuina, y las alas la prouidencia, con que se estiende esta ciẽcia diuina, para disponer y acudir a sus criaturas, y mas a los hõbres, y mas a los de su Iglesia. En la ley de naturaleza, como en el atrio, en la escrita como en el Templo, en la de gracia que aora gozamos, como en el Sanctasantorum: pero con suauidad, acudiendo mas a los de la ley escrita, que a los de la de naturaleza, y mas a los de la ley de gracia, que a los de escrita y natural. Que esso es ser solamẽte releuados los del atrio y con menores alas: y los del Tẽplo de media talla, y con mayores, y los de talla entera, y con mayores alas en el Sanctasantorum, que representaua la Iglesia en la ley de gracia, que es la suma prouidencia que Dios ha tenido ni tendra en su Iglesia militante, y por esso las alas tomauan toda la testera del Templo, sin dexar lugar para otra cosa. De manera, q̃ Dios tiene mas particular prouidencia, con los que son mas perfetos. Pues como el efeto y fin desta prouidencia sea el conseruar lo q̃ cõ diuino saber y poder crio, y q̃ la criatura racional entre otras tẽga necessidad de sustento, sin el qual no es possible cõseruarse, de ay es que en lo primero que ha de poner Dios los ojos, ha de ser en darla de comer, viendo de lexos su necessidad para remediarla, y preuenirla, encargandose de la solicitud de las criaturas, y dexandoles a ellas el simple cuydado, porque ha de ser los ojos de todas, pues todo el cuydado ha de ser suyo. Que por esso el Profeta Zachaeias, dize vio vna piedra que tenia sobre si siete ojos. Por el numero de siete, ya se sabe se significan todos

todos los ojos, pues por la piedra, San Pablo dize, se entiẽde Chriſto: *Petra autem erat Chriſtus.* Pues es dezir, q̃ Chriſto es los ojos de todos, y todos tienen pueſtos los ojos en el, y el es el que ha de mirar por todas las neceſsidades y faltas, antes que vengan para proueerlas. Quereys vn famoſo lugar en el Profeta Zacharias, c. 9. *Domini eſt oculus hominis, & omnium tribuum Iſrael.* Santo Dios, que es eſtos del Señor ſon los ojos del hombre, y de todos los Tribus de Iſrael, que algarauia es eſta? eſtos ojos pueſtos entre el Señor y los hombres, cuyos ſon? del Señor, ò de los hombres? es vna diuina algarauia, digo que ſon del Señor, y ſon de los hombres: mas del Señor primero, y luego de los hombres. Porque ſi el Señor es el que ha de mirar cõ eſtos ojos, y en el han de eſtar todos, y no los hombres, mas ſeran del Señor, que no de los hombres: ſi los ojos eſtan en la piedra, la piedra tiene los ojos, es verdad, pero como eſtos ojos eran de los hombres, y el mirar ha de ſer para proueer a los hombres, ſon de los hombres: pues por ellos ven los hombres en ſus manos ſu remedio, ò porque aunque mas parte cabe a Dios, ſin comparacion del cuydado de proueer a los hombres, algun cuydado queda para el hombre: la ſolicitud, que es el mayor cuydado, es para Dios, el cuydado comun y ordinario, para el hombre: y aſsi San Pedro: *Omnem ſolicitudinem proiicientes in eum, quoniã ipſi cura eſt de vobis.* Todo lo que es ſolicitud poned la y arrojalda ſobre la piedra Chriſto, porque el eſtá encargado de cuydar de voſotros, no oluidãdo vos el hazer las ordinarias diligencias para vueſtro ſuſtento, para comer, ſembrar, arar, &c. Luego eſtos ojos han de ſer de Dios principalmente y vueſtros, y aſsi eſten en medio, y diga el Profeta: *Domini oculus hominis, & vniuerſæ tribus Iſrael.* Y aſsi Señor, pues en vos eſtã todos los ojos, y aſsi teneys gran viſta, y podeys ver de lexos, leuantad Señor eſſos benditiſsimos ojos: *Cum ſubleuaſſet oculos Ieſus.* Mas

Zacha. 9.

1. Petr. 5.

Señor

Señor con vn solo ojo aueys vos, y el hombre de mirar, y prouer? Lo primero dize vno, porque la prouidencia es vna, aũque la executa Dios por muchas y diuersas causas segundas, por medio de los elementos, nubes, cielos, y hombres: tambien vna, porque si ha de andar la prouidencia humana concertada y acertada, todos han de mirar por vnos ojos Dios y los hombres, y todos han de proueer de vna manera, y con el mesmo orden Dios y los hombres: de suerte, que si Dios primero pone los ojos en el sustento espiritual que en el del cuerpo, tambien lo auian de hazer los hombres: y si Dios primero prouee de sustento al alma, tambien los hombres: y en no siendo vnos los ojos y prouidencia de Dios, y los hombres, todo va perdido. Si vos poneys todos vuestros ojos en mirar lo que toca al cuerpo, y todo vuestro cuydado en proueerle lo necessario, y ni mirays ni proueeys lo que conuiene para vuestra alma, ya no mirays cõ los ojos de Dios, ni teneys vnos ojos con el, sino con vuestros ojos proprios, y assi vays perdido: *Va qui consurgitis mane ad ebrietatem sectandam, & potandum vsque ad vesperam, vt vino estuetis, & opus Domini non respicitis*: Dize. Dios a estos tales: Ay, lastima os tengo, que vays ciegos y perdidos, pues mirays con ojos humanos, no diuinos: y assi todo vuestro cuydado es desde la mañana hasta la noche de comer y beuer hasta caer: y assi de lo tocante al cuerpo, y lo tocante al alma, que es lo que Dios mas mira y mas prouee, ni poneys los ojos en ello ni cuydas dello: *Et opus Domini non respicitis*. De rezar, ayunar, dar limosna, ni aun mirarlo, ni verlo de los ojos: y assi Dios vnos ojos y vos otros, perdido va todo, y contra el orden diuino: pues vos lo primero a la mañana el cũydado del cuerpo primero que el del alma, y aũ despues no le teneys della: Dios al reues y los Santos, primero a lo que toca al alma, a la mañana, y aun a media noche: *In matutinis Domine*,

Esai. 5.

Psalm.

mine (dize el Profeta) *meditabor in te, & media nocte surgebam ad confitendum tibi.* O que lindos ojos vnos con los de Dios, que lo primero ponerlos en lo que toca al alma, y luego a media noche tratar de darla sustento con la meditacion, oracion, y contemplacion, y despues al cuerpo, para que sea vno el cuydado y ojos vuestros y de Dios. Ea pues Señor, si en vos estã todos los ojos como en viua piedra, de todo nuestro remedio, no los tengays en tierra, leuantaldos a mirar la necesidad venidera: *Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset, quod multitudo magna venit ad eum, dicit ad Philippum.* Leuanta los ojos este Señor, y viendo la multitud que en su seguimiento venian, dize a Filipo: que le dize? lo primero le diria. Ea Filipo, mirad, alçad los ojos, y mirad la multitud que viene, y la necesidad que se ofrecera: Señor si vos teneys los ojos, como acudis a Filipo? De tal manera tiene Dios los ojos, que tambien los da a los Prelados, a los Reyes, y Principes, que es se cuydado y solicitud diuina, para obrar con suauidad, la traspassa a los que gouiernan, como su virtud la comunica a las causas naturales para obrar, y en esso se conoce su grandeza, que las quiere honrar, no por la necesidad que dellas para ver ni obrar tenga, sino por engrandecerlas y obrar suauemente. Y assi vereys que los siete ojos y siete cuernos que tenia el cordero, como se lee en el Apocalipsis, capite quinto, dize, que embio el cordero los siete ojos a todo el mundo, y que estos ojos eran los Prelados, y Reyes que gouiernan: *Hi sunt septem spiritus, missi in orbem terræ*: que es dezir, que el auer de mirar y proueer del sustento espiritual, y corporal, y su solicitud, la trasladò en los Prelados, y Reyes que gouiernan, porque estos han de ser espiritus y ojos: espiritus, para dar exemplo, como Angeles, para acudir a las necesidades ordinarias con presteza, como sino tuuieran cuerpo, sino fueran espiritu todos: ojos, porque han de mirar *Apoca. 5.*

Digitized by Google

mirarlo todo, y preuenir a las necesidades, y assi ojos y Angeles han de ser, y assi lo entendia San Pablo: auia este diuino cordero dexado la solicitud y ojos a los Prela-
Ad Roman. 12. dos, pues dize: *Qui praest in solicitudine.* El Obispo, el Rey, el que gouierna con solicitud. Pues como Pablo, no dize San Pedro, que la arrojemos en Dios? como dezis que la han de tener los Prelados? Lo vno, porque se la cometio Dios, quando embio al mundo sus ojos este cordero: y lo otro, porque la mesma es de Dios, y de los Prelados de
Simile. Dios y dellos, como efetos naturales, no dexando de ser del Señor, y primera causa porque sean del cielo, que es causa segunda: assi aunque sea de Dios la prouidencia, como de primera causa, no por esso dexa de ser de los Prelados como de segunda: y por consiguiente la solicitud es de Dios y de los Prelados. Mas veamos Señor si days los ojos como cordero, y dalos tambien como piedra, pues vos soys la primera piedra y cordero con ojos. Esso no, porq̃ el dar el cordero los ojos, es comunicar la prouidencia humana a los hõbres, quedãdose cõ la diuina. Y q̃ fuera de nosotros, si de tal manera dexara Dios la solicitud y cuydado, que toda la trasladara en los hõbres? como vieran las necesidades por venir, esso fuera ser Dioses: *Dici-*
Esa. 41. *te nobis uentura, & dicemus quia dij estis uos.* Dezidnos lo venidero, tened ojos que lo alcançe de vista, y diremos que soys Dioses. Los ojos humanos nos da como cordero, q̃ significa a Dios hombre, que solo se estienden para mirar de vn año para otro por la experiencia que tienen, y assi para proueerse de vn año para otro. Mas los diuinos, esso no, que por esso los siete ojos se quedan en la piedra siempre, que significa la firmeza de Dios, q̃ puede ver de muy lexos. Que fuera de Egipto, si como Dios auia dado los ojos de cordero, digo humanos, al Rey Faraon, no se quedara con los de la piedra diuinos? como alcançara a ver la necesidad, que despues de siete años auia de venir?

venir, pereciera toda la tierra: y por esso acuda la piedra con sus ojos: y viendo la necessidad, dè auiso a los ojos en sueños para q̃ se remedie como aora a Felipe, y los demas Discipulos, q̃ auiã de ser Prelados, y diga: Alçad los ojos Felipe, y mirad lo que no alcançan los vños y los mios, si, la multitud que viene, y la necessidad que ha de ofrecerse de sustentarla. Tambien Señor querria saber como preguntays a Felipe como prouereys de comida a esta gente? y no solo le dezis que mire la necessidad, sino que como se prouera? Como puede Felipe, ni los Prelados y Reyes prouer, pues ni pueden dar virtud a la tierra para lleuar fruto, ni dar las aguas de Abril y Mayo para que se sazonen, ni embiar yelo para que se arraygue, ni influencias del cielo, y calor para que frutifique, y salga lo que està muerto en la tierra? Esso es lo que toca a Dios, a la piedra y sus ojos. Y en esso, sino es por nuestros pecados, tiene tanto cuydado para sustẽtar los que le sirven, que no quita ni aparta sus diuinos ojos, desde el principio del año, hasta el fin: quando los Prelados y Reyes duermen, està Dios prouyendo del yelo y influencias, de la Luna, estrellas y planetas: quando estan comiendo, del calor del Sol, y esto con tanta infalibilidad, que viene por esta parte derecho el año como vna vira. Seruid vos a Dios, y vereys, que no aureys dicho, pan sera menester para comer, quando todas las criaturas tienẽ vna griteria y vozes para que esto no falte: que la tierra da vozes a las nuues, y dize: Nuues, agua para que lleue yo frutos, y las nuues a los cielos. Cielos, influencias: y los cielos a Dios: Señor, concurso para que coma el juño: y en haziendo Dios del ojo, luego acuden todas, y se los ponen en las manos, dize el Profeta: Quando los hombres bueluen a su Dios: *In die illa, dicit Dominus, exaudiam cœlos & illi exaudient terram, & terra exaudiet triticũ, & vinum & oleum, & hæc exaudient Israel:* Si Dios oyra a los cielos dar *Oseas.*

vozes,y si los cielos oyen a la tierra, luego la tierra vozea a los cielos,y a la tierra los frutos,y los hombres amigos de Dios a los frutos:y assi vienen derechamente como vna jara,en quanto a la prouidencia que está de parte de Dios,hasta ponerse en las manos de los hombres, de las de los Prelados y Reyes. Ay es donde faltan los ojos prouidencia y remedio.Ea Felipe,*vnde emamus panes vt manducent hi?* O Señor y como llegays a casa de miserables,y a coraçones estrechos,que piensan les ha de faltar el pan,agua,y aun el ayre! Responde Felipe:*Ducentorum denariorum numminan sufficient vt modicum quis accipiat: sexcentamillia peditum sunt*,dize Moyses, *& tu dicis dabo escam?* O prouidencia humana,que corta, que estrecha,que falta eres!como si dixera: No ay que tratar de esso,que es imposible proueerles aqui. Lo vno,por no auer pan,y lo otro,porque aunque lo huuiera,con dozientos reales no se comprara para dar vn bocado a cadavno. O corta,ò miserable prouidencia humana! Que os parece Señor? estaua bueno nuestro partido, si como les distes los ojos de cordero,la prouidencia digo,como a hóbres les dierades los de piedra,esto es la diuina prouidẽcia,bien nos remediaran? Por esso vuestra Magestad se quedò con los ojos de Dios,como verdadera piedra para remediarnos. Mas antes que vuestra Magestad tome la mano,no solo se lo pregunte,mas mandeles acudã. Lo vno,por mandarselo Dios,y lo otro, por la obligaciõ natural que tienen a los hombres. Assi dize vn Euangelista, que dando prisa al Señor sus Discipulos, que los dexasse ya de predicar,para que se fuessen ellos a buscar de comer. Respondio Christo: No tienẽ necessidad de buscar lo,daldes vosotros de comer:*Non habent necesse ire, date vos illis manducare.* Con quien hablays Señor? Con vosotros los hombres,que en razon de serlo, teneys precisa obligacion de acudirles,enseñandoos esto vuestra mis-

ma

ma naturaleza, que lo mas cercano ha de acudir a reparar la falta. Quando en el vniuerso ay alguna falta, en el ayre pongo por caso, el elemento mas cercano le acude; porque no se dê vazio, como veys cada credo en las ventosas, que como se subtiliza el ayre, y el fuego consume las estopas, porque no se dè vazio, acude luego el ayre mas cercano, y si no acudiria la tierra y subiria como vna jara contra su particular inclinacion, o por mejor dezir, fuera della, o como otros dizen, mas conforme a su natural, porque no se dè vazio, y assi se destruya el orden tan concertado del vniuerso: aunque el hombre por ser vn mundo abreuiado, communica con todas las criaturas, con ninguna tanto, a ninguna dellas tan cercano como a otro hombre, pues son de vna misma especie y forma. Y assi es el, que en auiendo alguna falta en el hombre, està mas obligado a suplirla, y assi se lo manda Christo nuestro bien: *Date vos illis manducare*: vosotros hombres, dad de comer a essos hombres, que lo contrario seria monstruosidad. Con todo esso Señor, no lo haran sino es por fuerça. O confusion! O verguença! O monstruosidad inaudita! que no aya vna entre todas las criaturas, sensibles y insensibles, racionales y irracionales, criatura que en mandandole Dios que prouea al hombre no lo haga al momento, y que solo el hombre sea el que falte, el ingrato a las mercedes recebidas. Ea Señor, mandad a la que està mas lexos del, y assi menos obligada, que es la piedra, que solo comunica con el hõbre en el ser, que en la falta de agua le prouea. Dize Dios a Moyses: *Loquere ad petram, & illa dabit aquam.* Dile, que yo lo mando Y sino fuera por la falta de fe de Moyses, al instante la diera: y assi si la segunda vez que tocò la vara, dio agua en abundãcia blanda como el aze, te, y dulce como la miel. Y lo q̃ mas es, q̃ el comiẽte se yua por todo el desierto tras el pueblo

para que beuiessen del: *Bibebant autem de consequenti eos petra*: yuase tras ellos el arroyo q̃ salia dela piedra, quien tal obediencia, y tal gana de acudir al hombre por mandado de Dios jamas vio? Ea nuues Dize Dios, embiad mãjar dulce para que coma mi pueblo: *Maõdabit nubibus desuper*: y embiaronles manjar tan dulce y sabroso, que tenia el sabor y dulçura de todos los manjares. como si abriera las puertas del cielo, y de alla se le embiara Dios. Manda a los ayres, que les traygã aues: *Transtulit austrũ de cœlo, & induxit in virtute sua aphricum*: y como llouidas cayan las codornices, y las carnes como poluo de la tierra alli junto a sus tabernaculos. Manda a la vallena, y dà de comer a Jonas tres dias en su vientre. Manda a vn cuervo, que de suyo es voraz, y lleua cada dia a Helias pan y carne sin tocarlo el. Manda a vn Angel, y luego le baxa comida de pan admirable, y de mucho sustento, y agua, y le despierta para que coma. Mirad como todas las criaturas acuden a remediar a los hombres. Ea pues Señor, mãdadlo al hombre. Embia vn Angel al Profeta Abacuc, y dizele quando el yua cargado con panes, y su olla para si y sus segadores: Profeta, Dios manda lleues essa comida a su siervo Daniel en Babylonia al lago de los leones: y no solo no lo haze luego, mas escusasse y dize: *Babylonem nescio*, y *lacum non vidi*: que ni se a Babilonia, ni he visto tal lago: y es menester que le asga el Angel de aquellas greñas, y como por fuerça le haga lleuar la comida, y suplir la necessidad del hombre: de suerte que el mas obligado menos acude, con mandarlelo Dios, sino todo es escusas: estamos en despoblado, no bastaran dozientos reales para que cada vno coma vn bocado: y el que mas se alarga dize, que tienen cinco panes de cenada, y dos pezes: pero esto que es entre tantos? Torne V.M. y prueue a mandarselo, como a gente no solamente obligados como hombres que a las vezes se disculpan y dizen: Esso no

está

está à mi cargo. Para esso puso Dios Prelados, y se lleua la honra y dineros: y Reyes y Principes, pues lleuan las maduras, lleuen las duras: *Date vos illis manducare.* Vosotros Obispos que comeys el patrimonio y parte de Dios, los diezmos y primicias, q̃ estays obligados a acudir con lo que os sobra a los pobres. Vosotros Principes que os sustentays en vuestra grandeza Real con el sudor de la Republica. Vosotros, a quien Dios trasladó la solicitud y cargo de mirar las necessidades, y vistas proueerlas, dadles de comer: daran escusas, y diran, que sustentan coches y carroças, baxillas de plata y oro, grandes casas, mucho fausto, y que assi no ay en todo el Obispado, o Arçobispado, aunque valga ciento ni dozientos mil ducados, para proueer las necessidades, aunque mayor sea el patrimonio de Iesu Christo: y tienen razon, que no ay con que, porque lo consumẽ en estas grandezas y demasias: si fueran como los Prelados antiguos que no trataua de essas grandezas, como vn San Agustin: que vna ropa que le dieron preciosa, no se la vistio: y porque no era para dalla a los necessitados en si, la hizo dineros vendiendola, y assi la pudo dar a los pobres. Y como san Ilario, que comer vnas azeytunas con pan le parecia regalo. Bien huuiera que dar y repartir, y con que remediar las necessidades: pero assi dizeles Dios: Vosotros dadles de comer, y responden, que no pueden, que no tienen para si, y estan empeñados de hazer jornadas y presentes a quien ni los ha menester, ni los estima, a costa del patrimonio Real de Iesu Christo, en quien como legitimos herederos suceden los pobres, y responden con Felipe, y cõ Andres, que no ay para tantos: y la Republica que está gastada, y sabido en que, en toros y juegos de cañas en colaciones superfluas. Y vosotros soys los ojos q̃ aueys de mirar las necessidades? vosotros los ojos q̃ las aueys de proueer? vosotros los sustitutos de Dios, a quien pone el

ſuſtento en las manos, para acudir y mirar, y ſoñar de puro cuydado. Como Faraon la neceſsidad antes que venga para proueerla. Voſotros mirais con los miſmos ojos de Dios? no porcierto, ſino cõ vueſtros propios ojos, pueſtos mas en vueſtros intereſſes, que en el buen gouierno de la republica. Buelta, buelta ſeñores a vueſtra obligacion, y a hazer el deuer, y cũplir con lo prometido a Dios quando tomaſtes cargo de Angeles y de ojos, no le tengays de Angeles malos, y ojos de ciego, ſino *Date vos illis manducare*. A Señor, q̃ es quebrar la cabeça gaſtar razones y tiempo al ayre: buelua eſſa ſolicitud que reſignaſtes en ellos a vos, y dezildes: *Quot panes habetis?* Cinco panes de ceuada, y dos peces: eſſa es vueſtra comida Señor? eſſe vueſtro plato Rey de los Reyes? Venid Yglesia Catolica, venid a ver la meſa, los platos, los manjares de la meſa Real de Ieſu Chriſto, y admiraroseys, y quedareys mas arrobada que la Reyna Sabà de ver la meſa y manjares del Rey Salomon, y no de la diuerſidad y multitud, ſi no de dos ſolos manjares: no de la delicadeza y ſuauidad, ſino de la groſſeria, que el omnipotente Dios, la ſabiduria del Padre, el que es mas que Salomon: el que quiere moſtrar ſu grandeza, pues es el ſolo por eſſencia grande: el que en el pũto que criò cielo y tierra, luego hizo Real plato a ſus criaturas: *Sapientia ædificauit ſibi domũ, miſcuit vinum, poſuit menſam*. En criando el mundo, luego les hizo plato: puſo meſa franca en el cielo y tierra. A los Angeles de ſi miſmo, guiſado por modo inuiſible: *Ego cibo inuiſibili vtor*. A los hombres, cubierto con la carne de nueſtra humanidad, y con eſpecies de pan y vino en el Santiſſimo Sacramento: eſſe para oſtentacion de ſuma grandeza, haze plato a eſta multitud de gente, con vn bocado de pan de ceuada y peze. Para q̃ ſe cumpla lo que de aquel Principe Oriental por grãdeza ſe dize, que jamas dexò de hazer plato, aunque fueſſe de vn bocado que tuuieſſe:

Si

Si comedi buccellam meam ſolus, & pupillus nõ comedit ex ea.

Si entre Principes ſe tiene por grandeza ſiempre hazer plato, no podia eſta faltar al ſolo grande, Dios, Principe de las eternidades, con admiracion de ver la Yglesia, y to da la Corte del cielo, que la comida de Dios ſea pan de ceuada y dos pezes: y que aun eſte bocadillo no ſabe comer a ſolas ſin dar del a los neceſsitados, con paſmo del cielo y tierra. Lo vno para confuſion de nueſtras demaſias en comer y beuer, que todo ſe gaſta, aunque ſea largo el mayorazgo, y rente mucho el Obiſpado, tanto plato de manjares tan delicados, y come Dios pan de ceuada, y pezes ſolamente! Tambien para conſuelo delos pobres, viendo a Dios comer vn pedaço de pan de ceuada, quando no tuuieren mas que pan de centeno, ſe conſuelen con Chriſto pobre. Ea Señor, en quien tenemos pueſtos los ojos, ſuplid la neceſsidad. Yo, dize Chriſto, pues me hize hõbre, quiero boluer por el hõbre, y ſuplir ſus faltas, y acudir a los hombres. Dadme aca eſſos panes y pezes, y tomalos en las manos que criaron el cielo y tierra, y comiẽça a multiplicar, como lo yua partiendo y dãdolo a los Dicipulos que lo dieſſen, y mejorãdo a los mãjares la ſuſtancia y ſabor, les dio quanto querian, y queda ron ſatisfechos: vſando ya, no de la via ordinaria, que es prouer por los medios ordinarios, mandando a los hõbres, q̃ ya llega ſu poca cãridad a tanto extremo, q̃ haze a Dios haga milagros pra prouer los neceſsitados ò q̃ en ſus diuinas manos lo multiplique, como oy cõ vn inſigne milagro, ſin tierra, ſin influencias del cielo, ſin q̃ lo pidan, ſino tomandolo en ſus ſantas manos. Tienẽ las manos de Dios virtud para multiplicar: porq̃ al meſmo poder pertenece el criar y multiplicar: y aſsi como con ſus manos, q̃ ſon ſu omnipotencia todo lo cria, con ellas lo multiplica, y ay para todos. Poned vos vña hazieda en las manos de Dios, y aura para todos, para vña caſa, para deudos, para

los pobres: passan estos panes por las manos de Dios, y todos quedan hartos: *Vt autem impleti sunt*: Satisfaze el pan que passa por mano de Dios: la hazienda bien ganada y bien gastada luze: mas si passa por las del demonio, no es marauilla, no aya para nadie, ni aũ para vos por rico que seays: *Diuites eguerunt, & esurierunt*. Como ricos y muertos de hambre? porque passa su hazienda por manos del demonio, que siempre tratò de hazer tan pobres como el a los que le ponen en sus manos. Ay hombres en cuyas manos vn real vale quarenta marauedis: y otros en quiẽ no vale medio. Assi es Dios y el demonio: en las de Dios crece, y en las del demonio mengua: *Faciem eius præbit egestas*: En mirandolas solamente para gouernarlas y repartirlas el demonio, està la pobreza en casa, quanto mas en poniendoselas en las manos se desparece, como tesoro de duendes, y se bueluen en carbon. Y esta es la razon porque con cien mil ducados de renta hambreais, y no teneis que comer. Y tiene otra gracia, lo que passa por su mano, que lo chupa la virtud, como pan de bruxas: y aunque lo comais no os aprouecha ni harta. Lo que elegantemente dize Dios a los tales por el Profeta Ageo, c. 1. *Seminastis multum, & intulistis parum, comedistis, & non estis saturati, bibistis, & non estis, inebriati operuistis vos, & non estis calefacti, & qui mercedes congregauit, misit eas in saculum pertussum, respexistis ad amplius, & ecce factũ est minus, & intulistis in domum, & exsufflauit illud*. Allegar allegar hazienda, y despues venisla a echar en vn saco roto: quien el saco roto, sino el demonio. Que assi como lo que se echa en el saco roto, se cae y desperdicia: assi lo q̃ se pone en las manos del demonio todo se desperdicia se gasta mal, para las locuras, para la manceba, para el juego, veys lo ay desperdiciado: y pensando vos medrar y acrecentaros, poniendolo en sus manos, os hallastes muy falto, desuerte, que ni podeys comer vos, ni dar vna blancã

ca de limosna: *Respexistis ad amplius, & factum est minus.* Y quando lo comeys, no os sustenta, porq̃ llena falta la sustancia, y comeys cien platos, y no os hartan, beueys hasta caer, y que days con sed, lleno de ropas de martas, y dãdo de dientes de frio: *Comedistis, & non estis saturati: bibistis, & non estis inebriati, operuistis vos, & non estis calefacti.* Que lo haze? q̃ le quita el demonio la sustancia al pan, y al vino, y el vigor para calentar a la ropa. Mirad que buenas manos tiene, no hagays sino ponelde vuestra hazienda en sus manos, q̃ buena cuenta os darà della, como quiẽ es pobreton, os hara vn mendigo. Y quando el demonio para hazeros mas mal, no os lo quite, sino quiera que comiendo y beuiendo, como vnos Epicuros, os vays al infierno, Dios os lo quitara si le ofendeys, y no lo poneys en sus manos: quitalo en la tierra, no dando influencias del cielo, agua, nieue, sol a su tiempo, haziendo los cielos como de metal, como el dize: quita lo nacido, ahogando lo con espinas y gamarça: quitalo en espiga, embiãdo vn solano q̃ lo consuma y deshaga, y no lo dexe granar: quitalo en la era con vn turbion, o con aguas que lo hazen nacer y podrir: quitalo en la trox con gorgojo: en la boca boluiẽdolo en azibar: *Panis eius in ore eius vertetur in fel aspidum intrinsecus:* aũn del estomago os lo sacara quando ya os pareciere no os puede faltar: *Diuitias quas deuorauit euomet, & de ventre eius extrahet eas Dñs.* Y lo q̃ sumamẽte lo encarece, quedandose en el estomago, alli le quita la fuerça para sustentar: *Dominator Dñs exercituũ auferet à Ierusalẽ, & a Iuda, omne robur panis, & omne robur aquæ.* El Señor que todo lo manda y puede, quitarà de los pecadores de Ierusalẽ, y de Iudea, la fuerça al pan q̃ comierẽ, y al agua que beuieren, para que ni el pan ni agua les pueda sustentar. Como Dios sabe quitar la fuerça al fuego, y a las viuoras, para que no hagan mal a los suyos; y a la põçoña, *si mortiferũ quid biberint, non eis nocebit.* Y al calor natural

Iob. 20. *Esui.* 3.

natural,para que no cõsuma el humedo y cause hambre: como quãdo Moyses estuuo 40.dias sin comer en el mõte,assi tambien puede,y de hecho haze, que ni el pan ni el vino,ni el aue tengan fuerça para sustentar ni dar sustãcia,sino que todo se haga azibar en el estomago: *Panis eius vertetur in fel aspidũ.* Su pã,dize,no dize el pan q̃ Dios dà,sino el suyo:el que passa por su mano escasa,y no por la de Dios,que a esse dale admirable fuerça para sustentar y hartar:vna extraordinaria dulçura,como dio al manà.Y assi entiẽdo yo aquella palabra: *Vt impletisunt* quedaron satisfechos,que quiere dezir,de la cantidad, sustãcia y dulçura del manjar. Y por el contrario su pan se les boluerà en la boca en ponçoña,harales mal prouecho, y no sõlo no les sustentarà,pero ni satisfara ni dara gusto. Nunca aueys visto vnos hombres que siempre andã que xandose,no les entra cosa en prouecho,ni medrã con ello,y andan enfermizos?O señor,que ni tomo gusto, ni medro con cosa que como,sino que en metiendol: en la boca es vn poco de pejalgar. Que cõeys señor?señor he comido vna perdiz,y vna pechuga de vna aue,y en lugar de pan,vnos biscochos.Pues esso manjar es de sustãcia y sabroso.Mirad señor no estè enojado Dios cõ vos, y en castigo quite la fuerça a los manjares,que essos demasiado de sustanciales son:que con pan de ceuada,y vn casco de cebolla que yo como estoy gordo,fresco y colorado,y ando harto,y me sabe como si fuera vn pauo. Tẽgo para mi q̃ mi comida passa por las manos de Dios,y la vuestra no:porque,o deueys de ser gran pecador,o es hazienda agena,o mal ganada,yos la quiere Dios quitar la fuerça para que no os preste nada: Assi a los suyos con pan de ceuada sabe Dios sustentar,mejor que con pauos y tortas de bizcochos: y assi no ay porque los que poco alcançays,y comeys pan de centeno,y poco,si cõ esso os tiene Dios mas gordo y fresco que al Duque cõ capones y ga-

y gallinas,os quexeys ni os affijays,y teneys para dar la blanca al pobre,que no tiene el Duque,sino da delo agena. Y assi dize Dios:*Colligite quæ superauerũt fracmẽta, ne pereant*.Para quien han de coger los redrojos? para que comiesse Christo y sus Discipulos. O abismo de sabiduria y profundidad de los secretos de Dios!no cabe aXpo ni a los suyos en esta vida de los bienes temporales, sino las sobras,los redrojos, lo q̃ se ha de echar a mal:dela hora los redrojos:del contento los redrojos: de la comida los redrojos:del vestido los andrajos: y sino digalo Christo,que notiene aun donde reclinar su cabeça,aun no vna cueua como los animales,no vn nido como las aues: *Vulpes foueas habent, & volucres cæli nidos, filius autem hominis non habet vbi caput suũ reclinet*. Diganlo los que de hãbre cogian espigas,y las desgrañauan para no perecer: y digalo S.Pab. q̃ lo pone en su punto,y dize:*Vsque in hanc horã esurimus & sitimus,& nudi sumus,& colaphis cedimur*: Poco pan,menos agua,poca honra,y finalmẽte no parece sino que somos los mesmos redrojos,y cascaras. pues con ellas nos sustentamos:*Omniũ peripsema, vsque adhuc*. Las mondajas de las riquezas,la vasura de los trapajos q̃ echan al muladar,esso es nuestro vestido y comida.Pues estas sobras y mondajas,estos redrojos manda Dios coger para si y para sus Discipulos,y dize:*Ne pereant*,para q̃ no se pierdan. Todas las sobras que no se recogen para los pobres se pierden,perecen,y desperdiciã:*Quia non colligit mecum dispergit*:Dize Dios:El que no coge como yo para los pobres,lo derrama y desperdicia. Desperdiciado va lo q̃ se gasta en los trajes demasiados: en los ornatos delas paredes de damasco y tela:enlos demasiados caballos,perros y aues de volateria:en los vãquetes exquisitos:en los juegos:*Et inuenerunt decem cophinos fracmentorũ* Recibe Dios cinco panes,y buelue doze canastos de pã.Lumas recibe Diosalgo ensi,q̃ nolo buelua mejorado.

Recibe

Recibe vna torta de vn pan en Helias: y sustẽta la biuda Sareptana tres años de la hambre. Recibe de la Samaritana vn jarro de agua muerta, y dale de agua viua. Recibe nuestra carne, y dala ser diuino: y es assi que no puede ser tan largo para la criatura, dandola con su liberalidad, como gratificando lo q̃ della recibe, y tomãdo della: como no pudo dar el ser Dios en persona al hombre, sino recibiendo nuestra humanidad. Que es a mi parecer lo que elegantemente explica el Psalmista, quando dize: *Extendit manum suam in retribuendo.* Todo lo q̃ Dios puede dar sin recebir, lo puede dar con solo abrir la mano: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione, aperiente te manum tuam, omnia implebũtur bonitate*: pero recibiẽdo: y para gratificar lo recebido, mas es menester q̃ abrir la mano, es necessario estenderla. Y verdaderamente se estiende la mano diuina, pues dà mas de lo que sin recebir podia dar: *Extendit manum suam in retribuendo.* Para gratificar lo que recibe, para mejorarlo sumamente estender la mano es menester. No os parece la estendio, dize San Dionisio en cierta manera, pues le hizo salir de si: *Verbũ passũ est extasim in incarnatione*, encarnãdo. Miradi se estendio harto, para mejorar la naturaleza q̃ de nosotros recibio: assi aora pidio cinco panes a los Discipulos para los necesitados, para darlos con mano larga. doze canastos, y dize: Porque no se pierdan los redrojos, porque lo que se recoge para Dios jamas se pierde: y lo que para el hombre de las sobras se recoge y guarda, si: que fue el misterio que siendo el manna el mesmo lo que recogian los hijos de Israel, de lo que les sobraua en sus casas, luego heruia de gusanos? Y el q̃ recogierõ para echar en la vna no se corrõpio en tanto tpo. La razõ es, porq̃ las vnas sobras guardauan para si, y assi se corrõpia y heruia de gusanos: y lo de la holla, como era para Dios no, sino estaua muy perfeto: assi lo que de tu renta sobra cada

año,

año, guardado para ti, ſe pierde y deſperdicia, ſe corrompe pues ſe gaſta mal: y lo que para Dios guardas en los pobres, oblaciones y ſacrificios, ſe conſerua: y eſta razon dà Chriſto en el Euangelio: porque lo primero es hazer teſoro en la tierra, adonde la polilla lo conſume, y los ladrones lo roban. Lo ſegundo en la gloria donde eſtà muy guardado, porque allí, ni ay polilla, ni ladrones, y aſſi no ſe pierde, començando aqui a frutificar gracia, y deſpues gloria ad quam. &c.

FERIA QVARTA POST quartam Dominicam quadrageſimæ.

Thema. *Per tranſiens Ieſus vidit hominem cæcum a Natiuitate.* Ioannis 9.

QVexãdoſe Dios del poco cuydado que los hõbres tienen de la ſalud de ſus almas, por el Profeta Ieremias dize, que ſi no la tienen no es de parte ſuya, pues tiene prouey do de medico y de medicinas: *Nunquid non eſt reſina in Galaad, aut medicus non eſt illic: quare ergo non eſt obducta cicatrix filiæ populi mei?* Por ventura no ay medicinas en mi Yglesia, o falta medico? como ſi dixera, No, q̃ medicinas ay para todas las enfermedades, por deſaſuziadas y incurables q̃ ſea, y medico, que todas las conoce, y todas las ſabe y puede curar. Y ſiendo eſto aſſi, porque ay enfermo por curar en mi Yglesia? *Quare ergo non eſt obducta populi mei cicatrix?* El medico de la Yglesia es Ieſu Chriſto nueſtro bien, que co- *Ierem. 8.*

conoce desde la mayor a la menor enfermedad, por es-
Psal.102. condida que esté en las telas del coraçon: *Qui scrutatur corda Deus*: alli tiene hecha la anotomia muy por menudo, y mucho mejor vee las exteriores y corporales, y tiene saber y poder para sanarlas todas, por graues que sean: *Qui sanat omnes infirmitates tuas*, todas, no excluye alguna, sino todas, assi corporales como espirituales, faci-
Esai.61. les y peligrosas, curables y incurables: y no solo el es el medico, pero las medicinas: todo este Señor es medicina, y en esto tambien difiere de los mas medicos, que aũ que aplican las medicinas, pero no son ellos las medicinas, ni su carne, ni su sangre, ni sus palabras son medicinas: pero este medico que el eterno Padre embio del cielo a la tierra, *Vt mederer contritis corde*, para sanar aun los corazones, no solo apliça medicinas, pero todo el es medicina de alma y cuerpo, su carne, su sangre, su saliua, sus palabras, no ay cosa en Iesu Christo que no esté manando salud, y sea vnica medicina. Porque assi como el arbol de la vida que Dios plantò en el Parayso terrenal, todo el era vida, y daua salud, la rayz, el tronco, las ramas, la fruta, las flores, las hojas, hasta la resina. De la misma suerte este arbol de vida Iesu Christo, significado por el del Parayso terrenal, plantado en medio deste Parayso de la Yglesia, de quien dize el Sabio, es verdadero arbol de vida: *Lignum vitæ est his qui apprehenderint eam:* A quien comunicare algo deste arbol precioso, serales vida y salud. En la Raiz, que es la cabeça del arbol que es el Verbo: *Caput Christi Deus*: En el tronco fundado sobre esta raiz, y sustẽtado, que es su humanidad santissima en las ramas,
Prouer 3. que son sus manos, tocando cõ ellas en las hojas, su boca, ojos, y palabras y obras, todo andaua manãdo salud, hasta en la corteza q̃ significa sus vestiduras. Y assi, *Omnis turba quærebat eum tãgere, quia virtus de illo exibat & sanabat omnes*: Hasta la resina deste arbol, q̃ es los esforemẽtos, la sali-

saliua, y el sudor, como sanò a la muger Veronica: finalmente como dize S. Iuã: *Quod factũ est in ipso, vita erat*, S. Ambr. Ps. 35. fo. 351. *Tota humanitas Christi est vita, tũ actiones, quã passiones, & verba dẽniq; omne factũ in verbo, vbi ait, ipsius caro vita est, ipsius mors vita est, ipsius resurrectio vita est, ipsius vulnus vita est.* Toda la humanidad, todas sus obras son vida, su muerte, su resurreccion, sus llagas, y oy su saliua se muestra ser salud, y como donde va el medico se le ponen delante enfermos: *Praeteriens Iesus, vidit caecũ a natiuitate*: y luego trata de su remedio. Es gran cosa ver el medico al enfermo para cõpadecerse dl y curarle: muy diferente es oyr q̃ està enfermo, y sus quexas, o verlo con los ojos: y assi Dios por Zacha. 9. dà la razon porq̃ ha de mirar tanto por su pueblo, q̃ le ha de poner guarda Real como a su persona, y dize: q̃ porq̃ vio su trabajo por sus propios ojos, *Et circũdabo domum meã ex his quae militant mihi, quia nunc vidi in oculis meis*: Mis Angeles le dàre yo por guarda, los q̃ me siruen desse menester, porq̃ aora lo he visto delante mis ojos. Como Señor, no lo sabeys y teneys todo delante? si, mas diferente cosa es vèr la enfermedad speculatiuè, q̃ practicè para curarla: y mas ver Dios con ojos de carne, gran negocio para nuestro remedio. Dize del S. Pab. q̃ todo el discurso de su vida fue hazer bien, y sanar a los oprimidos del demonio. Tal estaua este ciego en alma y cuerpo: y assi en passando y viẽdolo, dale ojos de alma y cuerpo. No se contenta el sieruo de Dios con hazer labor para el cielo, sino con nunca alçar mano della. Ierem. *Nec aliquãdo nõ desinet facere fructũ*: El bueno y predestinado nunca dexa de frutificar para el cielo: y aun en la muerte va creciẽdo mas el desseo de seruir a Dios: *Cũ consummauerit homo, tunc incipiet*: Quãdo el hõbre va al fin de la carrera, entonces comẽçara cõ mas brio. La razõ es, porq̃ se llega mas a su centro: como la piedra quãto mas ligera es al suyo. Y assi Dauid cayẽdo

Ioan. 1.

Ambros. Psal. 35 fol. 351.

Zach. 9.

Iere. 17.

Eccles. 3.

mas

mas en la cuenta dize: *Nunc cœpi*: Aora comencè: que de
Psal. 76. zis? no ha tantos años que seruis a Dios, como dezis que aora començays? Verdad es, pero al fin ya de la vida me parece comiẽço con mas feruor, brio y cuydado que antes, y este ha de ser el pensamiento, y lo que qualquier perfecto ha de sentir, como dize san Pablo: *Non quod iam acceperim, aut perfectus sim, sequor autem si quomodo comprehendam, & quicumque perfecti sumus hoc sentiamus*: No tengo la pressa y premio en las manos, sino voy siguiendo y corriendo mi carrera, pretendiendo alcançarla y asirla: y todos los que nos tenemos por perfectos, esto hemos de sentir, y assi jamas cessar, sino siempre las manos en la labor, oluidando lo hecho, y poniendo los ojos, y procurando yr siempre adelante: *Fratres*, dize el, *ego non arbitror me comprehendisse: sed quæ retro sunt oblibiscens ad anteriora extendens meipsum ad destinatum, persequor ad brabium supernæ vocationis*. No soy de los que piensan ya tie
Ad Phi. 3 nen a Dios por el pie, y estan ya en el termino con la corona en la cabeça, sino oluidando todo lo q̃ he trabajado y obrado bien, procuro estenderme y auentajarme todo lo que puedo, como el que quiere alcançar lo que està lexos estiende el braço, y sino llega, estiende todo el cuer-
Simile. po para llegar. Assi yo me estiẽdo en todo y por todo por llegar para alcançar el premio para que nos llama Dios, hasta morir en la demãda: antes al fin de la carrera cõ mas priessa y mas feruor, porque esta mas cerca el premio, como lo hazian vn Santo Domingo, que al fin oluidãdo todo lo que auia hecho era donde hazia marauillas. Vn san Martin, echandose en el suelo, vestido de cilicio, y sobre la ceniza: *Sinite me cœlum videre, vt spiritus dirigatur*: De-
Actuum. xadme ver el cielo para que la misma vista corporal arrebate alla al alma. Y san Esteuan: *Ecce video cœlos apertos*. Y esto aunque sea a costa de la vida, y de mil vidas, no ha de cessar de sus santos exercicios, como Daniel, que con vn

brio

Digitized by Google

brio increyble, con peligro de la vida, lleua adelante su Sã- Daniel.6
to exercio de la oracion, contra la ley y mandato Real: y
si antes en secreto, entonces a ventanas abiertas oraua a
su Dios. Y si los justos tienen este teson en sus Sãtos exer-
cicios, mas el maestro delos justos, y assi ni aun el acabar
de quererle apedrear fue poderoso para diuertirle de ha-
zer bien, y assi passando vio a este ciego, y trato de curar-
le. Vna de las mayores enfermedades, ò la mayor, assi
del cuerpo como del alma, es la ceguera, y la vltima en el
alma, porque viene ya despues de muchos y muy enue-
gecidos pecados: quando ya viene el hombre a perder la
vista espiritual, ya va todo perdido. Assi lo dize Dauid:
Putruerunt & corrupta sunt cicatrices meæ, à facie insipientiæ
meæ, miser factus sum, & curuatus, quoniã lumbi mei impleti Psal.37.
sunt illusionibus, & non est sanitas in carne mea, dereliquit me
virtus mea. Y lo vltimo dize: *Et lumẽ oculorum meorum, &*
ipsum non est mecum. O que mis heridas y llagas de peca-
dos, por auer sido yo necio, y no auerlas curado se han a-
fistolado, y assi estoy hecho vn miserable, y tanto, que no
oso leuantar los ojos al cielo, y ando coruo a la tierra: O
por que mis graues pecados me apesgan tãto, que no me
dexan endereçar, porque son tantas las tentaciones, assi
de carne como otras, como me ve el demonio fatigado,
que no ay bien, ni sanidad en mi carne; toda llagada con
las heridas crueles de los pecados; y el vltimo y mayor
mal es, auer perdido la vista, y auer cegado, y no solo en-
fermado en ella. No desmayes hombre, que para esso te
dio medico Dios, que todo lo sana, y ay se ha de echar de
ver el saber y habilidad del medico, y la fuerça de las me-
dicinas. Como los dicipulos vieron, que el Señor se dete-
nia y trataua de curarle, preguntãle: *Quis peccauit, hic, aut*
parentes eius, vt cæcus nasceretur? Quien pecò, este o sus pa-
dres, para q̃ este naciesse ciego? pareciendoles nunca se da-
uan trabajos y males, sino por culpas propias, ò de los pa-

dres: gran engaño: antes a las vezes las da Dios no por pecados, sino por otras razones. Y por no salir del proposito, la ceguedad de Tobias no la dio Dios por pecados del Santo viejo, antes para prouarle y premiarle. Assi lo dixo el Angel San Rafael: *Sed quia acceptus eras, necesse fuit vt tentatio probaret te* O palabras mal entendidas de carne y sangre, que es necessario que a los amigos prueue Dios con trabajos y enfermedades? Si: que assi prouò a su amigo Iob con infinidad de trabajos, para experimentar, si como en la salud y buena fortuna seruian y loauan a Dios, assi le sabian loar en las aduersidades: porque se precia Dios tener por amigos los que en toda fortuna prospera y aduersa lo muestran ser. Y esto no lo entienden los carnales. Y el demonio queria achacar de falta desta verdadera amistad a Iob, y assi dize a Dios, loandole a Iob de sencillo, recto y temeroso de Dios, y que no auia semejante a el entonces: pocas gracias que te sirua auiendole hecho mil mercedes, y conseruandole en la mayor prosperidad del mundo: lo que era de agradecer, era que trabajado y pobre te siruiera, y esso no tiene el valor para ello: y sino, obras son amores, y sino tocale con algun trabajo, y veras como no solo no te sirue, mas antes te escupira al rostro y blasfemara de ti en tu presencia: *Alioquin tange os eius, nisi in faciem benedicat tibi*, dizele Dios: a la prueua: y despues que lo auia experimentado el demonio le dize Dios: *Tu autẽ fecisti vt afflige rem eum frustra.* Has me hecho que le afligiesse sin para que. Como en vano Señor? buenos estarian los Santos si los trabajos que vos les days no les fuessen mas prouechosos que los descansos. No quiere dezir el Señor, sino que ya sabia lo que tenia en su siruo Iob, y assi para Dios no auia para que prouarle en los trabajos: y assi q̃ el demonio auia pedido vna cosa no necessaria, y como se auia echado de ver la constancia de su siruo en seruirle

Tob. 12.

Iob 2.

nirle. Tambien causa Dios estos males de pena para gloria suya. Direys pues, como Señor para esso me poneys en trabajo, para que se declare vuestra gloria a mi costa? A costa agena os quereys honrar? No es grauamen, sino gracia, misericordia, fauor y merced la que Dios haze al que toma por instrumento de su gloria, por que solo esto le engrandece summamente, y le sube de quilates. La serpiente no tenia mas que metal, y por auer vsado della Dios por instrumento de su gloria para manifestar era el que solo podia sanarles, valio tanto, que la adoraua por Dios, y fue de suerte que vino el Rey Ezequias a quebrarla por quitar esta idolatria. La vara de Aaron, bordon era como la de los otros: mas por auerla tomado Dios por instrumento, la ponen en el arca del testamento, y nadie la ve sino el summo Sacerdote, y vna vez en el año. Y assi tus trabajos quando Dios los toma por instrumento de su gloria, quedan mas honrados y estimados, tanto que los haze Dios adorar. No se vee en las heridas de los Martires y hueſſos abrasados, y en los cilicios, que los adoramos? Pues si a los instrumentos de los trabajos se adora por auerse glorificado Dios con ellos, que seran los mesmos trabajos? Que reuerenciados y adorados por auerlos passado para gloria de Dios? porque sino los huuiera, como este diuino alquimista sacara dellos tantos bienes, no solo para el que los padece sino en orden assi? Como manifestara su saber, poder y misericordia, si Lazaro no enfermara y muriera? como se conociera podia Christo resucitar, y era Resureccion y vida, sino huuiera ciegos en el mundo? Como mostrara Dios ser la luz por essencia? Son estos enfermos, muertos, y ciegos, los Reyes de Armas de Dios que lleuan las insignias Reales. Lazaro la omnipotencia, el ciego la luz; Pablo la

Num. 22

Num. 17

misericordia, Faraon la justicia: y assi son para gloria de Dios. Por esso dize Christo de la enfermedad de Lazaro, no tiene por fin y paradero la muerte, sino la gloria de Dios: y aora dize, no pecò este, ni sus padres, sino nacio ciego para gloria de Dios, para que en lo que en el obrare, y en la manera de obrar, se manifieste el hijo de Dios. Y como vn medico, mas muestra su saber mientras sana enfermo mas peligroso, y mas le mostrara si pudiera dar vista a vn ciego, y resucitar al muerto: pero si esto pudieran, que auia de quedar para Dios y su gloria? *Aut medici susciitabunt, & confitebuntur tibi.* Si los medicos pudieran resucitar y dar vista a los ciegos, y mas al de su nacimiento, como os auian de conocer y confessar Señor a vos por verdadero Dios Y assi bien es no lo puedan ellos hazer, para que vuestra gloria resplandezca, que sabeys como diuino alquimista del alaton de los males de pena, sacar resplandor de oro de gloria, en fin como Dios. Para esto ha tenido a este ciego guardado desde q̃ nacio, y aora le abre los ojos y se los da claros, y hermosos, para caçar muchas almas con este milagro. Haze Dios lo que suele hazer vn caçador de pajaros, que quiere hazer vna gran caça, tiene vn buho en casa con su capirote, sacale con el al campo, y quando le parece es tiempo quitale el capirote, y como tiene los ojos tan grandes y hermosos, vereys acudir à el multitud de pajaros, cercarle, y no hazen sino reuoletear y mirarle: pero ay esta diferencia, que los mas simples y sencillos llegan se mucho a el, y como està rodeado de varetas, ò lazos, quedan presos: mas los malicios no se llegan tanto, sino andan reuoleteando y mirando de lexos, y assi no quedan caçados. Oy el caçador diuino Iesu Christo saca su buho, que es este ciego, que le tenia sin vista, echado el capirote de la ceguera, y pareciendole buena sazon, quitale el capirote, dale vista y ojos, tã lindos, tã hermosos, como suele su Ma-

Psal. 87.

gestad

gestad quando por si solo obra, que es con gran perfeccion, y sin mezcla de imperfeció. Y vereys todas las aues, las de rapiña, malicioſas, y las ſimples, todas acuden a ver estos ojos del ciego: pero las ſimples llegànse mucho por la credulidad del milagro, y ꝙdā preſas del amor de Chriſto, como paſſo en la gẽte ſẽcilla: mas las aues malicioſas delos Eſcribas y Fariſeos, todo es deſde fuera, ſin creer el milagro, rebolcreando con preguntas y repreguntas, ſi eres ciego? diganlo ſus padres? como y quien te ſanò? que te aplicò? que te mandò hizieſſes? y finalmente ſe van, diziendo: Noſotros ſabemos que eſte hombre es pecador, y aſsi no quedan preſos del amor de Chriſto por eſte milagro, ſino antes mas lexos y apartados del: Mas el Señor ſu gran caça hizo en la gente ſenzilla, que vieron vn milagro eſtupendo, como fue dar viſta a vn ciego de ſu nacimiento, y no fue menos marauilloſo en el modo. Que de coſas hizo para darſela, eſcupe en la tierra, haze lodo, vntale, embiale a lauar al arroyo de Siloe. A otro ciego ſanò camino de Ieruſalen, y no huuo mas de vn, *Reſpice*, mira, ve: y para eſte como ſo era deſde ſu nacimiento tan tò aparato. Ay enfermedades ligeras que ſe curan con vn *Recipe*, con vna ſangria, buen regimiento, con vnos jaraues, ò con ſolo tomar el pulſo. Otras que para curarlas, es neceſſario ſangrias, ventoſas, emplaſtos, pictimas, defenſiuos, y la preſencia y perpetua aſsiſtencia del medico: Algunas culpas ay ligeras de vna paſsion, que cõ vna ſangria de diciplina, aunque no ſaque ſangre, con vna limoſna, con tomar el pulſo el confeſſor, y vn *Recipe*, de rezar cinco Auemarias, y cinco Paternoſtes, ſe curan Ay otras graues, peligroſas, ennejezidas, y duras para eſſas es menester eſcupir, hazer lodo, detener la abſolucion, vaya y venga vezes, lauaſe vna y otra vez, confieſſe den quinze en quinze dias con el meſmo confeſſor: Aſsiſta el medico, que es reziala enfermedad, *Vade ad natatoria Siloe*, es me- *Zach. 9.*

Zach. 9. neſter ſacar mucha ſangre, con tanta abundancia como quien beue. Anſi lo dize Dios por el Profeta Zacharias, hablando de los enemigos del pueblo de Dios: *Et deuorabunt, & ſubijcient lapidibus funde, & bibentes inebriabuntur quaſi â vino.* Comeranſelos, derribaranlos con palabras duras y peſadas, y ſacaranles ſangre en abundancia, y aſsi los ſanaran y conuertiran, mirad que cura tan peſada. Anſi aora para dar luz al ciego de ſu nacimiento: *Lutum fecit ex ſputo*, eſcupio ſobre la tierra, y de ſaliua y tierra hizo barro. O arbol de vida, plantado en medio del Parayſo, como en ti no ay nada que deſechar, todo eres ſalud y medicina: que por eſſo ſe comparan tus mexillas a vna hera de vn jardin llena de flores y yeruas ſalutiferas: O como algunos quieren explicar, a vna botica llena de botes y caxas medicinales: y aſsi dizen compueſta por vn excelente boticario: *Conſita à pigmentario.* Eſta es la diferencia de las yeruas por ſalutiferas que ſeã, quando eſtan en la hera del jardin, ò en la botica hechas medicinas, que en el jardin ſiempre ay algo que deſechar, y quitar algo que no vale ni tiene precio, como yeruezuelas que ſe nacen alli, que no ſon de prouecho: y en las de prouecho las rayzes en muchas no lo ſon, en otras las hojas: Mas en los botes de la botica y caxas, ya eſta fuera todo lo deſaprouechádo y que no tiene precio: alli todo es medicina, y vale los ojos de la cara. Pues con razó ſe cópara eſte Señor a la botica llena de medicinas todas prouechoſas, ſaludables, y de grã precio, pues es el arbol de vida, cuyo tronco, rayz, ramas, hojas, y haſta la ſaliua todo eres medicina, y de tãto precio, que vales los ojos de la cara, de vn ciego deſde ſu nacimiẽto, pues que con ſaliua le das viſta, pero acompañada có la tierra y hecha lodo. Y mas admira, que con coſa tan contraria a la viſta como es el lodo, de viſta. Si fuera para cegar, era medio legitimo, mas lodo para dar viſta. Ay es donde mueſtra:

stra Dios su ciencia y poder, que lo demas no fuera tan estupendo. Con cosas contrarias cura este medico del cielo, no solo contrarias al humor como los de aca, sino contrarias a la salud de suyo. Para monstrar que en las manos de Dios el lodo da vista, y la ponçoña sana. Y tambien para significarnos, ay hombres tan ciegos de sus passiones y vicios, y mas los que desde su mocedad començaron, y el vso les cego mas: como aquellos de quien dize Dauid en el Psalm. 57. *Enauerunt ab vtero*, que desde que nacen parecen ciegos, y como a tales los crian, y ellos lo lleuan adelante, mentirosos, ayrados, como sierpes, sordos para los consejos, a quien Dios quebrara los dientes en la boca, castigandoles cruelmente: *Deus conteret dentes eorum, in ore ipsorum, &c.* Para abrir los ojos à los tales, es menester ponerlos del lodo, vntarles con lodo, embarrarles los ojos vna y otra vez. Vna muger que laua vn paño, no sale bueno, dale otro xabon, otra buelta para que salga limpio: *Exquoquam ad purum scoriam tuam*: doblaron el trabajo: *Multiplicabitur: & conuertetur, & erit in combustione*, y echarle en otra colada: *Vt maneat sicut quercus, quæ expãdit ramos suos semen tantum erit, id quod steterit erit*, como la enzina, que podada queda buena con el pinpollo hermoso, no quemarla, sino podarla, aunque passen gran trabajo, como al que embarran los ojos, como a este ciego. Pues ni bastan consejos buenos, ni amenazas, no ven, ni oyen: al remedio, enlodarles cõ castigos graues para que les abran los ojos. Yua el Profeta Balaam â maldezir al pueblo de Dios cauallero en su asnilla, ponesele delante vn Angel, amenazandole rigurosamente con vn alfanje desenuaynado en la mano: Yua tan ciego de su passion de codicia, que no via, la asnilla tenia mejores ojos que el Profeta, que de razon los auia de tener muy claros. Como la asnilla del Profeta vio el Angel con el alfanje desenuaynado, no hazia sino retirar-

Psal. 57.

Psal. 57.

Esai. 1.

Esai. 6.

Num. 22.

se y boluer hàzia atras, el Profeta darla palos, y mas palos, hasta que da el asnilla con vuestro Profeta en el suelo, imagino yo en vn gran lodaçal, y en cayendo y enlodandose, segun se puede pensar, abrio los ojos, y assi dize el: *Qui cadit, & sic aperiuntur oculi eius*: esto dize, el que cayendo se le abrieron los ojos y vio el castigo de Dios. Assi ay hombres, que es necessario dar con ellos en tierra, y ponerlos del lodo para que abran los ojos y miren por si. Que ciego yua Saulo, derribale Dios del cauallo, y da con el en el lodo, y esso fue causa de que abriesse los ojos del alma para ver la diuina essencia y secretos
Dan.el 4 de Dios, fauorecido de la mano diuina. Puso Dios del lodo a Nabucodonosor, teniendole en el campo, comiendo yerua como fiera, y esto le hizo reconocer a Dios. Este es el admirable Colirio que aconseja Dios: los ciegos se pongan para ver. Ha dicho, no sabes que eres ciego, y dize por tanto: *Collirio inunge oculos tuos, vt videas*, ponte vn
Apoc. 3. colirio, vntate los ojos para ver. Este colirio se ha de hazer de saliua de Dios, echada sobre la tierra, escupiendo Dios sobre la tierra, diuino misterio se descubre aqui. Aquello escupimos que abominamos y maldecimos, y de ay que escupir a vno, es abominarle y maldezirle: y essa es la razon porque a Christo nuestro bien le escupian al rostro, como abominando del y maldiziendole, y assi escupen los labradores en mentando al diablo, y dizen, maldito sea, como quien le abomina y maldize. Pues quereys ver a Dios para dar vista al ciego de Adan hazer colirio? Lo primero escupe a la tierra, maldizela, diziendo:
Genes. 3. *Maledicta terra in opere tuo*, maldita la tierra para ti: por esso no escupe ni maldize a Adã, porque guarda essa maldicion para el segundo Adan: y maldezir la tierra, fue hazer la trabajosa para el hombre, que le costasse sudor el labrarla, lo qual explicò diziendo al hombre: Lleuarate espinas y abrojos, y cada bocado de pan que della cogieres,

res,te coſtara ſudor de tu roſtro:y ſabido porque,porque la maldixo Dios,porque la eſcupio:pues eſſos trabajos ſobre la tierra de donde fue formado el hombre, eſſos ſon el colirio hecho de la ſaliua de Dios ſobre la tierra del hombre,para dar viſta al ciego de Adan. Y no fueran eſtos trabajos ſuficientes,no fuera eſte colirio baſtante a dalle viſta,ſi el miſmo Señor no eſcupiera ſobre tierra ſanta,que fue la humanidad de Chriſto nueſtro bien,y aſsi ſe hiziera deſta ſaliua,y la tierra virgen,el diuino colirio para dar viſta al genero humano,ciego deſde ſu nacimiento, lleuãdo Dios hombre ſobre ſi los trabajos y maldicion deuida a los hombres. Quereys ver eſta tierra ſanta, eſcupida y maldita,eſcuchad con atencion lo que hablãdo de Chriſto dize San Pablo: *Factus pro nobis maledictum: ſcriptum eſt enim: Maledictus omnis qui pendet in ligno.* Cayole en nueſtro lugar la maldicion,hizoſe por noſotros maldicion y maldito, como abominable y con ſumos trabajos, como ſon los del tormento de cruz: porque eſte tormento tenia dos coſas:lo vno era abominable,porque con el no ſe caſtigaua ſino a hombres abominables y malditos dignos de maldicion: lo otro era vn tormento crueliſsimo y trabajoſiſsimo,pues deſta ſaliua,deſte abominar y maldezir a eſta humanidad Santa,y de los tormentos,y en particular del de cruz,donde eſte Señor dio la vida para darnos viſta, ſe hizo eſte diuino colirio:para que veamos no fue a caſo el cobrar viſta Longinos con el colirio dela ſangre del Crucificado, ſino para ſignificarnos la ſangre y muerte de Chriſto era el colirio con que auian de cobrar viſta los ciegos de los hombres:y que eſte ſea el miſterio de eſcupir ſobre la tierra,y con eſte lodo dar viſta al ciego,explica el Euangeliſta,diziendo, que a donde embia Chriſto al ciego,es al arroyo de Siloe, que ſe interpreta *Miſſus*,embiado,el embiado,como quien dize,eſte miſterio eſtaua determinado que ſe auia de obrar por Dios hó-

Ad Galatas.13.

bre, y que con ſus trabajos, y muerte deſte Dios hombre, y en particular de cruz, auia de dar viſta a los ciegos de los hombres, que como tales eſtauan muy de aſsiento en las tinieblas, y ſombra de la muerte: *Illuminare his, qui in tenebris, & in vmbra mortis ſedent.* Y como eſta cruz y trabajos de Chriſto no ſe nos aplican, ſino mediante nueſtro trabajo, que ſino, no auia para que darlos al primer hombre para darle viſta, ſi ſolos los del ſegundo Adan, Chriſto, queria Dios baſtaſſen có efeto para darſela ſin los propios del hombre. Aſsi el colirio para darnos viſta, es darnos trabajos ponernos del lodo, y para eſſo eſcupe Dios ſobre la tierra. O glorioſos, ò ſaludables, ò prouechoſiſsimos y felices trabajos! ò lodo no para hollar ni echar a mal, ſino para poner ſobre las cabeças, y eſtimar mas q̃ las piedras preciosas, pues de vosotros ſale gloria de Dios y conocimiento de quien es, y propio conocimiento del hombre. Verdaderamente Señor aora entiendo lo que por el Sabio dezis: *Qui addit ſcientiam, addit & laborem.* Y aueys de conſiderar, que aunque eſtà primero el añadir ciencia, primero ſe ha de añadir el trabajo, que ſe añada la ciencia: primero trabajays y os quemays las cejas? que vengays a ſer docto. Y aſsi el que añade trabajos, añade conocimiento, y mientras mas trabajo mas conocimiento: y aſsi Chriſto a los que quiſo dar mas conocimiẽto ſuyo, mas trabajos les dio, y con ellos les ſacò eruditos: *Ignem miſit in oſsibus meis, & eruditit me*, dize el pueblo, que padecia grandiſsimos trabajos, embio fuego ſobre mis hueſſos, y ſacome erudito, que os enſeñò, dize SanGregorio? que? conocer, y contemplar a Dios, y morir al mundo. Si no derribara Dios a Pablo, no le arrebatara haſta el tercer cielo a contemplar ſu diuina eſſencia, y ſino le contemplara, no dixera: *Sed & gloriamur in tribulationibus*, nos gloriamos en las tribulaciones, porque? no por nueſtra gloria, ſino porque en ellas ſe glorifica Dios. Y aſsi eſte nacio

Eccleſ. 1.

Tren. 1.

Ad Roman. 5.

cio ciego, no por pecados proprios, ni de sus padres, sino para gloria de Dios: y la gloria estuuo en manifestar, que con lodo podia dar vista, con trabajos, conocimiento de Dios y propio. *Vade*, le dize en embarrandole: *Et lauà in natatoria Siloæ.* Como Señor, no basta el lodo para darle vista, para que le embiays a las aguas de Siloe, que se laue para ver? Para significarnos que la vista del alma, aunque la causa Dios por los medios que quiere; pero cooperãdo el hombre, y haziendo algo de su parte, poniẽdo algun trabajo si ha de ser de prouecho, y disposicion para la vista del alma, ha de proceder del mesmo Dios, por esso da virtud al lodo, y tambien a la piscina. Y assi embia Dios de si, de donde comiença nuestra salud, a si mesmo que la perficione y acabe: *Ipsius enim est velle, & perficere*, dize San Pablo, el mesmo Dios es el que comiença a dar la vista embarrando: y el mesmo el que la perficiona, embiando a las aguas de Siloe, que por esso se interpretan, *Missus*, para q̃ se vea, es embiar al mismo ciego, començado a curar de Christo al mismo Christo, que le acabe de curar, poniendo el algo de su parte, y por esso dize: Ve y lauate en las aguas de Siloe. Esta cura, vnas vezes se haze secretamente, y con silencio, como corren las aguas de Siloe, de las quales se dize: *Quiva-dunt cum silentio.* Que corren sin ruydo, ni rumor, como aora sin ruydo, Escupe Christo nuestro Señor en la tierra, haze el lodo, y le manda vaya y se laue: que en secreto dio vista al Apostol San Pablo, estando descuydado y orando en su posada, le arrebato y lleuo hasta el tercer cielo, y le abrio los ojos del alma, para ver lo que los del cuerpo ni del alma, sino con suma merced, y particularissimo priuilegio a nadie se cõcede en esta vida, aun a los muy amigos. Moyses lo era, y lo pidio con sumo encarecimiẽto a Dios, y no solo cõcedio, sino le respõde: *Faciẽ meã videre non poteris, non enim videbit me homo & viuet.*

Ad Phil. 2.

Actuum. 9.

Exod. 33.

Es

es negocio reseruado para despues de muerte en la gloria, y assi aca no me veras rostro a rostro, que en secreto y apartado saca las almas para darlas luz, *Ducam*, dize este Señor, *in solitudinem, & loquar ad cor eius*. Lleuarela a la soledad, y enseñarela, darela vista, y assi a quien dara vista! *Esai. 28.* *Quem docebit scientiam? ablactatos a lacte auulsos ab vbe ribus*. A los retirados y apartados de los ruydos del mundo, a estos enseña, que han de amar mas, y que menos en dereça y compassa los passos del amor: *Introduxit me Rex in cellaria sua, ordinauit in me charitatem*. *Cant. 2.* Metiome Dios en su recamara, y alli me dio vna leccion admirable y dificultosa, y enseñome a tener ordē en el amor: diome vista para que con los pies del amor no fuesse tropeçando como ciego: es dificultosissimo negocio saber ordenar los actos del amor, saber amar lo que se ha de amar, y q̄ no, quanto a estas criaturas, y que tanto al criador, gran dificultad, como lo es ordenar los passos, y darlos con cō pas: donde quiera que el hombre ha de yr, va dize San Agustin, con los pies del amor: *Amor meus pondus meum illo feror quocumque feror*. *Agustin.* Y assi con el voy, y ando donde quiera que tengo de yr: y como es dificultoso, y mucho sertan concertado en los passos, que todos vayan medidos, y ninguno descompassado, los Santos que entendiā esta dificultad, piden a Dios: *Dirige gressus meos in semitis tuis*. A Señor que yo no tengo saber sin vos, ni vista, para endereçar y compassar mis passos, sino lo hazeys vos: y de aqui es que el compas en los passos loa Dios tanto, como cosa rara en la esposa, y dize: *Quam pulchri sunt gressus tui filia Principis*. *Cant. 7.* O hija del Principe, que hermosos passos traes, y que acompas, con que donayre y gracia passeas, pues assi es digno de gran loor saber ordenar el amor, que son los pies del alma, y tā dificultoso, que es menester leccio en secreto para acertar: esto haze Dios quā do da vista al ciego pecador, que como el ciego jamas an

da

do con concertados passos, aqui topa, alli cae, ya apriſſa donde ay piedras, y tropieza, ya despacio en lo llano, y assi no llega donde ha de yr, y el que tiene vista ordena y concierta los passos. Y assi en la conuersion del pecador, significada por estos ojos dados con barro y aguas de Siloe: con silencio ordena Dios este amor, que estaua descompassado y ciego, amando mas a la criatura que al criador. Otra vez da vista, y haze esta cura con ruydo y estruendo: como quando para vencer a Ierico, que se interpretaua tinieblas, y obscuridad, manda hazer ruydo con los cantaros quebrandolos, tocar las trompetas, apellidar Sãtiago: *Gladius Domini, & Gedeon.* Y si Ierico se interpreta tinieblas, que es vencer a Ierico y derribarle los muros, sino quitar la ceguera al pecador, derribarle los muros, y fuerça, que solo estriuaua en estar ciego, dandole vista cõ ruido, que por esso dentro de los cantaros con que hizierõ el ruydo tenian luz, y la descubrieron, y con esta luz se hizo mas la vitoria que con el ruydo: assi oy con luz y vista se haze la guerra y vitoria, dando ojos al ciego. Y vna de las cosas que en esta cura admira, es la paciencia del enfermo, que con ser la cosa del mundo mas delicada los ojos, y mas los de los ciegos, que de ordinario los tienen mas tiernos, y sensibles, le ponga Dios barro, mezclado por ventura con arena y piedrecillas sobre los ojos, y no se quexa ni dize vn ay, sino calla y sufre, como si la cura fuera en los pies, como era en las niñas de sus ojos: que valor de hombre, digno de que Dios le de vista: *Viriliter age, & confortetur cor tuum, & sustine Dominum. & deducet quasi lumen iustitiam tuam, subditus esto Domino, &c.* Quando Dios te pusiere del lodo con trabajos, que sean, como llegarte a los ojos, en el hijo, en quien te estas mirando, y le amas como a tus ojos, en la muger, que es el espejo en q̃ te miras: ay has de mostrar el valor, ay es el ser varonil, ay el esforçar y confortar el coraçon para lleuar los trabajos

Iudic. 7.

Psal. 26. & 36.

bajos que Dios te embia: ſufre al Señor, que todo eſſo or dena a que tengas mejor viſta, mejor conocimiento de lo que es eſto de aca, y lo que es Dios, y haziendo tu eſto, el te dara vna luz admirable y conocimiento de las co ſas, mas claro que la luz del medio dia. O que juyzio, que parecer, que conocimiento de las coſas del cielo y tierra da Dios al que con animo valeroſo ſufre los trabajos que Dios le da! Como le cura y dexa con ojos clariſsi mos, como a eſte ciego! Que tiene que ver lo que ſabia Iob, y entendia, con ſer tan diſcreto y ſabio, que le ponian Catedra, y en hablando el, todos ponian el dedo en la boca: *Parabant Cathedram mihi, & digitum imponebant ori ſuo.* Con lo que deſpues que ſufrio los trabajos, y en ellos y con ellos ſupo de las coſas del cielo, enſeñandole y ar gumentando con el Dios.

Iob. 29.

Tambien eſpanta la obediencia, que no tuuo mas ſi, ni mas no, que ſino tuuiera juyzio, ſino fuera vn jumento, que es a lo que puede llegar el encarecimiento de la per feta obediencia. Y de ay entendereys, que es la razon porque queriendo encarecer Dauid la ſujecion q̃ a Dios tenia, dize: *Vt iumentum factus ſum apud te.* Yo Señor os eſ toy tan obediente, tan rendido, que no tengo para todo lo que quiſieredes hazer de mi, mas ſi, ni no, que ſino tu uiera libertad, y fuera vna beſtia la mas ſujeta del mundo. Aſsi eſte ciego: porque el remedio que el ciego tiene, es dexarſe guiar del q̃ ve, y eſſa es la diſcrecion. Aſsi dizele Dios a eſte ciego: llegate aca, q̃ te quiero embarrar cõ eſ te lodo. No dize: como Señor, eſſo es para cegarme mas, mandale: Anda ve a lauarte a la poza de Siloe. No bachi llerea, y dize: Aqui mas cerca no ay agua mas clara y aſ ſentada, que es menester yr alla? Sino como ſino tuuie ra entendimiento ni diſcurſo ſe dexa embarrar: y va a la uarſe en las aguas de Siloe, donde le mandan. Y creed me pecadores, es menester todos los trabajos que Dios

Pſal. 72.

os embiare, que ſon harto taſſados y medidos por menos que onças, ſi enfermedades, ſi deshonras, ſi pobreza, ſi ceguera, los lleueys ſin quexaros, ni abrir la boca para vn ſolo ay, ſi ſer pudiere: *Obmutui, & ſilui à bonis, quoniam tu feciſti*: Señor, mirando yo, ſoys vos el que me embiays los trabajos, en mudeci, y no abri mi boca: viendo vos ſois el que me los embiais. Que linda razon, Dios no lo haze? el no es el que me embia el trabajo? pues cerrar la boca, y ſufrir, que bien ſabe lo que haze, que es medico del cielo, y ni pone mas ni menos de lo que me cumple: y ſi puede ſanar y darme viſta con vna dragma, no ayas miedo que aplique dos: ſi con barro la puede dar, de ſuerte que te eſte a ti bien, no pondra hierro en tus ojos para quitarte las cataratas: y ſi con otra agua que la de Siloe, que ſignifica la virtud del embiado te pudiera tambien lauar eſſos ojos, como con ella, no te mandara yr alla tan lexos, porque es medico diuino que cura con la menos peſada y amarga medicina que puede: lo qual ſignificò por el Profeta Oſeas, ſegun San Geronimo, diziendo: *Et ero quaſi homo dans alapas ſuper maxillas eorum.* Va tratando con quanto regalo y blandura procura caſtigar y curar las enfermedades y traueſſuras de ſu pueblo, y dize: Corregireles, como vn padre a vn hijo muy delicado, que quiere mucho, que quando es trauieſſo no le da crueles açotes, no deporrazos, ni puntillazos, ſino dale quatro bofetoncillos: anſi dize Dios: Si yo con vna reprehenſioncilla, con vn dolorcillo de cabeça, con vino y azeyte puedo curar las llagas, no aplico graues enfermedades ni deshonras, ſino doyles quatro bofetoncillos, como amoroſo padre. Y anſi no ay ſino dejarnos curar y lleuar de la guia del cielo, que no ſolo ve, pues que crio los ojos, pero conſidera mucho lo que a nueſtro remedio importa. Y aſsi dize Dauid: *Qui fingit oculũ, nõ conſiderat*: el q̃ hizo los ojos, no cõſidera, ve, y tantea lo q̃ nos eſtà biẽ. *Pſal. 38.*

Traslada San Gero nimo.

De-

Dexate lleuar, porque en bachillereando, vas perdido, y no ay que esperar salud de los medicos del cielo. Exemplo tenemos desto en Naaman Principe de Siria, que vino desde Siria a Israel, para que el Profeta Eliseo le sanasse de vna pestilencial lepra, y queriendole el Profeta limpiar della, mandale: Ve y lauate siete vezes en el Iordan, y quedaras limpio della. Comiença a bachillerear, y querer ser resabido, y querer saber mas de lo que conuenia, como dize Zacharias de los de su tiempo: *Assumpserunt sibi sapientiam valde, quia Domini est oculus hominis, & omnium tribuum Israel.* Quisieron atribuyrse muchomas saber, de lo que les conuenia, y no miraron que todo su saber, y de todo el mundo ha de reconocer al diuino, y assi bachillearan sin saber los consejos y juyzios de Dios; porq̃ quiere se laue siete vezes Naaman? para sanar; porque quiere hiera el Rey de Israel la tierra siete vezes? para vencer? porque enloda y embia a las aguas de Siloe? para dar vista. Assi comiença a dezir bachillerias: entendia yo que saliera a mi el Profeta. Andaos por ay, pensays que en esso se tiene vn Profeta y siruo de Dios, que auia de salir a vos, aunque fuerades la persona del Rey de Siria, no era razon saliera, quanto mas a vos. O Republica Christiana, que deues tener mas respeto a los Sacerdotes, Pontifices, Obispos, Predicadores del Señor, como te veo despeñar, y enferma con infinidad de vicios, leprosa de pies a cabeça, porque les pierdes el deuido respeto; *Sicut populus sic, & sacerdos*; no hazes mas respeto al Sacerdote, que a vno del pueblo: llegaos a que al Principe de la Iglesia le den luego en llegando puerta, sino que les embiã a llamar como a criados, aunque sea al Nuncio que representa la persõne del sumo Pontifice. Assi como este gẽtil no tenia el respeto que deuia a sus falsos Sacerdotes y Profetas, pẽso no auia mas de llamar y salir el Profeta; mas no fue assi, sino q̃ guardãdo su deuida autoridad le embio a dezir con vn criado,

4. *Reg.* 5.

Zacha. 9

4. *Reg.* 13

Esai. 24.

criado, que fuesse al Iordan, Pues dize Naaman: Entẽdi q̃ saliera y hiziera cómigo grãdes cũplimientos, vsara de muchas ceremonias, me pusiera las manos sobre la cabeça, tocara la lepra: No haze ni dize mas, q̃ ve al Iordan, y lauate y sanaras, Rio por Rio y agua por agua, mejores rios y agua ay en mi tierra. Ansi q̃ bachillereais, pues a fe q̃ sino cerrais los ojos a todas essas bachillerias, y baxais la cabeça y obedeceis, q̃ os podeis boluer tan leproso como veniste, por muchos criados y dones q̃ traygais de vuestra tierra. Dizele vn criado auisado: Señor quiẽ quiere sanar algo, y aun mucho ha de hazer, y quãdo el Profeta os mãdara hazer vna cosa muy dificultosa y aspera, estauades obligado a obedecerle, supuesto q̃ le tomais por medico: *Honora Medicũ*: quanto mas al q̃ es espiritual, q̃ no por arte acquisita, y medicinas de la tierra, sino por virtud diuina, y milagrosa os ha de sanar, y mas mandandoos cosa, no solo dificultosa y penosa, sino facil y regalada, como bañaros en este Rio: Tomò el cósejo del criado, bañose, y sanò. Que necio y cãsado boluiera a su tierra, si perseuerara en sus bachillerias, y no obedeciera. Por esso este discreto ciego sin bachillerear ni hablar, obedece al medico del cielo, y fue, lauose y cobrò lindos ojos, y en cobrãdo tã linda vista, veis aqui el pleyto en casa, luego la embidia, y assi el examẽ, como es este, como es posible? o infernal vicio dela embidia, q̃ naces y te en gẽdras de los bienes agenos, de ver tãta ciẽcia, y saber en Iesu Christo, desso te estas tu Fariseo deshaziẽdo, el ciego les respóde ellos llamã a sus padres, ellos cófiessan nacio ciego: y assi ha perseuerado toda su vida hasta aquel pũto, y apenas se escapã padres y hijo de sus manos. Y final mẽte encuẽtra Christo al ciego en el lugar, y como por cófessarle le auiã echado dela Sinagoga, dizele: Tu crees en el hijo de Dios? Respóde el q̃ era ciego, como ya tenia buena vista: Quien es esse hijo de Dios para q̃ crea en el? *Eccl.* 38.

Dale otra vista mejor mucho q̃ la passada, y dizele: Visto le has, y el que està hablando contigo esse es: Dize el ciego: *Credo Domine, & procidens adorauit eum*: Yo creo, yo Señor creo en vuestra Magestad, y le tengo por verdadero hijo de Dios, y assi postrado le adorò por tal.

FERIA SEXTA POST quartam Dominicam Quadragesimæ.

Thema. *Domine, ecce quem amas infirmatur.* Ioannis 11.

QVien mira esta carta desde lexos, dira es corta, y mas si pone los ojos en la necessidad que tenian del fauor de Christo a la sazõ, que Lazaro su hermano estaua apique de espirar, el q̃ era todo su amparo y regalo, el mayorazgo de su casa, no escriuẽ mas q̃: El q̃ amais esta enferm[illegible]: en la qual carta ni le nõbran, ni le piden vaya a curarle, ni encarecen la enfermedad, ni tomã interc[illegible]ssor, sino cõ breues palabras le hazẽ saber q̃ su querido està enfermo. Digo lo primero, q̃ es la mas discreta y encarecida carta, q̃ en el mũdo se podia escriuir: En dezir, el q̃ amais, es dezir el q̃ el nõbre y apellido de su nobleza, y de su nacimiento dexa y no estima ni precia, cõtento cõ el dichoso y honroso nõbre de amado vuestro, q̃ es el nõbre de mas estima y gloria q̃ se puede dessear para los q̃ tienẽ tomado el pulso q̃ conuiene a las cosas, querido de Iesu Christo, amado de Dios,

Dios, honrosissimo nóbre por quien no solo el nóbre de Lazaro y de todo su abolorio, mas todos los del mũdo, es razõ se dexẽ el de martir, cófessor, Apostol, el de Angel, y Serafin: porq̃ con todos estos sin caridad se cõpadece culpa, Serafin ay demonio, Apostol Iudas, martires del diablo, hereges cófessores de Christo, fingidos hipocritas: pero, y assi pecadores, nóbres q̃ no se puedẽ ni deuen tomar en la boca, ni aun acordarse dellos, porq̃ pere cen có su grãdeza fingida, por no estar escritos en el libro de la vida: Mas có el nóbre de querido, y amado de Dios no se cõpadece pecado, antes dize amor y gracia diuina, y assi mas hórado q̃ todos los q̃ se puedẽ imaginar: porq̃, *Nimis honorati sunt amici tui Deus*: Muy hórados vuestros amigos, Señor: mas vuestro querido el q̃ no se quiere valer de seruicios para obligar a V. Magestad a q̃ le venga a hazer merced sino de solo q̃ V. Magestad le ama. O que encarecimiento tan grande, si le pusiera delante no solamente todos los seruicios q̃ en su casa el Señor auia rece bido, pero todos los q̃ los hóbres desde q̃ el mũdo es mũ do auian hecho, aunq̃ entren los de la Virgen nuestra Señora, q̃ son los q̃ pura criatura puede ofrecer a Dios de ley ordinaria, no le obligaran tãto, como diziẽdo, el que amais: porque mucho mas obligan a Dios a remediar y fauorecer al hóbre, el auer puesto su amor en el, q̃ todas las obras del mũdo: la razon es, porq̃ nuestros seruicios, en tanto merecen algo delante Dios, en quãto procedẽ de caridad, y nuestro amor, aunque sea de caridad, no po ne nada en Dios, sino quando mucho vna cõplacencia, y holgarnos de que Dios sea omnipotẽte, sabio bueno, y de toda su gloria: *Si iustus fueris*, dize Iob, *quid dabis ei, aut quid de manu tua accipiet*: Es tan rico Dios, que no puede recebir nada de la criatura, que no sea suyo: porque sino no fuera Dios: *Dixi Domino, Deus meus es tu, quoniã bonorũ meorũ non indiges*: Dixe al Señor, vos sois mi Dios, *Psal. 138.* *Iob 35.*

en que lo conoceis Dauid? En q̃ no tiene necesidad de mis bienes, y no los llama suyos, porque no sean mas de l. ios q̃ suyos: como explica admirablemẽte S. Aug. sobre aquellas palabras: *Si esuriero, non dicam tibi: meus est enim*
Psal. 49. *orbis terra, & plenitudo eius*: Dize el Santo: *Mea sunt quæ possides, mea quæ non possides*: Todo es mio lo q̃ possees, y lo q̃ no possees, como lo q̃ possee la criatura, y es señora dello es de Dios: porq̃ mirad la grãdeza de Dios, q̃ no es como la del Rey y señor tẽporal, que si os da a vos vna ciudad, es de tal suerte q̃ no queda señor della, sino vos soys el señor, y teneis el dominio, y no el Rey: mas Dios no puede dar nada a la criatura, y hazerla de tal suerte señora de lo q̃ le da, q̃ pueda enagenar el dominio de si, y no sea mas del q̃ no vño, por dos razones q̃ da S. Aug. alli diuinas: la vna, porq̃ las crio, y cõserua en el ser q̃ las dio: y la otra, porq̃ a quiẽ las da es su esclauo, y como todo lo q̃ tiene el esclauo es de su Señor, siendo la persona suya: ansi todo lo que tiene la criatura esclaua de Dios, es de cuya es, q̃ es el mesmo Dios: y assi dize el Santo: *Tuũ est cui possidere dedi, & non magis meũ qui feci?* Es tuyo a quien le di la possession, y no mas mio q̃ lo crie, y conseruo? y assi si tiene ser es por mi, y en faltando yo de conseruarlo se bolueria en nada: y assi que auias de dar, pues lo q̃ no es no se da: *Et si tu seruus meus, totum peculium tuum meum est*: Y si tu eres mi esclauo, no tienes dominio, sino depẽdiente de mi voluntad, y assi todo lo que eres tu persona, obras, actiones, y hazienda, mia es mas que tuya: tãbien porq̃ si el hombre pudiera dar algo a Dios q̃e no fuera suyo, no fuera Dios summamente bienauenturado: porq̃ si es mas bienauẽturança dar que recebir, porque el dar viene de abundancia, y el recebir de pobreza, y la criatura podia dar a Dios, y a ella era la abundante y bienauenturada, y no Dios: pero siendo de Dios, comunicaselo para que ella participe de la bienauenturança, y Dios

sea

sea essencialmente bienauenturado, siendo todo suyo. Y assi por justo que el hombre sea, no puede dar nada a Dios, q̃ no sea suyo, y assi no le puede obligar tanto con sus obras por buenas que sean, como le obliga auernos amado, porq̃ este amor trae consigo la obligacion: porque como el querer bien en Dios es hazer bien, en poniẽdo su amor en la criatura, no solo se obliga a hazerla biẽ, pero de hecho se le haze, de dõde dizẽ los Theologos, que es mejor a la criatura ser amada de Dios, que amar a Dios, aunque lo vno es assi causa de lo otro, que no se puede apartar de ley ordinaria: *Ego diligentes me, diligo*, dize Dios: porque estos dos amores se miran, y corresponden, como lo dize la esposa, aunque el primero el diuino: *Dilectus meus mihi, & ego illi*: Mi amado para amarme a mi, y yo para amarle a el, y sino me amara el a mi primero, no pudiera yo amarle a el. Y essas son las ventajas, y fineza, y los quilates del amor diuino al nuestro, que aunque se responden, primero el de Dios para mi, que no el mio para Dios. Assi lo dize S. Juan: *In hoc est charitas, nõ quasi nos eum dilexerimus, sed quoniã ipse prior dilexit nos*: Esta es la fineza, estos los quilates en esto consiste la prima del amor en ser primero: porque el que ama al que le ama primero, ya mas es retorno de amor, y interesse, que no amor, mas responder y pagar amor, que amar mas el que ama primero sin interesse, y no retornando, sino dando las entrañas y coraçon libre, y desembaraçadamente. Y sino dezidme, q̃ merecimientos, o que seruicios podian obligar a Dios a perdonar, y sufrir tanta multitud de maldades, como cada dia cometemos contra su diuina Magestad, sino estuuiera de por medio el amor? por cierto ningunos. Y assi dize este Señor: *Ego feci, ego feram*: Yo ame al hombre, y este amor me truxo del cielo a la tierra, y assi pues hize lo mas, no es mucho haga lo menos. Yo le ame, y por amarle le re-

1. Ioã. 4.

demi, yo le ruego de sufrir, porque pues me puse a amarle, obligueme a sufrirle. Mas vuestro querido: no ay cosa en el mundo con que tanto puedan enternecer a vno, y hazerle sentir el trabajo, y remediarle, como representandole es el que tiernamente ama, el que padece: y assi Marta para enternecer a Christo cō la enfermedad de su hermano, dize: No Lazaro está enfermo, sino vuestro q̄rido está enfermo, porque sabe que el que ama con ternura a otro, no querria verle mal passar, y assi trata con gran solicitud de su remedio: y esta es la razon, porque dizen muchos Santos no permitio Christo el cuchillo de los sayones, ni tormentos affligiessen a S. Iuan Euangelista, porque era su querido: y assi se llamaua. Por esso preguntandole San Pedro: *Domine hic autem quid? respondit, sic eum volo manere donec veniam.* No quiero yo que muera con la crueldad de martirio que tu, y los demas Apostoles, sino vna muerte regalada como de enamorado, que muera de amores. Mas la cortedad, y poco encarecimiēto de esta carta procedio de gran cōfiança, es este vn modo de pedir confiadissimo. Estais vos muy fiado de otros os ha de acudir, y dezis a fulano: Señor no tengo yo necessidad de pedirle me fauorezca, ni de encarecerle mi necessidad, sino solo representarle de cien leguas mi aprieto, o que el lo entienda: porque el que cōfia no multiplica razones: y al contrario, el que no haze essa cōfiança de quien espera su remedio, todo es añadir razones y palabras, hazer ofertas, y cūplimientos. Esta diferēcia puso entre estos dos S. Iago. Y dize, el que es sieruo de Dios: *Postulet autem in fide nihil hæsitans*: Pida su remedio con gran cōfiança, y sin dudar de q̄ le ha de acudir: porq̄ el pedir cō rezelo, y duda de alcāçar remedio, es de gēte q̄ no ha seruido a Dios, y assi semejāte a las olas del mar diuinamēte pinta a vn hōbre poco cōfiado, dudoso: vnas vezes dize, q̄ es como las olas del mar, q̄ no hazen sino

Aug. tract. 49. Amanti satis est nūtiasse.

Greg. lib. 7. Moraliū. c. 17. Amor etiā mētes pigras ad opus excitat, nec calcaribus indiget.

Ioannis. vlt.

S. Iacobi 1. c.

multi-

multiplicarſe vna y otra tras ella, y otra multitud de olas, vnas vezes baxan a los abiſmos, otras ſuben al cielo. Anſi el que duda, vereis que de palabras, que de razones multiplica quando pide, no ay papel en vn molino para tantas razones. Vnas vezes baxa haſta el abiſmo con deſconfiança, deſeſperado de alcançar lo que pide: otras ſube haſta el cielo, penſando ya tiene a Dios por el pie con preſuntuoſa confiança. Ya baxa a los abiſmos de rẽdimiento, diziendo, que ſera eſclauo, y que le puede echar vna eſſe en el roſtro, y que le tenga portal: otras ſube al cielo con las ofertas, que no es poſsible cumplir: O Señor, que pondre mil vidas por V. m. Y todo eſto procede de no confiar, que ſi confiara como Marta, no hiziera mas de vna breue razon, diziendo: *Quem amas infirmatur*. Y ſi me preguntais que es en lo que eſtribaua eſta tan extraordinaria confiança, reſpondo que en los grandes ſeruicios que en aquella ſanta caſa ſe auian hecho a Chriſto en el tiempo de ſu ſalud, contento, y proſperidad de Lazaro, Marta, y Maria. Donde auiendole entregado todos por el amor ſu voluntad, en viendo al Señor en ſu caſa, el hermano, y hermanas ſeruian con gran ſolicitud: Lazaro haziendo traer lo neceſſario, Marta ſolicita en el guiſar, y adereçar, Maria a los pies del Señor, todos entretenidos y empleados en ſu regalo y ſeruicio ſin enfadarſe, ni canſarſe. Y aſsi al tiempo de la neceſsidad, acuden con confiança, ſupliendo con los ſeruicios paſſados lo que a las razones nos parece falta. Es gran negocio auer el hombre empleado ſus fuerças, ſalud, y hazienda en el ſeruicio diuino, quando las tiene para confiar en la peticion al tiempo de la neceſsidad, porque no pueden tanto toda las razones, y ofertas del mundo, como vn ſolo ſeruicio para alcançar remedio. Cõ que cõfiança llegò la Sunamitis a pedir a Eliſeo le vaya a fauorecer, tãto que le fuerça y dize: No

re dexare, sino que has de yr cõmigo. Quien te dio esse atreuimiẽto, y cõfiança muger para el profeta de Dios? no otra cosa, sino el hospedaje y regalo, que muchas vezes le auia hecho en su casa, y assi pide con confiança, y alcançò la resurrection de su hijo. Que confiado el Rey Ezequias en el auer seruido à Dios, quando estando desahuziado del mismo Dios, se buelue à la pared, y pidiendole salud, no dize sino vna sola razon llena de lagrimas: Acordaos Señor, que os he seruido quando ténia salud, Y esta obrò de tal manera que antes que Esayas saliesse del palacio, le dize Dios: Dile al Rey que yo he oydo su peticion, y le hago merced de quinze años mas de vida: de manera que el buen estribo para ser oydo de Dios, es auerle seruido, y el que no lo haze, sino multiplicar razones y palabras, y piensan essas bastan, engañanse no precediendo obras, como dize Christo: *Putant quod in multiloquio exaudiantur*: Piensan que por muchas razones les oyrà Dios, y oluidan lo que haze al caso, que es el seruirle. Aun los ydiotas saben que al pecador que se està cõ afecto de pecar, de ordinario no le oye Dios, aunque algunas vezes si, y hazelo que le pide: a quien oye es a los que le siruen. Y assi se entiende segun Cayetano, sobre este lugar: *Scimus quod peccatores Deus non exaudit, sed si quis cultor est Dei, & voluntatem eius facit, hunc exaudit*: A los que le siruen, y le honran, y ponen su voluntad por obra, a estos oye y remedia: Y assi no os marauilleis, los que toda la vida gastais, salud, fuerças, y hazienda, en seruir al demonio, y mundo, que es gastarlas en vano, y sin para que, pues no os pueden fauorecer al tiempo de la necesidad: *In vanum fortitudinem meam consumpsi*: Y estãdo enfermos acudis a Dios os sane, os de muchas vezes con la puerta en los ojos, diziendo: *Qui dixerunt ligno tu me genuisti, & lapidi pater meus es tu, verterunt ad me tergum & non faciem, & in tempore afflictionis suæ dicent, surge & libera*. Iere. 2.

beranos, vbi sunt dij tui, quos fecisti tibi, surgãt & liberent te in die afflictionis tuæ: Gente tan loca, que seruia y regalaua a las piedras, y maderos, y les dezia amores, diziẽdo a vn madero que tenia figura de idolo: Vos señor, soys el padre que me engendrò, y al de piedra, padre de mis entrañas, y les boluiades el rostro alegre adorandoles, y a mi me boluiades las espaldas, y me dexauades: Y aora en el tiẽpo de la enfermedad venis cõ vuestra poca verguença, y dezis: Ea Señor, leuantad, acudid, y libradnos deste trabajo. Dire yo, a los dioses que aueis seruido, y adorado, donde estã dioses tan poderosos, que los pudiste tu hazer de vn madero, y de vna piedra, leuantense aora, y librente en el tiempo de tus trabajos, que yo a los q̃ me han seruido en salud, acudo en enfermedad. Ea pues Señor, que toda la casa de Lazaro os ha seruido, mirad que està enfermo: *Ecce quem amas infirmatur:* Mirad que està enfermo, no haze al caso: mirad Señor, que està ya el alma a los dientes, no va nada: dezid, que bien: *dicite iusto quoniam bene:* O Señor, que da ya las boqueadas, no tengan pena: Señor, que ha espirado, y ya le lleuan al sepulcro, que va en esso; Señor, que ya le comen los gusanos, y huele mal, no haze al caso. Y detienese quatro dias, cõ amarle, cõ auerle seruido, de suerte que haze algunas vezes banbalear la confiança, y dezir: *Despicis in opportunitatibus in tribulatione:* O Señor, que parece os aueis con los amigos, como con los que no lo son, que parece no hazeis caso en la coyuntura de la necessidad, y assi faltais a la ley de amistad, y aun lo que parece peor, gustais ver padecer al inocente, cosa al parecer indigna de Dios: *Si flagellat occidat semel, & non de pœnis innocentũ rideat:* Acabe ya Dios de quitarme la vida, y no tanta pena, tanto dolor, tanta persecucion, que parece en ver padecer al inocente, gusta y se està riendo. Y ansi es, q̃ se huelga Dios de ver padecer a los inocẽtes, no porque no le duelẽ sus

Esai. 3.

Iob 9.

dolores, y trabajos, sino porque repurga con ellos sus pe cados, y merece la gloria: como vn padre que se huelga de ver açotar a su hijo, y se rie de verle llorar, y es de puro amor, porque sea mejor: assi Dios con el inocente, q es su hijo de puro amor. A hombres, que esto es de amor el detenerse: y no es posible faltar Dios a las leyes de amistad y fidelidad, que esso seria negarse a si mesmo:
2. Cor. 1. *Fidelis Deus, seipsum negare non potest:* Y del està escrito:
Psal. 9. *Aduitor in opportunitatibus, in tribulatione:* Que el es el que fauorece en la oportunidad de la tribulacion. Y assi es en realidad de verdad, sino que el engaño està en que os parece a vos, que aora quando teneis la calêtura, el dolor, la perdida del hijo, la falta de hazienda, es la sazon de acudiros: y a Dios, que no se puede engañar, le parece lo
Iudith 13. contrario. Parecia a los de Betulia, que era sazon, luego que Olofernes puso el cerco, remediarles: y a Dios que no era llegada la coyuntura, y ellos como hôbres de poca confiança querian señalar el dia de la sazon a Dios: y dizen: Si dentro de quatro dias no nos remedia nuestro Dios, nos rêdiremos: y enojase Dios, y con razon. No quieras tu hermano, señalar al diuino medico el dia de los jaraues y purga, y el fin de tu enfermedad, que es locura, sino espera en el, porque el tiene mas cuenta de tu salud, que tu mesmo: *Spera in eo, & ipse faciet:* Sperad en el, y dexalde hazer, que no fakarà a su sazon: Fiad del, Marta, que pues dixo que essa enfermedad no auia de parar en muerte, sino en gloria de Dios, que lo cumplirà quando sea coyuntura, que es quando ya estê comido de gusanos, porque entonces se manifestarà la gloria, y poder diuino, quando faltare el juyzio, y remedio humano a vista de ojos. Dio Dios Padre a su hijo vn testimonio mas eficaz para manifestacion de su gloria, que el que San Iuan da del: *Testimonium habeo maius Ioanne, opera quæ dedit mihi pater vt faciam, ipsa testimonium perhi-*

bent de

bent de me: Dize Christo: Yo tengo testimonio de quien yo soy, de mi gloria y poder, mayor que el que Iuan dio de mi en el Iordan, que son las obras que muestran con euidencia ser yo natural hijo de Dios: como es dar vista al ciego de su nacimiento, dar oydos al mudo, resuscitar muertos, porque son estas obras como los Reyes de armas, que lleuan las insignias reales, para manifestacion de la gloria y magestad real: Vno el estoque, otro la corona, otro el cetro: Assi la conuersion de S. Pablo, y el conuertido lleua la misericordia, como Rey de armas de Christo: el ciego desde su nacimiento, la insignia de la sabiduria de Dios: Lazaro la omnipotẽcia, porque rehazer vn cuerpo comido de gusanos, y darle de nueuo vida, obra es de solo el omnipotente braço de Dios, por esso esperò a que se comiesse de gusanos, para que entiẽda el hombre, que para Dios, aunque se passe la vida, no se passa la sazon: Y assi en sus trabajos tenga siempre su alma colgada de Dios, por la esperança, como los Sãtos, entendiendo que para Dios, aunque se passe la vida, no se passa la coyuntura, y assi que la mesma sazon es antes de morir, y despues, y con la mesma facilidad puede remediar al vn tiempo, que al otro: lo que conocia Iob, quando dezia: *Etiam si occiderit me, in ipsum sperabo*: Muerto estare, y tendre puestas mis esperanças en el, porque se que assi me puede remediar despues de muerto, como aora que viuo. Verdad es, que si miramos a la esperança humana, falta con la vida, porque el hombre no puede boluer de muerte a vida, mas la diuina, como dize el Apostol San Pablo de Abrahan: *Qui contra spem in spem credidit, sciens, quia potest mortuos resuscitare*: Es el caso, que auiendole Dios prometido a Abrahan, que en Isaac auia de tener sucesion, y en ella el Mexias: mandale vn dia que vaya a vn monte, y que le sacrifique: si Abrahan no mirara, ni tuuiera: *Iob. 13.* *Ad Rom. 4.*

mas.

mas de esperança humana, y de algun hóbre, perdieralà viẽdo auia de quitar la vida a su hijo, y resucitar, lo qual era imposible por fuerças humanas: pero como su esperãça colgaua de Dios, q̃ puede resuscitar, no la perdio, sino creyo lo q̃ Dios le auia prometido, esperãdo en Dios contrà toda esperança humana, que Dios tiene poder para resuscitar: y assi aunque le degollara se le auia de resuscitar, porque auia de cumplir su palabra. Y si me dezis, O señor, q̃ es terrible negocio esperar el remedio despues de tãtos trabajos, y mas despues de la muerte, y mas si los trabajos son que tocã al alma, que es lo viuo: y mas si es muerte de pecado mortal, que llame yo a Dios antes que peque, si me dexa caer en vn pecado mortal duro parece. Digolo primero, q̃ muy de otra manera se ha Dios en la necessidad del cuerpo, que en la del alma en acudir a su remedio: porque la del cuerpo tiene siempre la mesma sazon, porque depende de sola la diuina volũtad su salud y vida: Et *vita in voluntate eius*, dize Dauid, *Psal. 29.* la vida del cuerpo en sola la diuina volũtad està, pero no la del alma, que no solo cuelga de su voluntad, sino tambien de la nuestra, despues de auer pecado el hombre, la qual es tan mala, que muchas vezes quiere Dios resuscitaros, y no quereis vos: y por no estar Dios pendiente de tan mala voluntad, aunque os dexa morir en el cuerpo, y se està quatro dias: No assi en el alma, porque no se fia de vuestro querer, y assi para el remedio del alma no se detiene, sino antes està siempre de apercibo para que en diziẽdo vos: Señor fauor, se atropellen en el camino, y encuentren la peticion y respuesta: *Ad vocem clamoris tui statim vt audierit, respondebit tibi*: No aureis vos *Esai. 30.* gemido, no dado vn suspiro, no vna voz alta, quando al momento os respõderà, y dirà: Veisme aqui, que quieres alma? Y para esto està siempre a cauallo: y en cauallo que no solamente corre, sino buela, que son los Cherubines:

Aſcendit ſuper Cherubim & volauit, & volauit ſuper pennas ventorum: Sube Dios ſobre las alas de los Cherubines para bolar mas que los vientos, venir con mas preſteza, y ligereza, que ſi fuera vn viẽto cierzo: Y eſſo quiſo ſignificar Dios, quando mando poner el Propiciatorio ſobre las alas de los Cherubines: porque como el Arca eſtaua entre las dos alas que ſe juntauan, y hazian vn hueco, y ſobre el Arca eſtaua el Propiciatorio, venia a eſtar ſobre las alas de los Cherubines, para ſignificar q̃ el fauor del que es el verdadero Propiciatorio, que es Chriſto, auia de eſtar tan apreſtado para fauorecernos, que eſtaua a cauallo, y las eſpuelas (como aca dezimos) calçadas, y no ſobre qualquier cauallo, ſino ſobre ligeriſsimos, como ſon los Cherubines, que dexan de correr, y buelan, para que no aya dicho el alma: Señor, fauor, quando ya eſtè Chriſto cõ ella, y le diga: Veſme aquì para ayudarte: lo qual no haze en el trabajo corporal, ſino que dèſcuyda muchas vezes para q̃ pagueis por vueſtras culpas: como a los hijos de Iſrael dexo 40. años captiuos y maltratados en Egipto, porq̃ eſtaua en ſola ſu mano librarlos del captiuerio, y trabajos corporales: Mas en el pũto q̃ llegò la neceſsidad a ſer eſpiritual y de alma, y dizen: *Hem flagellis cædimur*, q̃ ſegun S. Geronimo, *Hem peccatum populi adeſt*: Se traslada, A Señor, q̃ ya eſtamos para perder la paciencia: y aſsi pecar viendo nos tratan como a negros, açotãdonos cada dia. Luego dize Dios: *Et nũc quid mihi eſt hic, dicit Dominus*: Que hago yo aqui, como quien ſe da ſuma prieſſa: que hazemos, alto a remediar a mi pueblo, que me llama, y eſtà en neceſsidad extrema, y del alma, y ſe pone en vna çarça, y embia a Moyſes que le ſaque antes que perdiendo del todo la paciencia le ofenda grauemente: *Non relinquet Dominus virgam peccatorum ſuper ſortem iuſtorum, vt nõ extendant iuſti ad iniquitatem manum ſuam*: No dexara el Señor el caſtigo y açote de los malos

Pſal. 17.

Exod. 28

Exod. 5.

Eſai. 5.

Pſal. 124.

malos sobre su pueblo, y justos, porque el justo no peque, sino luego acudira a quitarle la ocasion en el punto que le llama: y dize. Señor, fauorezmas quando corporal, detienese: en el pũto que muere Lazaro, que representa el pecador, y Christo se detiene. Tratan de amortajarle, y ligarle manos y pies, con los habitos y costumbres malas de pecar, le atais los desseos, significados por los pies, y las obras, que significã las manos atadas, desuerte que no puede tener vn buen pensamiẽto meritorio de vida eterna, ni obra semejante: lo qual quiso significar Christo nuestro bien en aquellas palabras significatiuas de la imposibilidad, que los dañados tienen en el infierno para tener buenos desseos, o obras, diziendo: *Ligatis manibus & pedibus mittite eum in tenebras exteriores:* Echalde en las tinieblas exteriores, atado de pies, y manos, imposibilitado, como si dixera de dessear, ni obrar cosa que buena sea: estas son las ataduras que el pecar a menudo pone en el alma, y con que la enredan y ligan mucho mas fuertes que las sogas, con que los Filisteos ataron a Sanson, de las quales dize Dauid: *Funes peccatorum circumplexi sunt me:* O Señor, que las sogas y maromas de los pecados, me tienẽ atado de pies y manos, y tan rezio, que no es posible desatarme yo por mi, si vos Señor no me desatais: porque no tengo vida ni fuerça. Desatauase Sanson, mientras tenia la fuerça en los cabellos, y la diuina gracia: pero en perdiendola, juntamente perdio la fuerça, y el poderse desatar y pelear: Assi quando el alma està en gracia de Dios, por mas lazos que el demonio le ponga los rompe, como vna cuerda de lana: porque tiene vna fuerça de vn Sanson: mas despues que pierde esta gracia, por quebrantar algun precepto diuino, como Sãson, en cõsentir nauaja entrasse sobre su cabeça, siẽdo Nazareo: luego no se puede desatar a si mesma, assi atado dan con el en vn sepulcro tenebroso, y sombra de la muer-

Matth. 22.

Iudicum 16.

Psal. 118.

muerte: *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorũ nõ est memor amplius & ipsi de manu tua repulsi sunt, posuerunt me in lacu inferiori in tenebrosis, & umbra mortis*: Dã có el en la sombra de la muerte eterna, q̃ es el estado de la culpa, sino vn retrato de los dañados, a quiẽ Dios tiene oluidados, y arrojados de si? tã mal estado es el de la culpa, q̃ es peor que el del infierno, quãto a lo que solamẽte es pena de sentido, porque no tiene q̃ ver la obscuridad de alla con las tinieblas de la tal alma, ni la hediondez, ni el gusano. Y para imposibilitar la salida del sepulcro, le ponen vna piedra, assi para significar la obstinacion en el pecado, se quexa el alma, y dize: O Señor, que me han cerrado todos los caminos, para que por ninguna via pueda salir: *Conclusit vias meas*: y me han echado vna losa enzima: *Posuerunt lapidem super me*: Y no solo de piedra, sino de pesado plomo: *Et misit massam plumbeã in os eius*: Que en entrando la maldad en el cãtaro de barro, y assentandose primero, luego le pusieró, y se cerro el cãtaro con vna plãcha de plomo: el cãtaro de barro, el hõbre flaco, la maldad se sienta, quãdo haze costũbre y habito: *Et in cathedra pestilentiæ non sedit*: Y quãdo se entra en el coraçon, se echa en la sepultura, y quando ya se ha endurecido, y obstinado, se echa la plancha de plomo sobre si, y se tapa y cierra la salida con losa de plomo, y no solo de piedra. De aqui entenderan lo del Apocalipsis, cap. catorze: que para significar la imposibilidad del salir de alli, y de la culpa, y obstinacion de los dañados, dize: *Posuerunt lapidem ad ostium laci*: Que taparon la boca del lago infernal del infierno, con vna piedra, como quien dize, ay quedareis mientras Dios fuere Dios: Veis aqui vuestro difunto Lazaro, amortajado, atado, de pies y manos, y echado en la sepultura sin remedio de salir. Venga el Señor, llegado para resuscitarle al q̃ era su amigo. Lo primero dize, q̃ la enfermedad de su

Psal. 87.

Threnor. 13.

Zachar. c. 5.

Psal. 1.

amigo,

amigo no tiene la muerte por fin, aunque della muera, y segun la presente justicia el pecador estê condenado a muerte eterna, mas segun la misericordia de la predestinació, el fin ha de ser la gloria de Dios, que mas se muestra en resucitar de la muerte de la culpa, que de la corporal, y vase para alla, y dize: *Vbi posuistis eum?* Que es esso, sabiduria diuina, a quiẽ nada se escõde en cielo, ni en tierra? *Non sunt tenebræ, & non est vmbra mortis*, dize Iob: que para Dios no ay tinieblas, ni las del infierno, significadas por la sombra de la muerte, que asconda alguna cosa de sus ojos, todo lo ve donde quiera q̃ estè porque, *lux in tenebris lucet*: La luz todo lo alũbra y descubre: Y pues Señor, lo sabeis mejor que todos, para que lo pregũtais? Es costumbre de Dios preguntar al pecador, donde està, no porque lo ignore, sino para que el pecador lo mire, y aduierta: *Adam, vbi es?* Dize Dios, como si dixera: mira mi serable en que estado te ha puesto la culpa: O porq̃ quãdo vno a hecho vn gran dislate solemos dezir: A dõde estais, estais aqui? Adam, como auia hecho tan grã dislate, q̃ a si ya todos nos destruyo, y qualquier pecador quãdo peca mortalmente ha hecho vna gran locura, como Dauid quãdo hizo la locura de cõtar el pueblo, dize: *Insaniui valde*: Mucho he enloquecido: le dize Dios: Sabes donde estas, y lo que has hecho en el estado que te has puesto? pero veamos Señor, porq̃ no se lo pregũtais a el mesmo, direisme, porq̃ es difunto, y por esso no se lo pregunta: mas esso no satisfaze, que a Dios no solamente lo que tiene algun ser, mas lo que no le tiene en llamando le responde: *Qui vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt*: Llama Dios a lo q̃ no es, como si tuuiera ser, y todos los muertos resp̃derã a vna voz, q̃ dara este Señor, o vn Archãgel en su nõbre el dia del juyzio, representandora del diuino imperio: Y assi dize Iob, hablãdo deste dia: *Vocabis me, & ego respõdebo tibi*: Hablãdo desta vltima vocacion:

Iob 34.

Ioãnis 1.

Geneſis 3

Ad Rom. 4.

Iob 14.

cion: Y como Lazaro oyô la boz de Chriſto para leuantarſe, tambien la oyera para reſponder, no ſe lo pregũta a el, ſino a los demas: porq̃ vno de los grandes males q̃ trae cõſiguo el mucho pecar, y en diuerſidad de pecados es vn deuaneo, y vaydos de cabeça, q̃ los derriba mil vezes ſin ſentido, de ſuerte q̃ no ſaben dõde caen muertos, porq̃ como andan al retortero: *In circuitu impÿ ambulãt*: Luego les da vaydos: *Miſcuit eis Dominus ſpiritũ vertiginis*: Comiençan a deuanear, y de ay viene a no ſaber donde caen y eſtan: *Neſciunt vbi corruant*: No ſaben dõde caen muertos, ſi en la manceba, ſi en la vſura, ſi en el ódio, ſi en ſacrilegio: Y aſsi dizen, quãdo les preguntais, no me entiendo padre, ni ſe dõde eſtoy: y no es marauilla, q̃ la ma la coſtũbre, y habitos de pecados, y con ellos los demonios, deſpues de auer caydo muerto, fueron los q̃ le puſieron y enterraron: Y aſsi pregũtadſelo a ellos, malas cõpañias, cõſejeros malos: *Vbi poſuiſtis eũ?* Señor, no eſtà enterrado en vna ſola ſepultura: como en la mala lengua: *Sepulchrum patens eſt guttur eorũ*: Ni ſolo en el amancebamiento: *Sagena cor eius*: Se dize de la mala muger, q̃ es vn ſepulcro, y red, q̃ entierra vn alma: ſino en vn grãdiſsimo carnero, y en vna anchiſsima cueua llena de ſepulcros, en la mãceba, ambicion, y en el mal cõtrato en vna multitud inumerable de ſepulturas, y eſſo le haze no ſaber donde eſtà en que ſepulcro en particular: tambien pregunta a Adam, dõde eſtà, y no a Lazaro, porq̃ para reſuſcitar a Lazaro no es meneſter el ſepa donde eſtà enterrado, porq̃ como no es reſurecciõ del pecado, ſino del cuerpo: toda la virtud ha de ſer de parte de ſolo Dios, y nada de Lazaro. Mas para reſuſcitar a Adan, y a qualquiera otro pecador de la muerte del pecado, como eſta obra, aunq̃ principalmẽte es de la fuerça y braço de Dios, ha de ſer jũtamẽte del meſmo difunto en el alma, q̃ ha de cooperar cõ la virtud diuina, mediãte el libre aluedrio, al

pſal. 5.
Eccle. 97.

✠ qual

qual le ha de mouer, ver el mal estado en que està para alentarse con el diuino fauor, es necessario conozca dó-de està, y assi para resuscitar al alma pecadora la dize
Iere. 3. Dios: *Vide vbi nunc prostrata sis*: Porque no ay cosa que mas mueua al pecador a acudir cõ Dios para la resurrecció del pecado, que ver en el infeliz estado en que està:
Iere. 31. *Postquã enim ostẽdisti mihi, egi pœnitentiã, & percussi femur meum:* Despues Señor, que vi mostrandomelo vos, el sepulcro hediondo, dõde estaua de la culpa, hize penitencia: pues por esso le pregunta adonde està para que ello vea, porque haze esto mucho al caso, o casi todo, porq̃ assi se alienta, haziendo de su parte lo que puede, y con la virtud de la mano de Dios, q̃ le da le saca del mal es-
Psal. 39. tado: *Eduxit me de lacu miseriæ, & de luto fœcis:* Llama lago de miseria al pecado, y el estado del pecador, porq̃ no ay miseria que a ella se pueda cõparar, no todas las del mũdo, que se jũten, y q̃ estas dos operaciones se requierã:
Iob 26. explica elegantemente el Profeta Iob, diziẽdo: *Obstetricante manu Domini eductus est coluber tortuosus:* Parteando, haziendo oficio de partera la mano del Señor, se sacò la culebra enroscada: porque assi como en el parto es menester la industria y fuerça de la mano de la comadre, y partera, y juntamente que la que esta de parto se ayude: assi en este feliz parto, donde el demonio sale del alma por el pecado mortal, y nace vn hijo de Dios, resuscitado de la muerte de culpa, es menester como principal interuenga la mano de Dios, que quiere dezir grã fuerça, como se pone quando no solamente se aplica vn dedo, ò otro, sino toda la mano, porque mas fuerça se requiere para lançar el demonio del alma, q̃ para lãçarle del cuerpo, pues cõ vn solo dedo los lãça Christo de los cuerpos:
Luca 11. *Si in digito Dei ejcio dæmonia:* Y para lançarlos del alma es necessaria toda la mano: *Obstetricante manu Domini:* Y tãbien es necessario se ayude el hõbre, como en el parto la muger:

Digitized by Google

muger: El partear de la mano y poder de Dios, es dando inspiraciones y mociones interiores al alma, dãdo empellones al coraçõ, y es necessario sean rezios, para q̃ la culebra enroscada, salga del alma, y de parte del alma mucho trabajo, y esforzijones, lagrimas, sollozos, y gemidos, q̃ den en ser bramidos: *Rugiebã à gemitu cordis mei*: dezia Dauid, quãdo estaua en este aprieto, para echar de si el pecado: y para esto brama, gime, y llora Christo nro biẽ, para enseñar al pecador, q̃ ha de poner esto todo de su parte, de manera q̃ pregũta dõde estâ, para q̃ el pecador entienda su mal estado, y se ayude. Y no se contenta con esso, sino q̃ manda quitar la piedra, y dize: *Tollite lapidem*. O Señor, que no ay fuerças humanas, ni aun de todos los Angeles del cielo, que puedan ni tengan fuerças para quitar esta tã pesada piedra: puedẽ los Angeles mouer los cielos có ser tan grãdes, mudar la redondez de la tierra, por pesada q̃ es de vna parte a otra, pero quiẽ podra quitar la dureza, q̃ la costũbre de pecar ha causado en el alma? q̃ essa es la piedra q̃ estâ sobre ella, y la tiene hecha vna torta, cosida la boca con la tierra, aficionada a la tierra, a la criatura mas q̃ al criador: *Adhæsit pauimento anima mea*. A Señor, y que piedra tengo sobre mi alma, que me la tiene pegada con la tierra: Y assi solo vos Señor sois el que esta dureza, esta piedra de incomparable peso, podeis quitar, vos el que sois poderoso a ablandar vn coraçon endurecido, obstinado, y no otro, como ablandastes el del Santo Iob: *Deus emoliuit cor meum*: Dios con gran fuerça me ablandò el coraçon, que esso quiere dezir, *Emollire*, ablandar con fuerça, y para esto era necessaria fuerça diuina: Y despues de auer ablandado el coraçon, pone Dios la fuerça de su poderosissima mano, y ayudase el hombre, y dize Dios: *Lazare veni foras*: Y luego sale Lazaro. Assi manda Dios, que el pecador resuscite, y sale la culebra enroscada: y

Psal. 37

Psal. 118.

Iob 23.

como ya está la piedra de la dureza quitada, sale vuestro pecador resuscitado en el alma, con la vida de la gracia, que auia perdido por el pecado, y sale en diziendo Dios: Lazaro sal fuera: porq̃ el ecco de la boz de Dios, es salir, aunq̃ sea de la nada las cosas: Y en esto se diferẽcia la boz humana de la diuina, q̃ como la humana tiene limitada, y poca virtud, el ecco es su mesma boz del q̃ da bozes, porque no es boz operosa, no obra có el mãdar, antes el eco es parte de su boz, y assi la mesma boz disminuida: dezis vos, Andres, y el eco respõde la mitad de la boz dres, martin, respõde, tin: Mas el eco de la diuina, como tiene virtud para obrar de nada, y es operosa, es la cosa, es hazer lo q̃ mãda, Dize: Lazaro resuscita, esta la boz, el eco es salir resuscitado Lazaro: y nõ solo en Dios es operosa esta boz, pero en sus Santos, quãdo Dios les quiere hazer instrumẽtos para representar este imperio, virtud, y fuerça inmẽsa. Dize Iosue, mandando en virtud de Dios al Sol:

Iosue 10. *Sol, ne mouearis contra Gabaon*: Y para luego el Sol. Dize Elias: *Descendat ignis de cælo*: y baxa fuego. Dize S. Pedro:

Actuũ 9. *Talita surge*: y leuãtase resuscitada. Que lo haze? Que el eco de la boz q̃ tiene virtud diuina, sea en Dios, sea en sus Santos, como instrumentos de Dios, es la obra, es la cosa mesma. A y aqui algun Lazaro, algũ pecador enterrado, ligado, y cubierto con piedra, y podrido? Oya la boz q̃ Dios le da por mi boca: *Lazare veni foras*: Lazaro sal de

4. *Reg.* 1. esse mal estado, de esse sepulcro obscuro hediondo: mira que obedece el Sol al diuino imperio por la boca de sus Profetas, obedece tu al mesmo por la mia, predicador de Dios, aunq̃ indigno, que te lo manda Dios por mi boca:

2. *ad Cor.* 5. *Pro Christo legatione fungimur, tanquã Deo exortãte per nos reconciliamini Deo*: Ea q̃ por mi boca te mãda Dios salgas de la culpa, y te recõcilies có Dios. Si los muertos obedecen, razõ es tu obedezcas y salgas de essa muerte: *Lazare veni foras*: Y vereis sale de la sepultura, y vase lexos,

por no espantar, y tal le auia ydo allí que por no tornara caer en ella se apartaria. Manda Dios que el pecador que sale del mal estado, resucitando en nueua vida, que salga y se aparte lexos de lo que trataua. Mandan los Angeles à Lot, que ha salido de la maldita ciudad, que se aparte lexos, porque en ella se pecaua, y no es razon boluer à ciudad donde ay ocasion de pecar: *Et ne stes in omni circa regione.* Apartate lexos, y al pueblo que sale de la esclauonia de Egipto, que vaya camino de tres dias, que se alexe para que no buelua. Y no se contenta, sino quiere que saque Lazaro consigo todas las insignias de la muerte, la mortaja, ataduras, no quede alla nada, porque no tenga Lazaro ocasion de boluer alla. Christo, que ay seguridad que no boluera a morir, dexesse en el sepulcro la mortaja y ligaduras: mas el pecador que puede tornar a morir, no dexe alla nada, que le pueda ser ocasion de boluer al pecado y sepulcro. Que pensays que fue la causa porque mandò Dios a Moyses sacasse el pueblo quando salio de Egipto todo lo que le tocaua consigo, hijos, ganados, alhajas, y lo que mas es los vasos y joyas de oro y plata de los Egipcios, para que ninguna cosa les pudiesse ser ocasion de boluer alla, y como los vio codiciosos y aficionados al oro y plata de los Egipcios, lleuen el oro y plata, porque no tengan que codiciar, y assi quieran boluer a Egipto: porque sabe Dios que la menor ocasion basta para boluer ala culpa, quiere se quitẽ todas las ocasiones de pecar. Y quereys ver el sumo encarecimiẽto desta verdad figurado en esta gente? Solo el auer dexado (porque no las podian traer consigo) las ollas podridas, en Egipto, fue ocasion de quererse boluer a Egipto, y ya que con el cuerpo no podian, se bueluẽ con el coraçon y desseos: *Reuersi sunt cordibus in Egyptum*, y dizen: *Vtinam mortui essemus in Egypto vbi sedebamus iuxta ollas carnium.* Y quantas vezes vos por ligeras ocasiones os bolueys, sino con el cuer

Gene. 19. Exod. 6. Exod. 6. Num. 14.

po, porque no podays, con el alma por los desseos al Egipto de la culpa, por no auer quitado de veras las ocasiones. Pero aduertid, que no se contenta Dios con que afeyteys las ocasiones, sino que las quiteys de rayz, que esso seria querer engañar, y quedar vos engañado: *Sicut* Psal. 51. *nouacula acuta feciſti dolum*, que parece no dexa cabello, y quedan las rayzes, y quando no os catays crecen y salen assi vos dexays la rayz del odio, y sobre curays lo y cercenays lo, y assi venis a morir en la ocasion. Absalon se quitaua el cabello de año à año vna vez, y assi vino a morir colgado dellos: assi ay Christianos que afeytan y tresquilan su conciencia de los pecados y ocasiones cada año vna vez, y quedanse alla las rayzes de los malos habitos y costumbre: alla a la semana Santa, que todo anda de priessa, y ay buenas tixeras que passan presto, y quedanse alla las rayzes del odio, la mancebia en casa, y ya que no en casa el sostentarla y embiarla a visitar: *Nequa radix amaritudinis*, dize San Pablo, salga la rayz, salga ya, que solamente es la confession anual, y no boluerán essos cabellos infernales a salir, y quedar el pecador colgado y ahorcado dellos en la muerte, como otro Absalon. Pero lo que mas admira, que salga con vida y atado, ligado y resucitado: son tan fuertes las ataduras de los pecados, que son los habitos viciosos, causados de la costumbre de pecar, y inclinaciones, que aunque resucita el hóbre en gracia, no por esso se le quitan los habitos y aquellas inclinaciones malas a los vicios que vsaua, y assi sale atado y ligado, y es menester que el confessor procure desatarle, dandole consejos y remedio como vencera aquella mala inclinacion, que es lo mas dificultoso en el arte del saber confessar. Desatalde, dize Christo: *Soluite, & ſinite abire*, y manda q̃ vaya delante de todos, para que como le vieron difunto y hediondo, le vean resucitado: que el q̃ auian visto muerto por el pecado, y hediondo por la mala fama y exemplo,

le vean mudado; y la obligacion que tienen los que han oſido mal por ſu mal exemplo y fama, es grande: yaſsi mãda Dios ſalgan a luz con la pena y penitencia de ſus culpas: que por eſſo mandaua Dios a Moyſes: *Tolle Principes populi, & ſuſpende eos contra ſolem, vt videantur.* Pues q̃ fueron malos con ſu exemplo, ſalgan a luz con la pena de ſu culpa, ahorcalos a viſta de todos, aſsi todos vean al pecador penitente y ſacrificado a Dios: y como amortajan el difunto, la mortaja es la que cubre la fealdad del muerto, para que no ſe vea y cauſe horror: anſi el encubrir al pecador y ſus pecados, es amortajarle deſpues de muerto: y eſto hazen ſus amigos, otros tales como ellos. Eſto explica San Gregorio, ſobre aquellas palabras: *Protegũt vmbræ vmbram eius*: donde dize, que la ſombra del demonio ſon los pecadores, y aſsi vnos ſe encubren a otros, vellacos à vellacos, como vna ſombra ſobre otra: y no ha de ſer anſi, ſino que ſe deſcubran, para que ſe emienden los pecadores publicos, y los ſecretos a los cõfeſſores ſin excuſarſe: que para figurar eſſo mandaua Dios, que el leproſo, que figuraua al pecador, inficionado con la lepra del pecado, trayga rafgados los veſtidos: *Et caput reuelatum veſtimenta diſſuta, & caput reuelatum*, y la cabeça deſcubierta, ex Origene fol. 8. Que mayor fealdad que la del alma muerta, en todo, color, olor, ojos quebrados, manos gafas para dar limoſna, pies coxos para lo bueno, el cuerpo ſin ſentido, el alma inſenſata: parezca para que ſe confunda, y no buelua a pecar: porque Chriſto reſucitò para gloria ſale ſin mortaja, porque reueſtido de gloria: pero Lazaro, que reſucita para morir ſalga con mortaja para que ſe cubra ſu deſnudez, y no ſele oluide que puede tornar a morir. Y aſsi el pecador ſalga cubierto de la verguença en que eſtaua: *Confuſio faciei mea, cooperunt me.* *Num.* 25

DOMINICA INPAS-
sione.

Them. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Matth.

QVien con atencion considera, que es lo que desde oy trata nuestra madre la Iglesia, que es estender el estãdarte Real de la Cruz, y poner su passion y muerte delãte los ojos a sus hijos, para que ellos se cõformen con la passion de Iesu Christo su esposo, para que assi se les aplique esta admirable y preciosa sangre: y por otra parte mirare el Santo Euangelio, que trata del examen de las obras deste Señor, y de la verdad de su dotrina, parecerle ha no dize mucho lo vno con lo otro. Y no es assi, porque no auia Euangelio que mas à proposito fuesse para este intento. Y para que esto se vea, presupongamos aora se trata ya de ofrecer al hijo de Dios en la Cruz por los pecados del mundo, como cordero diuino, y tiene mandado Dios, so pena de su maldicion, lo que le ofrecieren los hombres sea perfeto: *Maledictus dolosus, qui habet in grege suo masculum, & immolat debile Domino.* Y assi aunque este sacrificio era perfectissimo y limpissimo en si, quiere Dios parezca esto en los ojos de los hombres, y para esto pone delãte de sus enemigos, que son los demas larga vista, para descubrir faltas de los que aborrecen la ofrenda, que es este cordero sin mancilla. Antes que se aya de ofrecer de oy en catorce dias mandaua Dios en el Exodo cap. 12. el cordero que el dia Santo de la Pasqua auian de sacrificarle, escogiessen de entre todo el rebaño dias antes, y lleuandole à su casa le mirassen, y examinassen de pies a cabeça, si era

Malac. 1.

Exod. 12.

coxo

coxo, ò tuerto, y aun en el pellejo si tenia alguna fealdad, ò mancha, porque queria Dios en todo y por todo fuesse acabadissimo el cordero, que por los pecados se auia de degollar. Oy trae la Iglesia nuestra madre vn cordero escogido del rebaño de todos los hombres, perfeto y hermoso en lo interior y exterior, hasta el pellejo, que es la humanidad: No coxo, pues toda la tierra ha andado y medido por sus pies, no como el diablo para hazer mal, sino para hazer bie: *circuiui terrã & perambulaui eam*: no para *Iob. 1.* achacar a los Santos, sino para animarlos. No mãcos, pues siempre obraua nuestro remedio: *Operatus est salutem in medio terræ, qui pertransijt bene faciendo, & sanando omnes op- Psalm. pressos à diabolo*: blanco y hermoso en la humanidad: tal qual le pinta la esposa, diziendo: *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex milibus*. que haze infinitas venta- *Cant. 5.* jas a los demas como el camueso a los robles, y quexigos del mõte en fruta, en hermosura, en obras, y inocẽcia: *Sicut malus inter ligna syluarum, sic dilectus meus inter filios. cant. 2.* Que es ver vn camueso cargado de hojas y camuesas coloradas entre las enzinas, y quexigos, q̃ hermosura muestra, como campea, como se diferencia! Ansi Christo entre todos los hombres campea su belleza, la fruta de sus obras, de sus milagros, obras que otro que el no las hizo: *Si opera non fecissem, quæ nemo alius fecit, peccatum non haberent*: Que se da a conocer claramente ser el elescogido entre millares. Y assi siendo este cordero tan perfeto, tan limpio, tan hermoso, quiẽ abra cordero de Dios, que no tenga compassion de veros traer a sacrificar? O quiẽ es possible se atreua por malo y arreuido que sea ha echaros el cuchillo por la garganta? Que hombre tan cruel, inhumano, y sin razon, que contra vos leuante el braço, desenuayne el cuchillo, y descargue el golpe? Ansi auia de ser señores: pero ay, ay, que el mal es, que no ha auido hombre en el mundo que no aya echado mano y de-

Ad Roman. 3. gollado este cordero: y el principal nuestro primer padre Adan, quando ofendio la diuina Magestad, porque todo fue junto ofenderla y degollarle el, y todos nosotros en *Apoc. 13.* el: *Omnes in Adam peccauerũt*: porque si todos pecamos en el, y el pecando, le echò el cuchillo por la gargãta, todos en el le degollamos: que por esso dize San Iuã en el cap. 13. del Apocalipsi, quando dize, y le llama cordero degollado desde el principio del mundo: *Agnus qui occisus est ab origine mundi*: porque supuesta la determinacion diuina, muriendo auia este cordero de pagar por aquel pecado, y todos los demas, y assi todo fue vno pecar y degollarle, pecar y crucificarle: y lo que peor es, que quãto es es de nuestra parte por los pecados actuales, y con propia voluntad, y no solo con el original, y con la voluntad de Adan, sino con la nuestra propia y actual, le tornamos a *Ad Hebr. 10.* crucificar. Como lo enseña San Pablo: *Voluntarie peccantibus nobis, iam non relinquitur hostia pro peccato: Iterum crucifigentes filium Dei, & ostentui habentes.* O traydores, no aueys compassion, no os doleys de tan admirable perfecion y hermosura? *Esai. 63.* *Vbi est multitudo viscerũ tuorum Domine super me continuerunt se?* Dõde està Dios mio la multitud de vuestras entrañas de misericordia para vuestro hijo natural? Y para mi como Señor me permitistes hazer tal mal dad y crueldad? Va Señor el Patriarca Abrahan a estender el braço para degollar su hijo, y embia V. Magestad vn Angel que le detenga el braço, y le diga: Tate, que no quiere Dios le degulles: y el demonio quiere quitar la vida al inocẽte Iob, y mandale V. Magestad no lo haga: *Verumtamen animam illius serua*, y permitisme a mi poner las manos en la lũbre de vuestros ojos? A mi criatura suya, â mi redimido por su sangre, â mi, â quien tã obligado estoy por mil titulos a seruirle de rodillas? Verdaderamente Se *Iob. 30.* ñor grã crueldad vsays cõmigo: *Versus est mihi in crudelẽ.* Vos en quiẽ yo hallaua entrañas de padre amorosas, llenas

nas de misericordia, os me aueys trocado en cruel, pues tal me permitistes hazer. Quãdo Señor yo abriere los ojos, desplegare la boca, alçare la mano, meneare el pie para hazer esta mas q̃ carnizeria de vr̃o hijo, pecãdo, ó para pecar, no solo Señor os suplico me detẽgays la mano, el pie, cerreys la boca, pero cortad las manos y pies, arrãcadme la lẽgua, y sacadmela por el colodrillo, arrãcadme el coraçó, y echalde a los perros rabiosos, para q̃ no puedan ser instrumẽtos para tornar a crucificar este inocẽtisimo cordero. Y pues q̃ Señor fuy tã cruel y impio, y V. M. por mi culpa no me hizo essa misericordia, alomenos vsela V. M. conmigo, dandome por la compasion a sentir sus trabajos y muerte, y este sea mi consuelo, el trabajarme, afligirme, que es lo q̃ antes huia: *Quæ prius tãgere nolebat anima mea nũc præangustia cibi mei sũt*, lea a ora mi comida y beuida, trabajos, dolores, cosas q̃ antes ni aũ tocarles no queria, aunq̃ llegẽ a crucificarme có vos: *Et hæc sit mihi cõsolatio, vt affligẽs me dolore nõ parcat*, Que me aflijays en el cuerpo y en el alma, y no perdoneys el colgarme de la sãtissima Cruz de vr̃o hijo, pues es lo q̃ desseo y escojo por buena suerte: *Suspẽdiũ elegit anima mea, & mortẽ ossa mea.* Mi alma escogio estar colgada de vr̃a Cruz, y mis huessos la muerte de la mortificació. Essa espada q̃ pecãdo desenuaynamos cótra vr̃o inocẽte hijo, pobre por nosotros, entre por medio de nr̃as almas có el dolor mas penoso, q̃ el cuchillo de azero: *Gladiũ euaginauerũt peccatores, vt trucidẽt pauperẽ, gladius eorũ intret in corda eorũ*: entrò en el cuerpo de vr̃o hijo, entre por nuestras entrañas, y esso es cópassió, tomar yo en mi, parte de la passió y trabajos, y no andaremos en esto sino muy cuerdos: y no es mal escoger, sino muy bueno, y aũ necessario, pues no ay otro remedio para viuir có Dios: porq̃ aũq̃ Dios quiso passar passió suficiẽte, para el mũdo por ella viuiesse, pero no nosquiso perdonar la cópassió para nr̃o remedio: q̃ es lo q̃ dize por terminos biẽ claros S. Pablo: *Si cõmorimur, & cõuiuemus* 2.

Iob. 6.

Iob. 7.

Psal. 36.

1. Thim.

Digitized by Google

mus: si compatimur, & conregnabimus: es necessario dize para viuir en Dios y con Dios, morir con el por la compassion, compadeciendonos, y aplicando su passió a nuestras almas. Esso mesmo nos declara mas la figura. No huuo casa en todo Egipto donde no huuiesse muerto, ò el cordero, ò el primogenito: de suerte, que en la casa que no auia cordero muerto, moria el primogenito: y dóde auia muerto el cordero, alli no moria el primogenito: Vna de dos, ò en la casa desta habitacion terrena, ha de estar crucificado este cordero sin mancilla por la compassió, ò ha de morir el alma, que es nuestro primogenito. Y que esto sea necessario, dize el Apostol: *Vt Deo viuam Christo, confixus sum cruci*: para viuir en Dios estoy crucificado con Christo. Y cierto esta que esto que dize Sã Pablo, es a por la compassion, y assi es menester el frontispicio de la casa, que es el cuerpo con sus potencias exteriores, este teñido de la sangre deste cordero sin mancilla, para que passe adelãte la justicia de Dios, y no quite la vida del alma en la casa, cuyas puertas no hallare con esta diuina sangre teñida: *De cætero nemo mihi molestus sit: ego enim stigmata Domini mei in corpore meo porto.* Y a de aqui adelante nadie, ni Angel malo ni bueno, no me molestara: porque yo tengo pintado el frontispicio de mi casa, pues traygo señaladas en mi cuerpo las llagas sangrientas de mi Señor Iesu Christo. Y assi a los Galatas en el capitulo sexto les dize: *Ante quorum oculos Christus proscriptus est, & in vobis cruci fixus.* Y cierto estã no le crucificaron en Galacia, sino por los tormentos que por compadecerse deste Señor crucificado passauan, dize estaua Christo crucificado en ellos mesmos: y no solamente es necessaria para viuir en Dios la compassion pero es deuda deuida, que deuemos a este Señor, porque es retorno de compassion el compadecernos de Christo, como el amarle es deuda deuida, porque es retorno del amor, que este Señor nos tuuo, y essa es la

Exod.12. *Ad Galat.2.* *Exod.12.* *Ad Galat.2.* *Ad Gal.6*

la razon que S. Iuan Euãgelista da para obligarnos a que le amemos, como la mas principal, mas obligatoria y apretada: Y dize: *Diligamus Deum, quoniam ipse prior dilexit nos.* 1. Ioã. 4. No dize, aunque era razon bastantissima: Amemos a Dios, porque nos criò, porque nos conserua, porque nos redimiò, porque es sumo bien, que es el blanco del amor, aunque cada cosa destas pedia por justicia el amarle: sino: Amemosle porque el nos amò primero a nosotros: como si dixera: porque el amar al que primero nos amò, es retorno de amor, y assi deuda que con solo amor se puede pagar: que es la mayor fineza de amor el amar primero, como dize el mesmo S. Iuan: *In hoc est charitas, non quasi nos eum prius dilexerimus, sed quoniam ipse prior dilexit nos*: Esta es la prima del amor ser primero. Anssi digo yo: compadezcamonos de lo que Iesu Christo padece, no porque es natural al hombre compadecerse de los trabajos de otro hombre: y mas si padece, no solo como inocente, sino por hazer bien: Y mas si son terribles trabajos, que a las piedras moueran a cópassion, como de hecho mouieron, pues vnas se dauan con otras, y mas si los passa por hazernos a nosotros bien. Aunque todas estas razones son tan obligatorias para hazernos cópadecer de Iesu Christo, no las quiero traer, sino la perentoria: *Quoniam ipse compassus est nobis*: Porque el se cópadecio de nosotros, viendonos padeciendo trabajos intolerables en el cuerpo, y lo que mas es del alma: muertos en nuestros pecados, sin poder leuantar cabeça: Pudiendonos remediar sin morir, ni padecer, tomò carne mortal, y compadeciendose de nuestros males muriò en vna Cruz, y a esta compassion responde la nuestra, como deuda deuida, como retornò de compassion. Pues digo yo hombres, compadezcamonos de Iesu Christo, porque el primero se compadeciò de nosotros. La otra razon es, por no ser fieros monstruos. Si en vn cuerpo humano,

mano, la cabeça se compadece del miembro, que duele y padece: Y las manos de los pies, por la liga y trauazon natural, que entre si tienen por los neruios: Siendo mayor trauazon, y liga, la que haze la caridad, que es vinculo mas perfeto, que los neruios entre esta cabeça de la Iglesia, Iesu Christo y su Iglesia: No seria monstruosidad grande, que padeciendo la cabeça, no se compadeciessen los miembros? Que diriades del hombre, q teniendo rompida la cabeça, baylasse, y dançasse cõ pies y manos? y mas si huuiesse visto que la cabeça con ser miembro mas principal que los pies, en tocãdole a ellos, diesse el grito, que lo pusiesse en el cielo: y los pies, aunque quebrassen la cabeça, no lo sintiessen, ni se les diesse nada, sino que era gran monstruosidad. Pues mirad, q̃ aflixe Saulo a los pies desta cabeça Christo, que son sus fieles, y se quexa Dios (dize S. Gregorio) a bozes desde el cielo, sintiendo en el alma, lo que padece su cuerpo, y estando glorioso, y sobre los supremos Serafines, baxa en cuerpo y alma en propria persona, pudiendo embiar otro, o otros Angeles, con alfanges desenuaynados, como embiò contra Balaam Profeta, que yua a mal dezir su pueblo. No lo encomienda, sino el mesmo baxa a la tierra a quexarse, y dize con boz terrible: *Saule, Saule, quid me persequeris?* Saulo, Saulo, traydor porque me persigues? Como Señor, os persiguẽ, pues estauades glorioso en el cielo? Si, que persiguiẽdo mis miembros, que son los fieles, a mi me persigues: *Ego sum Iesus Nazarenus, quem tu persequeris.* Yo soy Iesus cabeça de mi Yglesia, a quien tu persigues, persiguiendola a ella. Pues siendo esto ansi, que fiereza es Christianos, que veamos aora padecer nuestra cabeça, y nos vaya la vida, y sea deuda de retorno de compasion, y monstruosidad hazer lo contrario, y no nos compadezcamos de Iesu Christo? Pero que tiene que ver para este remedio el comer el corde-

Numer.

Actuũ 9.

ro? Essa es la sabiduria diuina, comiendo quito la vida, y crucifico el hombre, y todos en el a Iesu Christo, Comiendo el cordero la ha de restaurar. No se acuerdan de la inuencion de Moyses, para perdonar Dios el pecado al pueblo, manda quemar el bezerro, y hazerle poluos, y darsele a comer: y dizen los expositores, que pretendiò en este ensayo, que como le auia adorado, y dadole las entrañas por el amor, se le dio en poluos y agua, para q̃ a bueltas de los poluos echasse las entrañas y amor, y viesse q̃ Dios auia adorado, que se echaua con la vasura, y assi menospreciasse, al q̃ auia adorado, y para que no quedasse en el sea en agua, para que passe presto. Al reues, como auia crucificado al verdadero Dios, y tenido en poco: *Qui filium Dei conculcauerit*: Que le auia hollado, como a cosa que no se estima. Comale, para que se buelua en su substancia diuina: y ansi se quede en el hóbre. Ansi dize S. Gregorio. Comese por el conocimiento de la fe: que esso quiere significar, diziẽdo, que se auia de engullirle todo, cabeça, con pies, y entrañas: porque es tan espantosa cosa dezir, que Dios y Hombre muere, q̃ es necessario engullirlo por la fe. Y no dize solo Dios, porque a solas es inmortal? y assi no puede morir: ni solos los pies de la humanidad, porque no nos rediniera de rigor de justicia, sino, *Caput cum pedibus*. La cabeça, q̃ es la diuinidad cõ los pies de la humanidad, y lo q̃ mas es, con entrañas y todo, con las entrañas, con q̃ Dios hóbre nos rediniò, y de tenerle por la perpetua memoria desta muerte: *Memoria memor ero, & tabescet in me anima mea*: Para q̃ el alma quede arrobada en diuino extasi, y amor del crucificado, digerirle cõ el calor del amor, aplicarle por la cõpassion, atrayẽdole primeramẽte el alma, cõpadeciẽdose de la muerte de su criador, y luego cada parte del cuerpo, los ojos cõ lagrimas, la cabeça y oydos. Y ansi como no huuo parte de su cuerpo, en q̃ no fue Dios no padeciesse: *Exo.* 32. *Threnor.* 3.

Digitized by Google

cieſſe: Anſi en el nueſtro no ha de auer parte que no ſe compadezca: La cabeça con corona de eſpinas, de triſtes penſamientos, que eſpinan mas que juncos marinos: los ojos con lagrimas, todo el cuerpo con diſciplina, el coraçon con lançada de dolor intenſiſsimo, y amoroſo, pies y manos con clauos atraueſſadas: y porque para hazer eſta ofrenda, es meneſter ſe mire, vaya limpia, y a eſto ſe ha ordenado la vida de Chriſto por todos los Euãgelios de la Quareſma, para que obremos conforme a ella, aora eſtos dias nos han de ſacar a examinar, veamos ſi dize con el modelo Chriſto, ſi tiene aquella perfecció y limpieza que ſe requiere, para hazer vna paſsion con la de Chriſto, limpio, y perfeto. Y ſi faltare en algo, como es neceſſario, ſegun nueſtra flaqueza, porque como dize el Profeta: *Omnes iustitiæ nostræ tanquam pannus menstruatæ*: Todas nueſtras juſticias y limpieza, es harto mãchada, por eſſo ſobra tanto en la de Ieſu Chriſto, y es ſu paſsion copioſiſsima: *Copioſa apud eum redemptio*: Que ſuplirà mis imperfecciones, y mis obras tales quales, juntas con las deſte Señor, cobraran limpieça y valor: de ſuerte que ſean ſacrificio agradable, con el qual y por el qual, todos juntos con nueſtra cabeça, como cauſa eficiente, alcancemos la gloria, vida, y reyno, que a los que mueren, y padecen con eſte Señor eſtà prometida, &c.

Eſai. 64.

(?)

SER-

SERMO SECVNDVS, de dominica in Paſsione.

Them. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Ioannis.

LA excelencia de las obras de Ieſu Chriſto, como eran obras de Dios, tenian vn genero de infinidad en ſi, como el q̃ las obraua: de ſuerte q̃ anſi como Dios por el ſer infinito q̃ tiene, es todas las coſas eminentemẽte: de ſuerte q̃ es bueno, y bõdad, juſticia, y juſto, ſabio, y ſabiduria, y tiene el ſer, y perfeccion de las criaturas, mas altamẽte q̃ ellas en ſi: La perfeccion del hõbre mejor q̃ el hõbre, la del animal, la dela piedra, mejor q̃ la miſma piedra: porq̃ en Dios las criaturas ſon vida, y la meſma vida de Dios, y aſsi el meſmo Dios: *Quod factũ eſt in ipſo, vita erat:* Anſi eſtas obras de Dios hõbre, tuuieró en ſi eſta grãdeza, q̃ lo erã todo lo q̃ cõuenia a nro remedio, eran buenas, y nueſtra bondad, porq̃ la cauſauã, juſtas y nueſtra juſticia, ſantas y nueſtra ſantificació, meritorias y nueſtra redẽcion, eſpejo ſin mãzilla ni mota y nueſtro exẽplo: y eſto no vna, o otra, ſino todas, y cada vna por ſi: y aſsi S. Gregorio dize: *Omnis chriſti actio, noſtra eſt inſtructio:* Y en particular la q̃ os pone oy delãte los ojos, q̃ es de la mayor humildad q̃ ſe puede pẽſar, y por vẽtura mayor q̃ todas las demas, q̃ es poner ſu perſona, y obras en examen, hecho por ſus enemigos. Que hazeis ſabiduria del Padre, niuel y eſtãpa por quien hizo con ſu deuida perfeccion, todo lo q̃ tiene ſer? quien jamas vio q̃ la regla, y modelo infalible, y derecha, ſe põga delãte los ojos ciegos, como eran los de los Eſcribas, y Fariſeos, para q̃ vean ſi les parece eſta derecha, y delan

Grego.

te de

Ad Roman. 3. gollado este cordero: el principal nuestro primer padre Adan, quando ofendio la diuina Magestad, porque todo fue junto ofenderla y degollarle el, y todos nosotros en el: *Omnes in Adam peccauerũt*: porque si todos pecamos en el, y el pecando, le echò el cuchillo por la gargãta, todos en el le degollamos: que por esso dize San Iuã en el cap. 13. del Apocalipsi, quando dize, y le llama cordero degollado desde el principio del mundo: *Agnus qui occisus est ab origine mundi*: porque supuesta la determinacion diuina, muriendo auia este cordero de pagar por aquel pecado, y todos los demas, y assi todo fue vno pecar y degollarle, pecar y crucificarle: y lo que peor es, que quãto es es de nuestra parte por los pecados actuales, y con propia voluntad, y no solo con el original, y con la voluntad de Adan, sino con la nuestra propia y actual, le tornamos a crucificar. Como lo enseña San Pablo: *Voluntarie peccãtibus nobis, iam non relinquitur hostia pro peccato: Iterum crucifigentes filium Dei, & ostentui habentes.* O traydores, no aueys compassion, no os doleys de tan admirable perfecion y hermosura? *Vbi est multitudo viscerũ tuorum Domine super me continuerunt se?* Dõde està Dios mio la multitud de vuestras entrañas de misericordia para vuestro hijo natural? Y para mi como Señor me permitistes hazer tal maldad y crueldad? Va Señor el Patriarca Abrahan a estender el braço para degollar su hijo, y embia V. Magestad vn Angel que le detenga el braço, y le diga: Tate, que no quiere Dios le degelles: y el demonio quiere quitar la vida al inocẽte Iob, y mandale V. Magestad no lo haga: *Verumtamen animam illius serua*, y permitisme a mi poner las manos en la lũbre de vuestros ojos? A mi criatura suya, â mi redimido por su sangre, â mi, â quien tã obligado estoy por mil titulos a seruirle de rodillas? Verdaderamente Señor grã crueldad vsays cõmigo. *Versus est mihi in crudelẽ.* Vos en quiẽ yo hallaua entrañas de padre amorosas, lle-

Ad Hebr. 10.

Esai. 63.

Iob. 30.

nas

nas de misericordia, os me aueys trocado en cruel, pues tal me permitistes hazer. Quãdo Señor yo abriere los ojos, desplegare la boca, alçare la mano, meneare el pie para hazer esta mas q̃ carnizeria de vr̃o hijo, pecãdo, ó para pecar, no solo Señor os suplico me detẽgays la mano, el pie, cerreys la boca, pero cortad las manos y pies, arrãcadme la lẽgua, y sacadmela por el colodrillo, arrãcadme el coraçó, y echalde a los perros rabiosos, para q̃ no puedan ser instrumẽtos para tornar a crucificar este inocẽtisimo cordero. Y pues q̃ Señor fuy tã cruel y impio, y V. M. por mi culpa no me hizo essa misericordia, alomenos vsela V. M. conmigo, dandome por la compasion a sentir sus trabajos y muerte, y este sea mi consuelo, el trabajarme, afligirme, que es lo q̃ antes huia: *Quæ prius tãgere nolebat anima mea nũc præangustia cibi mei sũt*, lea a ora mi comida y beuida, trabajos, dolores, cosas q̃ antes ni aũ tocarles no queria, aunq̃ llegẽ a crucificarme cõ vos: *Et hæc sit mihi cõsolatio, vt affligẽs me dolore nõ parcat*, Que me aflijays en el cuerpo y en el alma, y no perdoneys el colgarme de la sãtissima Cruz de vr̃o hijo, pues es lo q̃ desseo y escojo por buena suerte: *Suspẽdiũ elegit anima mea, & mortẽ ossa mea.* Mi alma escogio estar colgada de vr̃a Cruz, y mis huessos la muerte de la mortificaciõ. Essa espada q̃ pecãdo desenuaynamos cõtra vr̃o inocẽte hijo, pobre por nosotros, entre por medio de nr̃as almas cõ el dolor mas penoso, q̃ el cuchillo de azero: *Gladiũ euaginauerũt peccatores, vt trucidẽt pauperẽ, gladius eorũ intret in corda eorũ*: entrò en el cuerpo de vr̃o hijo, entre por nuestras entrañas, y esso es cõpassiõ, tomar yo en mi, parte de la passiõ y trabajos, y no andaremos en esto sino muy cuerdos: y no es mal escoger, sino muy bueno, y aũ necessario, pues no ay otro remedio para viuir cõ Dios: porq̃ aũq̃ Dios quiso passar passiõ suficiẽte, para el mũdo por ella viuiesse, pero no nos quiso perdonar la cõpassiõ para nr̃o remedio: q̃ es lo q̃ dize por terminos biẽ claros S. Pablo: *Si cõmorimur, & cõuiuemus* 2. *Iob.* 6. *Iob.* 7. *Psal.* 36. 1. *Thim.* 2.

mus: ſi compatimur, & conregnabimus: es neceſſario dize para viuir en Dios y con Dios, morir con el por la compaſsion, compadeciendonos, y aplicando ſu paſsió a nueſtras almas. Eſſo meſmo nos declara mas la figura. No huuo caſa en todo Egipto donde no huuieſſe muerto, ò el cordero, ò el primogenito: de ſuerte, que en la caſa que no auia cordero muerto, moria el primogenito: y dóde auia muerto el cordero, alli no moria el primogenito: Vna de dos, ò en la caſa deſta habitacion terrena, ha de eſtar crucificado eſte cordero ſin mancilla por la compaſsió, ò ha de morir el alma, que es nueſtro primogenito. Y que eſto ſea neceſſario, dize el Apoſtol: *Vt Deo viuam Chriſto, confixus ſum cruci*: para viuir en Dios eſtoy crucificado con Chriſto. Y cierto eſta que eſto que dize Sã Pablo, es a por la compaſsion, y aſsi es menester el frontiſpicio de la caſa, que es el cuerpo con ſus potencias exteriores, eſté teñido de la ſangre deſte cordero ſin mancilla, para que paſſe adelãte la juſticia de Dios, y no quite la vida del alma en la caſa, cuyas puertas no hallare con eſta diuina ſangre teñida: *De cætero nemo mihi moleſtus ſit: ego enim ſtigmata Domini mei in corpore meo porto.* Y a de aquí adelante nadie, ni Angel malo ni bueno, no me moleſtara: porque yo tengo pintado el frontiſpicio de mi caſa, pues traygo señaladas en mi cuerpo las llagas ſangrientas de mi Señor Ieſu Chriſto. Y aſsi a los Galatas en el capitulo ſexto les dize: *Ante quorum oculos Chriſtus proſcriptus eſt, & in vobis crucifixus.* Y cierto eſtã no le crucificaron en Galacia, ſino por los tormentos que por compadecerſe deſte Señor crucificado paſſauan, dize eſtaua Chriſto crucificado en ellos meſmos: y no ſolamente es neceſſaria para viuir en Dios la compaſsion pero es deuda deuida, que deuemos a eſte Señor, porque es retorno de compaſsion el compadecernos de Chriſto, como el amarle es deuda deuida, porque es retorno del amor, que eſte Señor nos tuuo, y eſſa es la ra-

Exod. 12.

Ad Galat. 2.

Exod. 12.

Ad Galat. 2.

Ad Gal. 6

la razon que S. Iuan Euãgelista da para obligarnos a que le amemos, como la mas principal, mas obligatoria y apretada: Y dize: *Diligamus Deum, quoniam ipse prior dilexit nos.* 1. *Ioã.* 4. No dize, aunque era razon bastantissima: Amemos a Dios, porque nos criò, porque nos conserua, porque nos redimiò, porque es sumo bien, que es el blanco del amor, aunque cada cosa destas pedia por justicia el amarle: sino: Amemosle porque el nos amò primero a nosotros: como si dixera: porque el amar al que primero nos amò, es retorno de amor, y assi deuda que con solo amor se puede pagar: que es la mayor fineza de amor el amar primero, como dize el mesmo S. Iuan: *In hoc est charitas, non quasi nos eum prius dilexerimus, sed quoniam ipse prior dilexit nos*: Esta es la prima del amor ser primero. Assi digo yo: compadezcamonos de lo que Iesu Christo padece, no porque es natural al hombre compadecerse de los trabajos de otro hombre: y mas si padece, no solo como inocente, sino por hazer bien: Y mas si son terribles trabajos, que a las piedras moueran a cõpassion, como de hecho mouieron, pues vnas se dauan con otras, y mas si los passa por hazernos a nosotros bien. Aunque todas estas razones son tan obligatorias para hazernos cõpadecer de Iesu Christo, no las quiero traer, sino la perentoria: *Quoniam ipse compassus est nobis*: Porque el se cõpadecio de nosotros, viendonos padeciendo trabajos intolerables en el cuerpo, y lo que mas es del alma: muertos en nuestros pecados, sin poder leuantar cabeça: Pudiendonos remediar sin morir, ni padecer, tomò carne mortal, y compadeciendose de nuestros males muriò en vna Cruz, y a esta compassion responde la nuestra, como deuda deuida, como retornò de compassion. Pues digo yo hombres, compadezcamonos de Iesu Christo, porque el primero se compadeciò de nosotros. La otra razon es, por no ser fieros monstruos. Si en vn cuerpo humano,

mano, la cabeça se compadece del miembro, que duele y padece: Y las manos de los pies, por la liga y trauazon natural, que entre si tienen por los neruios: Siendo mayor trauazon, y liga, la que haze la caridad, que es vinculo mas perfeto, que los neruios entre esta cabeça de la Iglesia, Iesu Christo y su Iglesia: No seria monstruosidad grande, que padeciendo la cabeça, no se compadeciessen los miembros? Que diriades del hombre, q̃ teniendo rompida la cabeça, baylasse, y dançasse cõ pies y manos? y mas si huuiesse visto que la cabeça con ser miembro mas principal que los pies, en tocãdole a ellos, diesse el grito, que lo pusiesse en el cielo: y los pies, aunque quebrassen la cabeça, no lo sintiessen, ni se les diesse nada, sino que era gran monstruosidad. Pues mirad, q̃ aflixe Saulo a los pies desta cabeça Christo, que son sus fieles, y se quexa Dios (dize S. Gregorio) a bozes desde el cielo, sintiendo en el alma, lo que padece su cuerpo, y estando glorioso, y sobre los supremos Serafines, baxa en cuerpo y alma en propria persona, pudiendo embiar otro, o otros Angeles, con alfanges desenuaynados, como embiò contra Balaam Profeta, que yua a mal dezir su pueblo. No lo encomienda, sino el mesmo baxa a la tierra a quexarse, y dize con boz terrible: *Saule, Saule, quid me persequeris?* Saulo, Saulo, traydor porque me persigues? Como Señor, os persiguẽ, pues estauades glorioso en el cielo? Si, que persiguiẽdo mis miembros, que son los fieles, a mi me persigues: *Ego sum Iesus Nazarenus, quem tu persequeris.* Yo soy Iesus cabeça de mi Yglesia, a quien tu persigues, persiguiendola a ella. Pues siendo esto ansi, que fiereza es Christianos, que veamos aora padecer nuestra cabeça, y nos vaya la vida, y sea deuda de retorno de compasion, y monstruosidad hazer lo contrario, y no nos compadezcamos de Iesu Christo? Pero que tiene que ver para este remedio el comer el corde-

Numer.

Actuũ 9.

Digitized by Google

ro? Essa es la sabiduria diuina, comiendo quito la vida, y crucifico el hombre, y todos en el a Iesu Christo, Comiendo el cordero la ha de restaurar. No se acuerdan de la inuencion de Moyses, para perdonar Dios el pecado al pueblo, manda quemar el bezerro, y hazerle poluos, y darsele a comer: y dizen los expositores, que pretendiò en este ensayo, que como le auia adorado, y dadole las entrañas por el amor, se le dio en poluos y agua, para q̃ a bueltas de los poluos echasse las entrañas y amor, y viesse q̃ Dios auia adorado, que se echaua con la vasura, y assi menospreciasse, al q̃ auia adorado, y para que no quedasse en el sea en agua, para que passe presto. Al reues, como auia crucificado al verdadero Dios, y tenido en poco: *Qui filium Dei conculcauerit*: Que le auia hollado, como a cosa que no se estima. Comale, para que se buelua en su substancia diuina: y ansi se quede en el hõbre. Ansi dize S. Gregorio. Comese por el conocimiento de la fe: que esso quiere significar, diziẽdo, que se auia de engullirle todo, cabeça, con pies, y entrañas: porque es tan espantosa cosa dezir, que Dios y Hombre muere, q̃ es necessario engullirlo por la fe. Y no dize solo Dios, porque a solas es inmortal? y assi no puede morir: ni solos los pies de la humanidad, porque no nos redimiera de rigor de justicia, sino, *Caput cum pedibus*. La cabeça, q̃ es la diuinidad cõ los pies de la humanidad, y lo q̃ mas es, con entrañas y todo, con las entrañas, con q̃ Dios hõbre nos redimiò, y de tenerle por la perpetua memoria desta muerte: *Memoria memor ero, & tabescet in me anima mea*: Para q̃ el alma quede arrobada en diuino extasi, y amor del crucificado, digerirle cõ el calor del amor, aplicarle por la cõpassion, atrayẽdole primeramẽte el alma, cõpadeciẽdose de la muerte de su criador, y luego cada parte del cuerpo, los ojos cõ lagrimas, la cabeça y oydos. Y ansi como no huuo parte de su cuerpo, en q̃ nr̃o Dios no padeciesse:

Exo. 32.

Threnor. 3.

SERMO SECVNDVS, de dominica in Passione.

Them. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Ioannis.

LA excelencia de las obras de Iesu Christo, como eran obras de Dios, tenian vn genero de infinidad en si, como el q las obraua: de suerte q̃ anſi como Dios por el ſer infinito q̃ tiene, es todas las coſas eminentemẽte: de ſuerte q̃ es bueno, y bõdad, juſticia, y juſto, ſabio, y ſabiduria, y tiene el ſer, y perfeccion de las criaturas, mas altamẽte q̃ ellas en ſi: La perfeccion del hõbre mejor q̃ el hõbre, la del animal, la dela piedra, mejor q̃ la miſma piedra: porq̃ en Dios las criaturas ſon vida, y la meſma vida de Dios, y aſsi el meſmo Dios: *Quod factũ eſt in ipſo, vita erat:* Anſi eſtas obras de Dios hõbre, tuuieró en ſi eſta grãdeza, q̃ lo erã todo lo q̃ cõuenia a nro remedio, eran buenas, y nueſtra bondad, porq̃ la cauſauã, juſtas y nueſtra juſticia, ſantas y nueſtra ſantificació, meritorias y nueſtra redẽcion, eſpejo ſin mãzilla ni mota y nueſtro exẽplo: y eſto no vna, o otra, ſino todas, y cada vna por ſi: y aſsi S. Gregorio dize: *Omnis chriſti actio, noſtra eſt inſtructio:* Yen particular la q̃ os pone oy delãte los ojos, q̃ es de la mayor humildad q̃ ſe puede pẽſar, y por vẽtura mayor q̃ todas las demas, q̃ es poner ſu perſona, y obras en examen, hecho por ſus enemigos. Que hazeis ſabiduria del Padre, niuel y eſtãpa por quien hizo con ſu deuida perfeccion, todo lo q̃ tiene ſer? quien jamas vio q̃ la regla, y modelo infalible, y derecha, ſe põga delãte los ojos ciegos, como eran los de los Eſcribas, y Fariſeos, para q̃ vean ſiles parece eſta derecha, y delan

Grego.

te de

ę de hõbres de tan torcidos entendimientos, y de prauas volũtades, a q̃ juzguen si tuerce en algo: no pudiẽdo torcer por ser primera regla de todo, lo q̃ es recto en cielo y tierra: haze esto Christo nuestro bien, porq̃ lo q̃ ha de ser modelo y regla de los hõbres, no basta sea en si perfeto, y derecho, sino q̃ cõste a los hõbres esta rectitud para q̃ ansi con seguridad puedã niuelar, y reglar todas sus obras por tal niuel y regla. Y esta es la razon, a mi parecer, porq̃ cõ ser la luz por quien todas las otras obras se auian de ver, y niuelar, la luz q̃ comunicauan, es ella la q̃ primero examina Dios. Veamos Señor, vos no sabeis es clara, hermosa, perfetaſsi, pero como ha de ser por quiẽ todo lo demas se ha de examinar, es necessario conste a todos de su perfeccion: Y assi dize Moyses: *Vidit deus lucem, quod esset bonum*: Y esta es la causa, porq̃ Dios cõ saber lo q̃ auia en los Santos, mejor q̃ ellos mismos, queriẽdolos dexar por exemplo del mũdo, al vno en la fe, al otro en la penitencia, los examina, para q̃ conste dello a los hõbres, q̃ les han de imitar. Assi a Abrahan, para prouarle en la fe, le dize: Sal de tu tierra, y tendras vn hijo en tu muger esteril: y dize: *credidit Abraham Deo*. A vn Iob, cõ tantos trabajos, para q̃ nos constasse de su paciẽcia, todo para exemplo nuestro, y assi para que lo veamos, y nos conste: Ansi aora saca su persona, y obras, no porque depẽda su rectitud del examen humano, sino porque nos conste dellas, para que las imitemos sin miedo de poder errar, imitandolas: y dize: *Quis ex vobis*? Que hazeis Señor, no veis que no dudaran de poner dolo en ellas, pues en Dios la suelen ellos poner? con ser ellos tan asquerosos en el Sol y estrellas fingian manchas, porque vn coraçon apassionado, no ay medicina q̃ no emponçoñe, flor q̃ no marchite, virtud q̃ no achaque, y aun q̃ vos seais la flor del cãpo: *Ego flos cãpi*, cõ sus bocas suzias os hozaran. No, q̃ por esso no dize Christo: quiẽ de vosotros me im-

impondrà algun pecado? q̃ esso como nace de malicia, y ellos tienen harta, y no viue mas el leal, q̃ quiere el traydor, ni tiene mas honra el justo, q̃ quiere el malo, ellos salieran a esso, como quãdo os llamaron malhechor, endemoniado, como presto lo vereis. No dize Christo, sino: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Arguir de pecado, es conuencer có razon de pecado, q̃ llamar y dezir, vno es pecador, mintiendo, y leuantandoselo, no haze al caso: Y assi les dize este Señor, lo q̃ el Santo Iob: *Quare detraxistis sermonibus veritatis, cum nullus sit qui possit arguere me?* Iob 6. Y esto ninguno lo puede dezir có la verdad, y seguridad q̃ Iesu Christo, porq̃ no solo en quanto Dios, ni pecò, ni pudo pecar, pero ni en quanto hõbre, por estar la humanidad junta có la diuinidad. Iob: *Iuxta est qui iustificat me: quis aduersarius stet mihi simul, quis contradicet mihi, accedam ad me*: La naturaleza diuina esta junto con la humana, Quien sera osado a arguirla de pecado? Estemos juntos, Dios y hõbre, quien osara cõtradezirme, llegueseme a mi? De dõde Señor tãto desafio? de dõde tãta osadia? de q̃ es impecable, por naturaleza, y los demas por preuilegio: Y assi puede este Señor, có osadia dezir, tiene hidalguia de solar conocido: los q̃ lo son por priuilegio, teman por priuados q̃ seã, puedẽ caer, y de hecho cayerõ. Que mas priuado de Dios, q̃ vn Moyses? có quiẽ hablaua Dios, papo a papo, como suele hablar vn amigo có otro, y cayò, y pecò có pecado de infidelidad: *Loquebatur Dñs Moysi, sicut solet loqui amicus ad amicũ suũ oret ad eos*. Que mas cabido en el coraçõ de Dios q̃ Dauid, de quiẽ el mismo Dios dixo auia hallado vn hõbre hecho a su talle, y cõdicion, y volũtad? *Inueni virũ secundũ cor meũ*: Y có todo esso pecò. En fin hidalgos de priuilegio, q̃ le pierdẽ, y les empadrona en el padrõ de los pecheros, q̃ son los pecadores: y assi estos tienẽ por q̃ temer el examen, dize Iob: *Verebar omnia opera mea*: El hidalgo desolar, como Christo, con osadia de Exo. 33.

vn

vn leon, y confiança dize: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Y no ay quien le pueda conuencer del: *Si veritatem dico vobis, quare nõ creditis mihi?* Como si dixera, siendo la persona en su vida integra, auiẽdo de mi parte integridad de vida, y la doctrina verdadera, porq̃ no me creis: pues esto esta en vuestra mano? las otras cosas, q̃ es daros buen exemplo, y predicaros, y deziros las verdades esta de mi parte. Y esso hago yo sin vuestra voluntad, pero el creer, no puedo yo, q̃ depẽde de la pia afecion de vuestra volũtad, aun q̃ es acto del entẽdimiẽto: por esso dixo S. Pablo:

Ad Rom. 10. *Corde creditur*: Có el coraçon se cree, y no, *intellectu creditur*: porq̃ lo mas dificultoso, es lo q̃ ha de poner el hõbre de parte de su coraçon, q̃ es la voluntad, luego vuestra culpa es? Direisme esso, bendito sea Dios Padre, todos tenemos para esso el coraçon, y volũtad muy bien dispuesto, todos tenemos fe, y sus verdades las creemos, y moriremos por ellas. Mirad, yo confiesso, q̃ por la misericordia de Dios, lo q̃ toca a las verdades, q̃ la fe os propone, como q̃ Dios es trino, y vno, q̃ nacio, muriò por nosotros, q̃ ay infierno para malos, gloria para buenos, todos las creemos. Mas no solo essas verdades enseña Iesu Christo, sino otras mas caseras, y estas no se creẽ, ansi de todos, por que esta verdad enseña, q̃ hemos de obrar, que hemos de huir, y euitar, que hemos de esperar: y estas o no se creẽ, o si se creen, es speculatiuamente, pero en la practica, las obras prueuan que no, a los q̃ os acõsejan la castidad, no creeis los deshonestos, a los q̃ os persuaden penitẽcia, no dais credito, los dados a deleytes, y regalos, a los q̃ la humildad, los vanos, a los q̃ pobreza, los codiciosos, a los q̃ mãsedũbre, los ayrados: y sino como dize S. Tiago: *Ostende mihi fidẽ tuã ex operibus*: La fe no la puedo yo, ni nadie conocer en otro, sino por las obras, porq̃ està alla en el entẽdimiento y voluntad escondida. Mustrame tu, tienes fe por las obras, alomenos, si la tienes viua por la caridad,

Iacobi 2.

son

son las obras, dize S. Tiago, las que muestran la vida de la fe, como el aliento y respiracion en el animal. Está vn hombre a la muerte, muy al cabo, quereis ver si tiene ya vida, o no, en q̃ lo echais de ver? en si aliẽta o no: poneisle vn espejo delãte, sino alienta y echa baho en el, dezis, no tiene vida, muerto está; y si alienta dezis, vida tiene: pues digo yo, aquí os pongo este espejo christalino, y sin mancilla de Iesu Christo delante, su humildad, alentais obrãdo a mitacion suya obras humildes, aora dire yo, que creis con fe viua, que es gran virtud la humildad: propõgoosle pobre, y a imitacion suya amais la pobreza, alentais fe viua de pobreza, alẽtais castidad, mostrais lo creis con viua fe: que con fe muerta, bien entiẽdo yo lo creeis, q̃ son virtudes y dignas de imitar, pero essa no os saluara: *Sicut corpus sine spiritu mortuum est, ita & fides sine operibus mortua est:* Y el tener fe muerta, no es mucho, que aun los demonios tienen actos de creer, forçados con la euidencia de lo que ven y entienden, aunque no son de fe sobre natural. No ansi los buenos, sino con fe viua creen estas verdades caseras, imitando a Christo en su humildad, pobreza, limpieza, y misericordia, q̃ son los que han de entrar, y son para el cielo: *Gens enim iusta custodiens veritatem, ingredietur Sion:* La gente justa, santa, que guarda la verdad, no dize que cree la verdad, sino que la pone por obra, que la guarda, que obra conforme a ella, essa sera la que entrara en el cielo, y la que no, no, aũque las crea, sino obra cõforme a ellas, y esso es lo que dize Iesu Christo: *Qui ex Deo est, verba Dei audit: propterea vos nõ auditis, quia ex Deo non estis.* Vna, y no se si la mayor entre las señales de los predestinados, es ser muy aficionados a oyr la palabra de Dios, y al reues de los precitos el no oyrla: la razõ que yo hallo para esto, es, que como las palabras son los pensamientos, el coraçon, y alma del que habla, y por esso el verbo es el coraçõ, y pensamiẽto del padre: y to-

Item. *Esay. 26.*

y todo amante tenga natural desseo saber q̃ tiene en el q̃ ama, q̃ piensa, q̃ trata: porq̃ el amor es zelosissimo, y tiene mil recelos, si me quiere, si me ama, si habla biẽ de mi: No ay cosa q̃ mas guste el alma, q̃ està para el cielo, que oyr la palabra diuina, q̃ es la q̃ trae el coraçõ y pensamiẽtos de Dios en si, encerrados: Mas es natural desseo, del q̃ ama, tener cõsigo al q̃ ama, y quãdo està ausente, ya q̃ no puede en si, alomenos por cartas, sabiẽdo como le va, como està, si le ha perdido el amor, o sino, y quãdo el amor es muy grãde, haze se le retratẽ, y traele en el seno, y muchas vezes en las manos, y no haze sino mirarle, y mirandole le besa, le adora con sumo cõtento, y llora su ausencia, acordãdose de los regalos, q̃ cõ el tenia, quãdo estaua presente: Ansi los predestinados, como ven su Dios, segũ la presencia tratable, està ausente, y saben los pensamiẽtos de Dios, y su coraçõ estan en sus diuinas palabras encerrados, ya q̃ no le ven por cartas, quierẽ saber de sus perfecciones, y si les ama, o no, de la manera q̃ puedẽ, y assi cõ grandissimo gusto dizen: *Sonet vox tua in auribus*
Cant. 2. *meis, vox enim tua dulcis*: Esposo de mi alma, ya q̃ no te puedo ver, gusto grãdemente me hables por cartas: suene tu boz, tu dotrina, tus razones en mis orejas, porq̃ me dan grãde gusto: Y como es tãbien el espejo, y retrato del verbo diuino su palabra, cõsuelase cõ tenerle en el seno de su alma, q̃ es el coraçõ: *In corde meo abscõdi eloquia tua*: Sacale
Psal. muchas vezes, y està contẽplando en el todas las q̃ lee, o oye estas verdades diuinas, y alli vereis, como se enciẽde en amor, oyendolas como los de Emaus: *Ammoni & Cleophas*: Alli le besa, alli le adora, alli llora su ausencia, alli se acuerda de los amores diuinos: *In lectulo meo per noctes quæsiui, quẽ diligit anima mea, quæsiui illũ, & nõ inueni*, dize la es-
Cant. 3. posa: En las noches de mis trabajos, reboluiẽdo yo en mi coraçon el fauor, y amparo, q̃ tenia en mi dulce esposo, quando le tenia en mi casa: y como no estaua alli, leuantauame

uame a buscarle, llena de lagrimas, y boluiame a su retrato, a su palabra, espejo sin manzilla, imagen de su bondad, y mirauame, y remirauame en su dotrina, leya sus hechos, adorauale en ellos, acordauame de su ausencia, haziame vna fuente de lagrimas: *Fuerũt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte, dum dicitur mihi, vbi es Deus tuus?* El mesmo retrato, y espejo de su palabra, con bozes mudas, o q̃ yo las fingia, me dezia donde està el esposo, cuyo retrato estas mirando alma, y haziame vna fuente de lagrimas, y esta mi comida de dia, y de noche, q̃ otro bocado no le podia yo atraueſſar: Estas señales son, de ser verdaderos hijos de Dios, predestinados para el cielo, y dezia: Que hare yo, que alla dõde esta le de gusto? en q̃ me empleare que le sea gustoso? el era amigo de humildad, de limosna, de pobreza: Yo quiero ser humilde, pobre, limosnero, q̃ en este espejo y retrato de su dotrina, veo que gusta destos exercicios, q̃ esto es el verdadero oyr. Al reues los precitos para el infierno, desaficionadissimos a oyrla sin amor, a ella, en tanta manera, que no solo la habla de Dios les da gusto, pero suma pesadumbre, y todo esto procede del poco amor que a Dios tienen, que por esto les parece en oyendola han de morir: Y assi dezian ellos a Moyses; *Loquere tu nobis, non loquatur nobis Deus, ne forte moriamur*: A ti si oyremos. No nos hable Dios, no nos quite la vida. O necios, esclauos, y no hijos, llenos no de amor, sino de temor: q̃ cosa mas dulce q̃ la habla de Dios? quiẽ de los Profetas, a quiẽ tãtas vezes hablo? quien de los Patriarcas aueis leydo murio por esso, sino antes recibiò opinion y honra, y mercedes de Dios? No hablò a Moyses, y antes le hizo estimado, y famoso, y mas mientras mas le hablaua, no veis en señal de gran amistad la comunicació? y por excelẽcia se dize de Moyses, q̃ le hablaua tan familiarmente, como suele vn amigo hablar a su amigo: A Abrahan habiò, y le hizo padre

Exo. 20.

Exo. 4. del mundo. A Isayas le quito la tartamudez, aunque al principio como començò con miedo tartamudeaua: No es sino el poco amor os haze pẽsar os esta mal oyr a Dios, y mas quando os dize las verdades, q̃ soys enemigos de oyrlas, por q̃ son cõtrarias a las obras vuestras; y si las oys no para obrarlas, y assi solo por cũplimiẽto. Assi lo dize

Iacobi 1. S. Tiago: *Qui autem auditor est verbi, & nõ factor, cõparabitur viro consideranti vultũ nativitatis suæ in speculo, consideravit enim se, & abijt, & postea oblitus est qualis fuerit*: El q̃ solo oye por cũplimiẽto, y no obra cõforme lo q̃ oye, sabeis como es? como vn hõbre q̃ toma vn espejo en la mano, y mirase a el, y luego echale o dexale, y en acabandole de dexar, como no se mirò para adereçarse el rostro, ni quitar las manchas del, luego se oluida si estaua feo o hermoso: No le cõparò a la muger, por q̃ ella si le toma en la mano, o le pone en sus faldas, y se mira a el, toma juntamẽte el cofrezillo q̃ tiene las salserillas de color, y aguas de rostro, y en la mano el paño de rostro, y mirandose cõ grã atẽcion vna mãcha q̃ vea, luego la quita, lo descõpuesto cõpone, alfiler tras alfiler, esto es mirarse, como se mirã, en la doctrina espejo del cielo, los Santos teniendo la mano de las obras delante, y como oyen la doctrina que les muestra sus manchas, luego a quitarlas, y lauarse con la cõfession, q̃ es el paño de rostro del alma, y cõ el agua de rostro, q̃ son las lagrimas: no assi los malos, sino de passo, por q̃ no les caben en el alma las palabras diuinas, como les dixo este Señor: *Sermo meus nõ capit vos*: No os cabe en el coraçõ, teneisle muy ocupado cõ vicios muy lleno de tierra: mi palabra es de mi cõdicion, y assi como no puedo yo estar en vn coraçon, q̃ posee otro, por ser yo tan grãde q̃ le he menester todo, y es angosto para dos el coraçõ humano: *Conguſtatũ est stratũ eius, ita vt alter decidat, & palliũ breue, vtrumque operire nõ possit*. Es vn estradillo, y camilla muy estrecha, nuestro coraçõ, y si recibe al mun-

Esai. 28.

al mũdo, y al demonio, no cabe alli Dios: y es como capa corta, q̃ no basta cubrir mas q̃ a vno, y si cubre a Pedro, no puede cubrir a Pablo: assi quando las palabras del demonio han hecho assiento en el alma, o del mundo, no caben las diuinas, q̃ son tan grandes como Dios, pues son sus pensamiẽtos. Es estrecho el coraçon humano para recebir pensamiẽtos de carne y sangre, y diuinos: *Quem docebit scientiã ablactatos a lacte, auulsos ab uberibus*: Como cabrã las palabras diuinas, de penitẽcia en los coraçones mamones, q̃ se estã arrimados a los pechos de la sensualidad? es menester se desteten, y se arranquen de todo lo q̃ es carne y sangre: y como los precitos no hazẽ esto, ni caben en ellos las verdades diuinas, ni obran, aunque las oyan, y topen en las orejas, conforme a ellas: y assi dize Iesu Christo: *Qui ex Deo est, verba Dei audit, propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis.* Respõdenle con dos grãdes injurias: *Nonne bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, & dæmonium habes*: No ay cosa que mas eficaz sea para cobrar enemigos, que dezir las verdades desnudas, porque no ay cosa mas mal recebida, ni mas enfadosa, segun està el mundo de estragado: esta haze de Apostoles, de Profetas, de Santos, y del mesmo Dios enemigos: *Factus sum vobis inimicus, verũ dicens vobis*: Enseñauales el Apostol, y maestro del mundo S. Pablo, las verdades a las claras, y ellos cobrauan enemistad cõtra el, y dizeles: *Factus sum vobis inimicus, verũ vobis dicens*: El deziros la verdad sin reboço, ni maxcara, os ha hecho ser mis enemigos, y a mi me ha hecho enemigo vuestro, y enemistades muy lleuadas al cabo: pues quitan la hõra, dan bofetadas, asierran, y desuellã, y empozan a los q̃ las dizen: Quien afrentò a Micheas, sino el dezir la verdad cõ llaneza? a quien sedechias dio vna bofetada? quiẽ asserro a Esayas? quiẽ quitò el pellejo a S. Bartolome? quien degollò a S. Pablo sino el dezir las verdades? Y a Christo por el mesmo caso,

Ad Galatas 4.

3. Reg. 22.

so,que le embiò el Padre eterno a predicar la verdad, le embio a morir: porq̃ en esso parã los que de veras la predican, no solo entre los hereges, y idolatras,mas aun algunas vezes entre los Christianos: o dexan la honra,o el pellejo: Y assi vereis lo que aora passa con Christo, que porq̃ se las dize,como se han de dezir,a los tales con claridad le llaman hereje,y endemoniado: Y no reparan en deshonrar al q̃ tiene el pueblo por Profeta contra la ley suya, que mandaua,q̃ aunque el Profeta, o Sacerdote pecasse,lo cubriesse el pueblo, y no lo publicasse: pues assi lo hazia el mesmo Dios,por mirar por la hõra del Profeta, y assi a Aaró, y Moyses, en secreto les reprehẽdiò,y por malo que sea,si se puede, le guarda secreto, que mas que, *Si videbas furem,currebas cum eo,& cum adulteris portionem tuam ponebas,hæc feci ſti & tacui:* Con hazer esto tẽ encubria,y callaua,yo no lo dezia por guardarte la honra. En figura desto mãdaua Dios,q̃ las cenizas que se hazen del bezerro,q̃ ofrecen por el pecado del Sacerdote, las saquen fuera del real, y las entierren: Quien vio jamas enterrar cenizas?queriẽdo significar,q̃no solo aueis de cubrir sus flaquezas, y faltas, mas enterrarlas de tal manera,q̃ ni palabra, ni memoria no aya del pecado del Sacerdote. Assi lo hazen esta gentezilla,sino q̃ no las teniendo Christo sumo Sacerdote,se las leuantan, y publican delante de todo el pueblo: Y el Señor con su admirable paciencia, y escudo de fuertes,y valeroso,rebate este golpe. Yo no tengo demonio,sino honro a mi eterno Padre: y vosotros me deshonrais a mi, porq̃ os digo las verdades, yo no tengo aora de boluer por mi honra, mi padre boluerà por ella, y castigarà a quien me la quita. La mayor amenaza q̃ se puede hazer contra el q̃ injuria es, yo remito mi vengança a Dios,y le hago juez desta causa: Y anssi los Santos,quando querian hazer vna grandissima amenaza,dezian: *Iudicet Dominus inter nos*: Y quãdo

Psal.

Leuitici 4.

Sara

Sara aburrida, de q̃ la eſclaua Agar no la obedecia, y ſe le leuãtaua à mayores: deſpues como es de creer de auerle dicho a Abrahan, q̃ lo hazia mal en no la caſtigar, y echar de caſa; y no lo auer hecho por vltimo, y vnico remedio le hizo eſta amenaza, y dixo: *Iudicet Dominus inter me, & te*: Yo pongo eſta cauſa en las manos de Dios, yo le hago juez del agrauio q̃ me hazes. Fue tanto lo q̃ Abrahan temio, q̃ luego le dize: *Ecce ancilla in manu tua eſt vtere ea, vt libet*: Y la echo con ſu hijo Iſmael de ſu caſa, cõ y: ſele el alma tras el hijo: porq̃ realmente es temerofiſsima cõſa caer en las manos del Dios juez, q̃ es el encarecimẽto de S. Pablo: *Horrendũ eſt incidere in manus Dei viuentis*: Es horrenda coſa, es eſpãtoſa, cauſa horror y temblor, caer con culpas en las manos de Dios juez: por eſſo eſte Señor, como quien bien lo ſabia, pues era el juez de viuos, y muertos, les amenaza, y dize: *Eſt qui quærat, & iudicet*? Y proſiguiendo dizeles, q̃ ſi alguno puſiere por obra ſu doctrina, no morirà para ſiempre: Ellos hazenle argumẽtos, como es, que Abrahan guardò la de Dios, y murió; y los Profetas, y todos murieron: quien te quieres hazer aora entre manos? Chriſto les dize, que es el Mexias, que Abrahan deſſeo ver hecho hombre: y de ſolo verle en figura, ſaltaua de contento. Vino el negocio a las manos, a tomar piedras. Como eſto vio el Señor, eſcõdioſe, y ſalio del templo. Al principio ſe añade, como en el dia de la expiacion, mandaua Dios entraſſe el ſumo Sacerdote con veſtiduras de lino, blancas, para la inocencia de Ieſu Chriſto: Y luego, como en el bautiſmo: porque en aquel acto ſe viſtio de ſemejança de pecador, no le dio el Señor la borla de maeſtro, ſino quando deſpues de auer obrado, y ſabido por experiencia lo que auia de enſeñar eſtaua reſplandeciente en el monte Tabor: entonces dize: *Ipſum audite*.

Geneſis 16.

Ad Hebræ. 10.

FERIA QVARTA POST Dominicam in passione.

Thema: *Facta sunt Encenia Ierosolymis*, Ioannis 10.

LA fiesta que los Iudios celebraron era la reedificacion del templo, y dedicacion nueua al diuino culto: Auiale maltratado los soldados de Antiocho, arruynado parte del: Violadole cõ comidas, y deshonestidades, profanado el Altar, en q̃ se ofrecian los sacrificios: Y en auiẽdo Iudas Machabeo alcançado victoria de sus enemigos, y cumplida quietud, dize: *Ecce nunc contriti sunt inimici nostri, ascendamus nunc mundare sanctũ, & renouare. & congregatus est omnis exercitus; & ascenderũt in mõtem Syon, & viderũt sanctificationem desertam, & altare prophanatũ, & portas exustas, & in atriis virgulta nata, sicut in saltibus vel mõtibus, & postophoria diruta, & sciderunt vestimenta sua, & planxerunt planctũ magno, & imposuerũt cinerem super caput suum, & ceciderũt in faciem super terrã, & clamauerunt in cælũ, & elegit Sacerdotes sine macula, & emundauerunt sanctũ, & ædificauerunt altare nouum*. Todo este tiẽpo de la Quaresma q̃ ha corrido, emos empleado en hazer guerra a nuestros enemigos, y conquistarlos, ya mediãte el fauor diuino no aura quien no les aya rendido: Oy es el dia q̃ hemos de cõmẽçar a reparar los daños q̃ ellos hizieron, q̃ fueron muy grãdes, semejantes a los q̃ el exercito de Antiocho hizo: derribaron paredes, quemaron puertas, profanaron el altar, y tenian tan desierto el culto diuino q̃ nadie acudia al tẽplo, tanto q̃ el atrio estaua hecho vn erial lleno de ma-

1. *Machab.* 4.

malezas y yerua, el tẽplo proprio y verdadero de Dios. No es material, ni fabricado con manos, no el de Ierusalen, por mas biẽ fabricado, y rico, no los cielos, aun el impireo, por mas hermoso, y incorruptible, porque todos ellos son pequeñissimos para la grãdeza de Dios, mas capaz templo es menester: y ansi dize Dios: *Quæ est ista domus quam ædificastis mihi? Et quis est iste locus requietionis meæ? omnia hæc manus mea fecit*: Y ansi despues de auer hecho aquel suntuosissimo templo el Rey Salomon, con tanto aparato, y riquezas, por la traça del ingenio del mesmo Dios, confiessa es pequeña casa para Dios, y dize: *Si cælum, & cæli cælorum te capere non possunt, quãto magis domus ista*: Y del cielo, y tierra, dize el Santo Iob: *Excelsior cælo est, & profundior abysso*: Es mas alto que los cielos, y mas hondo que el centro de la tierra, a quien llama aqui abismo: luego no cabe en cielo, ni en tierra? Y assi en ningun templo material, hecho por manos, aunque sean tan poderosas, como las suyas: y ansi dize S. Pablo: *Nõ in manufactis templis habitat*: No habita este grã Señor, casa hecha por manos de artifices. Direisme, pues quales el templo de Dios, en el qual Dios habita, y se adora, dóde se le hazen sacrificios, y holocaustos agradables, donde tiene su recreacion? S. Pablo: *Nescitis quod templum Dei estis vos*: Los hombres Sãtos, son los templos vivos, mas capaces, que el templo de Salomon, y mas que todos los cielos juntos: Y si me dezis, como es su lugar, y tẽplo, pues tambien es mayor que el alma, y coraçon humano, como dize S. Iuan Euãgelista, en la primera cano. *Maior est Deus corde nostro*: De tal manera es Dios grande, que es mucho mayor, y mas capaz que el coraçon humano, y aunq̃ el de todas las Ierarchias del cielo? verdad es, pero està Dios en el alma, de la manera q̃ puede, no siendo cõ prehẽdido della, ni limitado, sino por la fe, caridad, y sustãcia: *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: Si al-

Esai. 66.

Actuum 17.

1. ad Cor. 3.

1. Ioã. 3.

Si alguno me amare, mi Padre le amarà, y vendremos á el, y nos apoſentaremos en ſu alma. Pues como Señor, no fuera mejor templo para vueſtra grãdeza vn eſpiritu celeſtial, ſin cuerpo terreſtre y graue de vn Cherubin o Serafin? verdad es, q̃ eſſa es ſu habitacion, tanbien como palacio real. Mas como aca el Rey fuera de los alcaçares reales tiene caſas de recreacion, como Salomon tenia la caſa del boſque, q̃ llama: *Domus ſaltus*: Alla en el campo fuera de palacio, como nueſtro Rey, a Aranjuez, o el Pardo: Anſi nueſtro Dios fuera del Alcaçar real de la naturaleza Angelica tiene vn Arãjuez, q̃ es el alma ſanta. No ſe q̃ ſe tiene el hõbre q̃ tãto guſta Dios de apoſentarſe en ſu alma, en eſte jardin, y caſa de recreació, q̃ jamas ha dicho, ſus deleytes, y guſtos han ſido eſtar cõ los Angeles, y de los hõbres ſi: *Prou. 8.* *Et delitiæ meæ eſſe cũ filijs hominũ*: Mis guſtos y deleyte, es eſtar cõ los hijos de los hõbres, pero por q̃ lo digamos todo, bien lo ſe, q̃ no es la razon de parte del hõbre, ſino de parte de Dios, y es auerle caydo en guſto, auer hallado gracia en los ojos del Señor eſta lab. adorzita de la naturaleza humana mas q̃ la Angelica. Pregũtauanle a Sanſon ſus padres, porq̃ no tomaua eſpoſa de las dozellas de ſu pueblo, ſino vna eſtrãgera, ſiẽdo en linage, hermoſura, y perfeccion mas auentajadas las donzellas del pueblo de Dios, q̃ las Filiſteas? Y no da otra razõ, ſino dize: Dadme eſta, no por mas noble, hermoſa, ni perfecta, ſino porq̃ me ha caydo en gracia, porq̃ me ha enamorado: *Date mihi hãc, quia placuit oculis meis*: Porq̃ me ha dado guſto caſarme cõ ella: Y anſi en materia de guſtos, como aca dezimos, no ay diſputas, porq̃, o porq̃ razõ: porq̃ la razon en guſtos, es caer en guſto: y es porq̃ el amor y gracia es libre, y mas el de Dios: y aſsi aunq̃ podemos dar algunas cõgruencias, como las da Sãto Thomas nueſtro padre en la tercera parte: mas la razõ principal, y ſuſtancial, es la libre volũtad, amor, y gracia diuina, porque lo

qui-

Digitized by Google

quiso Dios, y le agradò a sus ojos, lo q̃ aora es ya razon: despues q̃ tomò por esposa la naturaleza humana se huel gue Dios có ellos, y assista en sus almas, y sean las almas justas: recreació, y casa de deleytes de Dios hóbre de ma nera, q̃ el tẽplo verdadero, dóde se adora, sacrifica, y se ha ze culto a Dios, es el alma santa. Este santo tẽplo arruinã los enemigos, quãdo le hazẽ perder la gracia, y presencia diuina: este derribã por tierra, quãdo pierde la fe: este profanan, quãdo el culto, y sacrificios, q̃ en este altar del alma se soliã hazer, y ofrecer al verdadero Dios, q̃ en ella èstaua, se ofrecen al demonio, q̃ se aposesiona della: las puertas abrasan y quemã, quãdo todo queda abierto, para q̃ las bestias fieras entrẽ libremente por los sentidos: y finalmẽte ya ni se barra, ni riegue có la cófesion, y sacramẽtos, sino quede hecha vn matorral y erial pasto de todas las bestias fieras, dóde no afoma nadie a seruir, ni hazer culto al verdadero Dios: no el entẽdimiẽto, contẽplãdo en el, y meditãdo: no la volũtad, amãdole y ofreciẽdo sele como sacrificio, y holocausto: *Sacrificiũ Deo spiritus cõtribulatus, cor cõtritũ & humiliatũ*: Vn coraçó con dolor de auerle ofendido, humilde, a quiẽ Dios recibe los braços abiertos. Oy pues es el dia q̃ nos juntamos, señores a reparar este Sãto tẽplo de Dios: y el reparo ha de ser, mirarle, ver el estado en q̃ los enemigos, demonio, mũdo, y carne hizieró en el: q̃ no es posible, cõsiderãdo esto atẽtamẽte, no hagais mucho mayor sentimiẽto q̃ el q̃ los hijos de Israel hizierõ, quãdo le vierõ arruynado, ellos se postraró pecho por tierra, y nosotros en el profũdo dela humildad: ellos ropieró sus vestiduras, nosotros nuestros coraçones, q̃ es de q̃ mas gusta Dios: *Scindite corda vestra, & nõ vestimẽta vestra*, dize Dios. Rõped vños coraçones, que haze mas al caso, q̃ el roper vuestros vestidos: ellos pusieron ceniza sobre sus cabeças, nosotros los dolores, y penitencia, sobre nuestras almas: ellos dauan bozes, y cla- *Psal.* *Ioelis 2.*

y clamauã al cielo: nosotros al Señor del cielo, que es hazer vna verdadera penitẽcia, cõ la qual repara el hõbre la destruyció q̃ el pecado en su alma hizo. Y apesarado de hauer viuido mal, dize con el Profeta Iob: O quien me diera a ora, o si pudiera ser, estar yo a ora como los tiẽpos passados, quãdo seruia a Dios, y el me hazia mercedes, y regalos, y yo pẽsaua, y dezia entre mi: Morire vna buena muerte, quieta, reconociẽdo a mi Dios: *Quis mihi tribuat*
Iob 29. *vt sim iuxta menses pristinos, secundũ dies, quibus Deus custodiebat me, quando lucebat lucerna eius super caput meũ, & ad lumen eius ambulabã in tenebris, sicut fui in diebus adolescentiæ meæ, quando secreto Deus erat in tabernaculo meo, quando erat omnipotens mecum, iustitia indutus sum, & vestiui me sicut vestimento, dicebamque in nidulo meo moriar, & sicut palma multiplicabo dies, gloria mea semper innouabitur.* O quien me diera, estar a ora, como los años de mi inocẽte juuẽtud, en los quales Dios era el que me guardaua, quãdo tenia el diuino conocimiẽto en mi alma, y ansi cõ esta diuina luz andaua, sin caer, ni tropeçar, obraua cõforme a razõ, en qualquier ocasion y lugar, como estaua en los dias de mi juuẽtud, quãdo Dios estaua retirado en mi alma en secreto, y de ay procedia estar yo hermoso, vestido de toda virtud interior, y exterior en el coraçon y obras exteriores, y dezia yo pensando yr cada dia adelãte en esta felicidad: mi gloria siẽpre yra creciẽdo, y mi muerte sera despues de largos años, como la del aue Fenix (q̃ ansi explica este lugar, el Reuerendissimo Caietano) La qual abrasada de amor diuino, sobre multitud de olorosissimas virtudes, dizẽ los naturales: El aue Fenix quãdo ya ve se llega su fin, no haze sino recoger multitud de especies aromaticas, y aleãdo sobre ellas, enciẽde fuego, y en el, y entre aquellos olores se abrasa, y muere vna muerte regalada, suaue, y agradable. Ansi dize el Santo Iob: Entendia yo viuir largos años, y despues de auer-

los

los empleado en multitud de obras de virtudes, en hazer muchas limosnas, auerme compadecido de los trabajos de mis proximos, auer hecho justicia a la biuda, y al huerfano, alear con la esperança, y encender el fuego de la caridad, y abrasado en este suaue fuego, morir vna muerte dulcissima, como la que mueren los auentajados en virtud. Mas señor, pues perdi ofendiendo esta felicidad por mi culpa, pudiendome conseruar con vuestro fauor en ella: Renouad Señor los dias de vida que me quedan, y hazeldos dias felices, dias llenos delos que dize el Profeta Dauid, se hallan en los justos: *Dies pleni inuenientur in eis.* En los justos ay vna vida tan llena de admirables virtudes, tambien empleada, que cō pocos que viua, es como si viuiesse muchos. Que es lo que dixo el Sabio del bueno: *Consummatus in breui explenit tempora multa.* Poco tiempo viuio, pero en esse se dio tan buena maña à obrar obras de excelente virtud, que pocos dias le valieron por muchos, y fueron para suplir por largnissima vida que viuiera. Pues estos dias dessea el justo, como los antiguos, quando andaua feruoroso en la virtud, quando Dios le hazia particularissimas mercedes, y el crecia en el bien como espuma. Ea Señor limpiad este Templo de vuestro deleyte y descanso, renouad este Aranjuez de vuestra recreacion, reedificando las paredes de las virtudes caydas, leuantando los cimientos de humildad deshechos, quitad las piedras suzias y vicios de mi alma, altar vuestro, y hazelde de piedras nueuas de virtudes, para que en el os ofrezcamos sacrificios de virtud de penitencia, y holocaustos de amor; y como por vuestro Profeta Amos prometistes à vuestro pueblo les auiades de embiar oficiales primos, que le reparassen dessi pues de caydo, diziendo: *Suscitabo tabernaculum Dauid, quod cecidit, & reædificabo aperturas murorum eius, & ea, quæ corruerant, instaurabo, & reædificabo eum, sicut in die-*

Psalm.

Sapien.

Amos vl. timo.

bus antiquis. Yo tornare a leuantar, dize Dios, el Taber culo de Dauid, que cayò por tierra, y reedificare los portillos de su muralla, y renouare lo que se derribò, y finalmente le reedificarè como estaua antes en los dias antiguos. Ea alma, contra quien leuantandose enemigos, han arruynadote, dando en el suelo con las paredes, ha venido gente enemiga y saqueadote, puesto por tierra tus muros: mira que para esso se passea Dios en los soportales del Templo, en el dia de la renouacion, para que te llegues a el, y le supliques, renueue este Templo en que fue seruido de morar, para que con alegria celebremos esta fiesta de renouacion de las almas, y con nosotros los Angeles en el cielo, donde se hazen particulares regozijos, quando por la penitencia se renueua el pecador: *Facta sunt enzenia Hierosolymis.* Era la fiesta de la dedicacion del Templo: *Et hyems erat.* Cosa marauillosa, que cuydado tuuo el Euangelista de dezir, que era inuierno, no solo para señalar el tiempo, y distinguirla de otras fiestas, sino tambien para darnos a entender, que el acudir al Templo Santo de Dios, a limpiar las almas, con la diuina palabra, oracion, confession, y communion, a ofrecer sacrificios, ò entregarle nuestros coraçones, abrasados en su amor, ha de ser con tanta gana y infalibilidad, que ninguna ocasion ha de auer que lo impida ni estorue: No el agua, nieue, granizo, no ocupaciones corporales, no cumplimientos, no tristezas, ni otro impedimento necessario. Que diran a esto los que por la menor ocasion del mũdo, por vn poco de lodo que haga o llueua quatro gotas, ò nieue, ni oyen Missa ni sermon? Frio hazia, y por ventura llouia, ò neuaua, y no faltaua persona del Templo vna ni ninguna: *Et ambulabat Iesus, &c.* Y passeauase Iesus por los soportales del Templo muy pensatiuo: no se passeaua en la Iglesia, por la reuerencia que al Templo se

se doue, y vos os passeays delante del Santissimo Sacramento, y muy ensombrerado, y tratays de vuestras negociaciones, y a las vezes de cosas ilicitas, y hazeys del ojo y inquietays las almas, cõ poco temor y respeto de Dios. El Señor del Templo en los soportales por guardarle respeto, passeauasse Iesus, y los Angeles en el cielo estan adorando, y las potestades temblando, y los Santos ancianos de rodillas, las coronas en el suelo, y los misterioſos animales en oyendo vna voz del cielo, luego encogian las alas: y vos oyendo la palabra diuina, con poco respeto parlando, &c. Esse respeto tenian a su Dios Dagon. que porque el Arca del Señor dio con el en tierra, le guardaron tanto respeto, que jamas entro a poner pie ni patada en aquel lugar hombre nacido, y era vn Dios de metal: *Et ambulabat Iesus.* Y lo que meditaua passeandose, se coligira por la ocasion, y el lugar donde se passea. De vna cosa estoy cierto que el meditar, era cosa ordenada a nuestro remedio, porque toda la vida se le fue en pensar, hablar, y ordenar nuestro bien: en tiempo de sus trabajos, en la hora de su descanso, que fue la Transfiguracion, de dia, de noche, sentado, andando, comiendo, ayunando. O gran Señor! si en respondencia de esso diessedes a mi alma siempre pensar, tratar, hablar de vos, y todo ordenandolo a vuestro seruicio, como vos a mi bien, en el camino y monte, de la muerte: *Ecce ascendimus Hierosolymam, & filius hominis traddetur, loquebantur de exceſſu, quem completurus erat in Hierusalem.* En casa, de darseles en manjar: *Desiderio desideraui, hoc Pascha manducare vobiscum.* De dia, y aun al medio dia: *Sedebat ſic ſuprafontẽ*, traçando la salud del pecador. De noche orando, sentado en el monte, abre su boca y enseña: passeandose, tambiẽ trataua y pensaua lo q̃ nos estaua bien. Y aunque nadie puede conocer el coraçõ de Dios, ni ser de su consejo: *Quis cognouit ſenſum Domini? aut quis*

Apoc. 4.

Ezech. 1.

1. Reg. 5.

Digitized by Google

consiliarius eius fuit? Como si dixera, nadie. Con todo esso del lugar donde se passea, y del efeto que se sigue, pronosticamos, que deuia de ser lo que pensaua, y supuesto que todo para nuestro bien. Passeauasse el Señor a la ribera del mar, y vio dos hermanos Pedro y Andres, que echauan las redes para pescar, y llamalos, y dize: Venid tras mi, y yo os hare pescadores de hombres. De aqui sacamos lo que pensaua, era como vio las redes y los pescadores, diria este Señor: Que ocupados estan estos en esta pesca, y soy yo el que vine a pescar almas, y aun no he llamado ningun oficial, y pues estos son los primeros pescadores que he topado, tambien seran los primeros que tengo de coger para tender mis redes en el mar deste mũdo, y pescar almas: *Simile est Regnum cœlorum sagenæ mis-*
Iere. 16. *sæ in mari, & ex omni genere piscium congregati, & mittam piscatores, & piscabuntur eos.* Y assi saca por la boca el coraçon, y pensamientos, y dize: *Venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum.* Otra vez se estaua passeando cerca del Paraysso terrenal, al fresco de la tarde, y despues da vna voz, y dize: *Adam vbi es?* y dale â entender su pecado, y castigale con misericordia, y mueuele a penitencia. Que podia pensar, sino la infeliz cayda del primer hombre, y en el de todo el genero humano: quã caro le auia de costar su remedio, pues se auia de hazer hombre, y morir por el en arbol, pues el arbol auia sido la causa del daño: y assi dize la Iglesia: *Ipse lignum tunc notauit damna ligni, vt solueret.* Tambien diria: Detengamonos algo, veamos si cae en la cuenta del mal recaudo que ha hecho, si le pesa, si gime y llorã su pecado, y me pide en su coraçon perdon, porque no querria destruyrle, que en fin le crie, y a mi no me sale de coraçon el deshazer mis criaturas, y mas el echar de mi al hombre, en quien puse los ojos mas que en otra criatura: *Non enim humiliauit*
Esaias. *ex corde, nec abiecit filios hominum.* Y assi le llama y le enseña,

ña, diziendole: Donde estas Adan, ò donde estauas quando tal hiziste? aora bien que yo te crie, y assi te tengo de sufrir: *Ego feci, ego feram*, y assi trabajo te costara el cielo, pero esse mismo sera medio para tu gloria, y medicina para tu enfermedad, y el mayor trabajo sera para mi. Y por esso se passeaua tanto, vna buelta y otra, esperando que Adan se reconociesse, para vsar de misericordia con el. Oy se passea en los soportales del Templo, en el dia de la reedificacion del, quando se celebraua la memoria del auerse reedificado con grã trabajo lo que los enemigos auian destruydo: Estaria este Señor pensando la destruycion de las almas, que los enemigos del pueblo suyo auiã hecho, como auian derribado la fe, como cimiento de las virtudes, como paredes, ensuziãdo y violãdo el altar del coraçon, ofreciendo hasta sus hijos y hijas a los demonios, que debaxo de figuras de Idolos adorauan: *Obtulerunt filios, & filias suas dæmonijs diis, quos ignorabant*: Y esta consideracion le hazia llorar lagrimas de sangre, de ver perdicion y dissolucion tan grande: Considerauatãbien, como para rehazer y hazer de nueuo altar al alma, para que en el se sacrificasse al verdadero Dios, auia el de dar su muy querida alma: *Dedi dilectam animam meam*. Y como para leuantar las paredes caydas auia el de derribar la pared, y templo de su Santo cuerpo, que era la pared, detras de la qual le vio su esposa: *En ipse stat post parietem nostrum*, y, *soluite Templum hoc*, dezia de su Sãto cuerpo: *Hoc autem dicebat de Templo corporis sui*: dize el Euangelista Sã Iuan. Y como las piedras profanas y suzias que quitaron del altar las lleuarõ â vn muladar los Sacerdotes limpios: assi como el, como sumo Sacerdote, limpio, auia de lleuar nuestras almas suzias por los pecados sobre la Cruz en sus ombros, fuera del Templo y ciudad, alla al lugar inmundo del caluario, para santificarnos como a altar suyo: *Vt sanctificaret per suum sanguinem populum extra portã*

Esai. 46.

Psalm.

Iere. 12.

Ioan. 2.

Ad Hebræos 13.

passus est. Y como auia el de reedificarnos no solo su Sãto cuerpo, Tẽplo de Dios, sino de todos los hombres Santos cuerpos, y almas gloriosas, de dõde auia assi en las almas, como en el cielo, Templo de Dios, eterna memoria y fiesta por esta reedificacion: porque esto ha de ser, mediante el conocimiento deste Señor Dios y hombre: *Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christum*. Dios como objecto principal, y la humanidad como menos principal, les enseña, que el y el padre son vna substancia. Pero como se hara esta renouacion, que es tan dificultosa, que la llama San Pablo por encarecimiento imposible? y dize: *Impossibile est enim eos qui semel illuminati sunt, gustauerunt etiam donum cæleste, & participes facti sunt spiritus sancti, & prolapsi sunt iterum renouari ad pœnitentiam*: dize: imposible es, como si dixera, dificultosissimo es gente que tuuieron la luz diuina sobre sus almas, que les sendereaua para el cielo, y gustaró la suauidad espiritual, que no se conoce, sino de quien lo gusto, como el manà escondido, de quien dize San Iuan, sino le gusta, no le conoce: *Gustate & videte quoniam suauis est Dominus*. Primero le han de gustar, que conozcan la suauidad que Dios tiene, y quan suaue es para los suyos, comunicandolos secretamente los regalos que el Espiritu santo. Pues estos dize San Pablo, que tuuieron tanto conocimiento de Dios, fueron dellos tan regalados: es, dize San Pablo, dificultosissimo renouarse otra vez, y hazer penitencia como conuiene, boluiendo al conocimiẽto, gustos y trato suaue de Dios. Pero aduertid, que dixo antes desto San Pablo: *Si concesserit Deus*, si Dios nos hazia merced, todo tendria buen suceſſo: y pues Dios està en los sopontales del Templo, en el dia de la reedificació, y renouacion, alma, esperanças que lo quiere hazer en tu alma, si tu vas a el, y està pensatiuo tratãdo de tu remedio: *Renouabitur, vt aquilæ iuuentus tua*, renouarase tu alma como

Ad Hebre. 6.

Apoc. 1.

mo el aguila se remoça. El aguila quando se ve vieja, y que las alas que son para volar le apesgan, encumbrase y ponese a los rayos del Sol, y bate las alas hasta que se abrasa de calor, luego baxa, y lançandose en vna fuente de agua, desecha las plumas viejas, y se remoça en nueuas: Assi con el diuino fauor puedes tu renouarte, poniendote a los rayos deste Sol Iesu Christo, donde conoceras las plumas y obras del hombre viejo que te apesgan, y no solo son para volar al cielo, sino te inclinan a la tierra, y batiẽdo las alas del mal estado en que estâs, con la consideracion vna y otra vez se encendera fuego de desseos de renouarte, y abriran essos poros, tupidos con la costumbre del pecar, y abiertos, te lançaras en la fuente de agua viua Dios, y quedaras renouada. Y si me dizes, quando sera, ò que prendas tendre yo de esso? la mas cierta que aora te quiero dar, es veas que se passea Dios en los soportales del Templo, en el dia de la reedificacion del, que es señal trata la renouacion de las almas. Mas veamos Señor, porque no entrays dentro, sino os quedays fuera? no entra por no ver los atreuimientos y maldades que alli passauan. Por Ezequiel dize Dios, que se sale del Templo, porque auia alli Idolos: y assi dize: *Gloria ad limen domus*: no dentro: *Cherubin ad limen domus*: estaua Dios entronizado en sus Cherubines, pero a la puerta, no dentro, que està el Templo lleno de Idolos. Si tu alma esta llena de Idolos de la hazienda, deleyte sensual, sino la desocupas y desembaraças de los vicios, no entrara en ella Dios, quedarase en los soportales: porque es angosto tu coraçon, para que quepan en el el demonio y Dios: *Coangustatum est stratum eius, ita vt alter decidat, & palium breue vtrumque operire non potest.* La camilla del coraçon humano, es muy estrecha, y si el demonio esta apoderado en ella, es necessario no quepa all Dios, sino se cayga: Como el que se quiere acostar en vna *Exec. 16* *Esai. 28.*

cama angosta, que otro tiene ocupada, que se ha de caer de la cama abaxo. Desocupa tu alma, mira no dexes por tu cortedad a Dios fuera: y si le recibes, dale el lugar mejor en el altar de lo intimo de tu coraçon. Los Betsamitas bien recibieron el Arca, pero fueron cortos en que la pusieron sobre vna piedra, como lo nota Sã ambrosio: no la leuaron a su ciudad y Templo, dexaronla fuera, y por esso no les hizo Dios por el Arca merced, como à Obeddedon, que la metio en el mejor aposento de su casa. Riquisimo era el Templo de Salamon, pero nũca les hizo aquella señalada merced de morar con ellos y entrar en el Templo, hasta que entrò el Arca y Propiciatorio, y Dios en el: alli fue el mostrar su presencia, las mercedes, oyr sus oraciones. Assi sino entra Dios en el alma, por mas oro, plata, piedras preciosas, gustos, passatiẽpos, siempre estara vazia y pobre: porque donde no esta Dios, que es la suma riqueza, todo es mendiguez. Y de ay el alma escarmentada de no auer recebido en casa al esposo, y por buscarle auer passado vn mal rato de cansancio y castigo de las guardas, quando le asio por la mano, dize: Asido lee, y no le dexarè hasta que entre en mi casa y de mi madre, y no en el zaguan, sino en el camarin, en la recamara, en lo mejor de mi alma: *In cubiculum genitricis meæ*, en lo mas rico, donde tiene mi madre todas sus riquezas. Alma, si as asido à Dios, no le dexes hasta que le metas en las telas de tu coraçon, y veras que contenta, q̃ honrada, que rica quedas: no le dexes passeando en el zaguan en el atrio: *In porticu Salomonis*: sino ponle en la silla y trono Real suyo, que es tu alma. Diras: A padre, que tengo en mi alma multitud de Idolos, y no me hallo con fuerças para echarlos della, procura meterle alla, y quierelo, que el entrara por vna puerta, y ellos saldran por otra: y si se quisieren hazer rehacios, los hara pieças el Señor. No te acuerdas, que queriendo los Filisteos poner

3. *Reg.* 6.

Cant. 3.

el

el Arca del Señor en el altar de su Idolo, a la mañana le hallaron hecho pieças en el suelo, aqui la cabeça, alli los braços, a culla los pies: y no se sabe otra razon, sino por no auer respetado el Arca, y idose del altar en el punto que entro el Arca, y se sitio en el. Pues si esto haze el arca del Testamento, que hara Dios entrando en el alma? altar no de los Idolos, sino suyo? si los Idolillos no huyen, y se arrojan della, y dexã desembaraçado el altar y casa de recreacion de Dios, a puntillazos los echara fuera de la alma: Si por entrar Dios en Egipto en vna nuue ligera, y no como morador, sino como passajero y de passo, todos los Idolos reconociendo al Señor, no solo huyeron, mas se hizieró pedaços: entrando Dios de assiẽto en el alma, como quedara Idolo a vida, que no se haga no solo pedaços, mas aũ poluos? De donde se colige ser rigurosissimo castigo de Dios, quedarse fuera: y para significar esso, no entrò, sino andase passeando por el soportal del Templo: y estãdo allí: *Circumdederunt illum ludæi* Como perros rabiosos, como toros bramos, como abejas importunas y falsas, la miel en la boca, el aguijon en los coraçones: *circumdederunt me canes multi, tauri pingues obsederunt me.* Gente que cerca à Dios, le pone cerco: *In circuitu impij ambulant*, gẽte que peca en toda ocasion, en todo lugar, en todo genero de pecado, en casa, en la calle, en la Iglesia: almas rompidas, estragadas, reprobas, que parece pecan por solo ofender a Dios y vengarse del, de quien dize Dios: *Cecidit cecidit Babylon illa magna, & facta est custodia omnis spiritus immundi, & omnis volucris immundæ, & odibilis.* Estas son de quien se dize desollaron a Christo de pies a cabeça, quando no tenia cosa sana, *à planta pedis vsque ad verticem non est in eo sanitas* La cabeça con las espinas de sus malos desseos, los ojos con los ojos llenos de adulterio, la boca con susto pes y blasfemas palabras, las manos con sus hòmicidios y robos, los pies cõ malos passos, el coraçon con

1. *Reg.* 5.

Esai. 19.

Psalm.

Apoc. 18.

el odio entrañable: pareceos que está bien rodeado Iesu Christo destos perros, toros, y abejas, y comiẽçan à abrir la boca como leones, y a en melar las palabras, como las abejas la boca, y con falsia y mentira, porque ni quieren oyr la verdad, ni aunque la oyeran, la dieran credito: ni aun entenderla quieren. Que lindos representantes, de lo que ni tienen, ni son, quien los oyera los creyera, y sentian tan al contrario, como veremos quando les respondiere Christo, dizen: *Quousque animam nostram tollis?* Hasta quando hemos de estar suspensos, ni al vado, ni a la puente, como quien está colgado, que desea hazer pie, y no puede: *Si tu es Christus, dic nobis palam?* Si eres Christo declarate, dinoslo claramente, que nos tienes colgados? y assi llenos de temor y congoja? essa es la pena de los malditos de Dios tenerles temerosos, suspensos, colgados, ahorcadas sus almas, vida de precitos: *Et erit vita tua*
Deuth. 28 *pendens ante te, & non credes vitæ tuæ.* Viuiras vna vida ahorcada, delante de los ojos tendras las cosas y estaras dudoso, si es assi, y no, de ti mismo no fiaras, ni si has de viuir ò morir, siempre colgado, perplexo y suspẽso, pena de pecadores, ingratos a los beneficios de Dios: deziã los traydores: Este es el heredero, venid y matemosle, y quedaremonos con la viña, y aora dizen, que estan suspensos, y que no lo saben, que se declare Christo. Muchas vezes lo pintado excede a lo viuo. Nunca Platon gouernò la Republica como lo enseñò: ni Ciceron orò como enseñò a orar. Assi estos ademanes, pinturas, y mentiras, eran al parecer y pintura, mas verosimiles que las viuas verdades. Respondeles Christo: *Dico vobis, & non creditis*: Ya os lo he dicho, y no lo creeys: mis ouejas oyẽ mi voz y doctrina, y creenla, vosotros no la oys, porque no soys de mis ouejas: Y para tornaroslo a dezir claramente, y en publico yo y mi eterno padre somos vna sustãcia y essencia. Como le oyerõ dezir, q̃ era el Mexias, y el Hijo de Dios,

y gual

ygual a su eterno padre, q̃ era lo q̃ ellos pretẽdiã para qui tarle la vida, tomã piedras para apedrearle, y dizeles el Señor: *Multa bona opera ostẽdi vobis ex patre meo, propter quod eorũ opus me lapidatis?* Dizẽ, q̃ piẽsa el ladrõ q̃ todos sõ de su cõdicio, y como ellos erã arbores rezios, q̃ sino era à poder de castigos y palos, no auia hazerles Dios lleuar fruta de buenas obras: por lo qual hablãdo este esposo con ella, dize: *Descẽdã ad hortũ nucũ*: yre al jardin de nogales. Cant. 4. Quiẽ vio jardin de nogales? el nogal es arbol grossero y duro, no es parã jardin, alla para los cãpos y huertas si: Si fuera rosal, clauel, açuzena, mosqueta, jazmin, arrayan, y dixera el esposo: Baxare al jardin de los jazmines, parece: mas al jardin de los nogales, era ò auia de ser la Sinagoga jardin dõde huuiera la castidad de la açuzena: pero auiase buelto mõte de nogales, q̃ no auia dar fruto de virtud, sino a puros palos, como los nogales: y assi dize el esposo: Baxare al jardin de los nogales. Iamas leemos, anduuiesse derechas cõ Dios, sino quãdo andaua cõ el palo en la mano: *Cũ occideret eos, quarebãt eũ, & reuertebãtur, & ãluculo veniebãt ad eũ*, quãdo les passaua a cuchillo tãtos millares como por la adoracio del bezerro, quãdo porq̃ murmuraua de Dios, embio serpientes q̃ les emponçoñassẽ en el desierto, luego veniã a dar fruto estos nogales: y como ellos eran desta condicio, pẽsauã este diuino arbol del Paraysso, para lleuar fruta d̃ buenas obras, hechas ẽ su vtilidad, tenia necessidad de pedradas d̃ malas palabras, y peores obras, como ellos: y esta es la causa porq̃ tãtas vezes le quisierõ apedrear: pero desengañales y quitales esta mala opinio, diziẽdo. Yo lleuo fruto d̃ buenas obras sin pedradas, y doi volũtariamẽte mi propio fruto, q̃ es bienes y mas bienes, buenas y mas buenas obras, para q̃ es menester apedrearme, sino es porq̃ las hago? Cosa marauillosa, que a penas hallareis vn bueno q̃ dexẽ de perseguirle vn solo dia: *Vix hora vna. dimidia fit in cœlo silentiũ ideſt in cœlesti homine factũ est* Psalm. Apoc. 18.

ſilentium in cæloquaſi dimidia hora, dize San Iuan en el Apocalipſi, no los dexan, del mundo los querian echar: *Inſidiemur iuſto,quoniã cõtrarius eſt operibus noſtris,promittiſcit*
Ierem. ii. *tiam Dei ſe habere,filium Dei ſe nominat,videamus ſi ſermones illius veri ſint,morte turpiſsima condẽnemus eum,& erada mus eũ de terra viuentiũ,& nomen eius non memoretur vltra.* Porque obra bien, y les enſeña q̃ es hijo de Dios, le quiere quitar la vida à pedradas, y echar del mundo, y que no quede del ni aun nombre en la tierra para ſiempre jamas: por eſto les dize: *Multa bona opera,&c.* Todas las vezes q̃ conſidero la liberalidad de Dios, hazer cargo a los hombres, y darles en roſtro por las obras hechas para ſu remedio, me admiro y ando buſcando, que puede ſer la cauſa, que ſiendo Dios el ſupremo bienhechor de los hombres, que deſde que los crio, no entiende en otra coſa, ſino en hazerles bien, aſsi en lo natural, como ſobrenatural, con tanta franqueza y hidalguia, que jamas les çahiere merced que les haga: y eſta condicion es tan propia, que por eſto todos los Santos nos embian à el con todas nueſtras
Iacobi. i. neceſsidades: y aſsi Santiago Apoſtol dize: *Si quis indiget ſapientia,poſtulet à Deo,qui tribuit abundanter, & non improperat.* Si alguno ſe viere neceſsitado en qualquier genero de neceſsidad, de ſaber, bondad, y gracia, pida à Dios, acuda à Dios, que haze mercedes con largueza, y jamas las çahiere, y aſsi lo que aora admira, es como da en roſtro como echa eſta carga ſobre los ombros humanos tã deſigual a ellos, y como ſale de ſu natural cõdició, çahiriendo a eſtos las mercedes q̃ les ha hecho, y buſcando la cauſa ha lo que es no ſolo el deſagradecimiento de las recebidas, mas vna fiereza, vna monſtruoſidad la mas eſpantoſa, àpenas oyda ni viſta, ó que no era razon ſe vieſſe ni oyeſſe, y mas en el pueblo de Dios, que es dar mal por bien, reſponder a las buenas obras con males: bien ſe ve, y eſſe es el blaſon de los Chriſtianos dar bien por mal: *Beneſacite.*

qui oderunt vos. Tambien se ve dar mal por mal, y es blason de paganos, y gran baxeza: pero quien jamas vio, ò en que entendimiento cabe, ò que voluntad puede acabar consigo, dar mal por bien? esto lo que admira, esto lo que pasma. Ierem. 18. dezia Dios: *Numquid redditur probo malum, quia foderunt foueam animæ meæ, recordare, quod steterim in conspectu tuo, vt loquerer pro eis bona.* Lo sumo q̃ se puede hazer por vnò, es rogar à Dios por sus enemigos, siendolo el: y de ay vereys, que quando Dios tratò deste blasõ Christiano, dize: Amad a vuestros enemigos en vuestro coraçon, hazeldes bien por las obras, y quando vuestras fuerças no alcançaren a hazerles el bien que hã menester, acudid a pedir à Dios se le haga: veys aqui lo vltimo, que por el enemigo se puede hazer, pues esto hize yo bien, os acordays Señor: por ventura es posible? ay entendimiento tan calçado al reues, voluntad tan extragada, que pueda acabar consigo, y se atreua à respõder mal por bien? como si dixera: No es possible: y es tan gran fiereza, que aunque ay (por estar el natural tan estragado) quien responda mal por bien, quien por beneficios pague con maleficios: no ha llegado el mal à auer quien aunque lo haga lo quiera confessar, pareciendoles estraña monstruosidad, indigna de hombres, y aun de fieras, que leõ? que tigre? que serpiente haze mal a su bienhechor: ninguna fiera: y por esso todos los peores que fieras lo hazen, lo niegan, y quieren escusarse y encubrirlo, buscando algun color de mal q̃les aya mouido a hazerlo. Que reys lo ver? Embia el Rey Dauid a dar el pesame al Rey de los Amonitas Hanon, de la muerte de su padre, cõ vnos Caualleros de su Camara, y el infame del Idolatra, à obra tan buena y piadosa, respõde cõ la mas infame del mundo, afrentandole los criados y Embaxadores, que por ley natural son libres, y en ellos la persona Real: mandales rapar las barbas, cortar los vestidos vengonçosamente:

Ierem. 18.

1. Reg. 10.

te: Finalmente dio infame mal por honroso bien: pero cõ
auerlo hecho, no lo quiere confessar, sino dize: Si vsõ de
mal termino con ellos, fue porque auian sido embiados
de Dauid su Señor con engaño por espias, para ver como
le podria quitar el Reyno que su padre le auia dexado.
Exodi. Sacan Moyses y Aaron al pueblo de Egipto, haziendoles
mil regalos, faltales agua, toman piedras para apedrear-
los, y mirad la escusa, dizen: Si les sacaron a apedrear, es
porque con engaño les han sacado a morir enel desierto.
Deuth.8. Quieren apedrear las espias de la tierra de promission, q̃
auian (por hazerles bien) puesto las vidas al tablero, entrã
do sin licencia en tierra de enemigos, y no quieren con-
fessar les apedrean, sino porque les querian entregar a los
Gigantes, en cuya comparacion eran ellos hormigas. A s-
si estos, porque Dios les haze tantas mercedes, y entre o-
tras, que es la mayor, enseñarles vna verdad, en que con
siste la vida eterna, que Christo y el Padre eterno son vna
mesma essencia, responden con piedras, queriendole ape-
drear, y se cubren con el gauan de vellacos, y dizen: *De bo
no opere non te lapidamus.* No te apedreamos por los bie-
nes que nos has hecho, que esso seria mas que fiereza, si-
no por la blasfemia, porque siendo hombre te hazes, y di
zes eres Dios. Y si es caso intolerable boluer mal por vn
solo bien, que sera por vna multitud de bienes? que a vn
hõbre q̃ os ha hecho algun biẽ, le hagays mal fiereza es,
y mayor si os ha hecho algunos bienes: y si tãtos, que to
do el bien, ser, vida, honra, hazienda, os la ha dado, y os la
conserua, y vos le respondeys con malas obras, esso aun
no se puede oyr, quanto mas hazer. Que tienes hombre,
Act.17. que no ayas recebido dela diuina mano? *Quid habes, quod
non accepisti*, dize San Pablo. Quien te dio el ser natural,
y sobrenatural, sino este Señor? Del natural dize San
Ad Ephe si.2. Pablo: *In ipso viuimus, mouemur, & sumus*: en el tene-
mos vida, mouimientos, y ser. Y del sobrenatural: *crea-
ti in Christo Iesu in operibus bonis.* Quien te dio el ser de

gra

gracia, trabajò, y murio por ti, ſino eſte Señor? pues por qual deſtos beneficios le quieres apedrear? Que no hizo obra eroyca y marauilloſa, que no la hizieſſe para ti y tu bien: *Mirabilia eius filius hominis.* Haze Dios marauillas por los hijos de los hombres, y todas buenas: *Multa bona opera.* Que es calidad que a ſolo Ieſu Chriſto y ſu Santiſsima Madre conuiene, y a ninguno otro: Como dize el Apoſtol Santiago: *In multis enim offendimus omnes*: Todos ſiera de Chriſto y ſu benditiſsima Madre hazemos obras, algunas de las quales no ſon buenas, y aun muchas alomenos de los pecados y deſcuydos ligeros. Pues ſi a eſta excelencia de ſer todas buenas ſe le añade otra mayor, que no ſolo ſon todas buenas, pero tales como obras de Dios, pues euidentemente manifieſtan ſer Dios, el que las haze que es lo que dize? *Oſtendi vobis à patre meo*, como quien dize: Tales obras como hijo de mi eterno padre. Y ſi a eſta grandeza ſe añade el ſer todas exemplares, porque como dize San Gregorio: *Omnis Chriſti actio noſtra eſt inſtructio*: Todas las obras de Ieſu Chriſto, y cada vna por ſi, ſon dechado, exemplo y inſtrucion nueſtra. Pues ſi malo boluer mal por vna obra buena, que ſera por tantas? tan excelentes, tan exemplares, todas hechas para nueſtra vtilidad, excede todo encarecimiento: ò Chriſtianos: *Multa bona opera oſtendi vobis à Patre meo, propter quod eorum me lapidatis?* porque me hize hombre por ti, me puſe en vna Cruz, y reſucite por ti, puedes tener eſcuſa cõ los hombres, que pueden obrar mal, no para mi, que no puedo obrar mal: y aſsi neceſſariamente has de confeſſar, que por auerte yo hecho buenas obras me apedreas: *Me lapidatis.* Como Señor dezis os apedrean, pues ninguno os tira ni ha tirado piedra? es modo de hablar de que aca vſays, y dezis, q̃ para Dios la voluntad ſe juzga por obra, anſi en lo bueno como en lo malo. Quiere con voluntad eficaz el Santo

Pſalm.

Iacobi 3.

Abra-

Abrahan ſacrificar ſu hijo, y todo apreſtado echa mano al cuchillo, leuanta el braço, y va à deſcargar el golpe, llega vn Angel, detienele el braço, diziendo: Tate Abrahan, que ya eſtà viſta tu voluntad, yo la eſtimo, tengo, y nomb. o, por hecho y obra, y dize Dios: *Per me metipſum iuraui, quia feciſti rem hanc.* Yo juro por mi vida, que porque ſacrificaſte tu hijo. Que dezis Señor? que no le ſacrificò: Andad, dize Dios, que para mi la voluntad eficaz, es como obra, y aſsi la eſtimo, y aſsi la premio. Dize San Marcos, que crucificaron a Chriſto a la hora de Tercia, que es a las nueue de la mañana, y cierto es, que el hecho fue a las tres de la tarde, que era la hora de nona deſde las doze: Pero como a la hora de Tercia le quiſieron cò voluntad eficaz crucificar, y lo pidieron, por eſſo ſe dize le crucificaron a las nueue, no con efeto, ſino con la voluntad eficaz. Y aſsi quando vos deſſeays hazer limoſnas, penitẽcia, y con voluntad eficaz: ſi la poca ſalud ò poſsibilidad lo impide, para Dios hazed cuenta que la aueys hecho, porque aſsi os premiara como ſi la huuieradeſ hecho. Y ſi me dezis, como es eſſo padre que para el hõbre no veo yo es aſsi? no es lo meſmo quererle dar de comer, y darſelo de hecho, porque con el pan quedara el harto, y no con la voluntad: querer quitar la vida, y quitarla de hecho, difiere mucho en Dios y en el hombre, que como a Dios no llegan ni puedẽ llegar los eferos de nueſtra eficaz voluntad, ſi ſe puſieſſe por obra, y al hombre ſi, porque querer quitar la vida a Dios, no puede tener efeto acerca de Dios, que es la vida por eſſencia, ni quererle añadir algo de bien tampoco: de ſuerte, que ni mi maldad, ni mi bondad le quita en ſi, ni le pone nada. Como explicò el Eſpiritu ſanto por boca de vn amigo del Santo Iob, que defendiẽdo a ſu parecer la cauſa de Dios, dize a Iob:

Gene. 22

Marc. 9.

Iob. 33. *Si peccaueris, quid ei nocebis, aut ſimultiplicate fuerint iniquitates tuæ, quid facies contra eum, homini ſimilis tui nocebit impietas*

tas tua, & filiũ hominis adiuuabit iustitia tua? si iustus fueris, quid dabis ei, aut quid de manu tua accipiet? Como si dixera, por malo que seas, y le desseas hazer mal, no le puedes tocar en el pelo de la ropa, ni por justo que seas añadirle vn quilate de bondad. Que de otra manera, ni fuera sumo bien, a quiẽ el mal no puede llegar de mil leguas, y aquiẽ por ser infinito bien, no recibe añadidura de bienes. Por ventura diras, pues si no le viene, ni puede a Dios venir mal, porque no les dexa â estos tirar las piedras, ni consiẽte muchas vezes poner en execucion los malos desseos? hazelo de tan misericordioso, que aunque es contra el la mala voluntad, no quiere el hombre salga descalabrado: porque tiene este mal el pecador siempre que las ha con Dios, que jamas dexa de sacar las manos en la cabeça: q̃ es lo que aca dezis en vn refran Castellano: Si el cantaro da en la piedra, mal para el cantaro, y no para la piedra, y si la piedra da en el cantaro, no mal para la piedra, sino tã bien para el cantaro, de suerte, que siempre mal para el cantaro. Todas las criaturas comparadas con el Criador son flacas, y como cantaro de barro: *Habemus thesaurum hunc* dize San Pablo, *in vasis fictilibus*, tenemos en vasijas y cantaros de barro el Tesoro de ciencia, Dios es la mesma fortaleza, y assi piedra viua: *Petra autem erat Christus*: de donde por el mesmo caso que quiere la criatura cutir con Dios, ha de salir descalabrada, ha de ser mal para el cantaro: Y si no preguntad a Lucifer como le fue, porque rerse en el hecho igualarà Dios, y cutir có el? y al primer hombre tambien como los dos quedaron bien descalabrados, y que sano le quedò el braço a Dios, porque no es mal para la piedra: que es lo que el mismo Christo quiso significar debaxo de parabola, quando diziẽdo, era piedra angular, dize: *Qui ceciderit super lapidem hunc, confringetur, super quem autem ceciderit lapis conteret eum:* Donde no solo significò, siempre que el hombre las ha cõ Dios, 2. Cor. 4.

✠ ✠ ✠ ✠ ha

ha de salir mal de la perdécia, sino que muy peor si Dios ase piedras contra el hombre, que quando el hombre las toma para contra Dios: porque quando el hombre las ase contra Dios, no hiere à Dios sino à si, pero hiere sse cõ su fuerça que no es tan grande: mas quando Dios las toma cõtra el hombre desharale, porque le herira con fuerça diuina. Como quando armare las criaturas contra el hombre, y tomare en la mano el mesmo beneficio de la Encarnacion, predicacion, y muerte con que tu le apedreaste, menospreciandole, y diziendo, era blasfemia llamarse vno con el eterno Padre, te le pusiere Dios y represẽtare delante los ojos, diziendo: Ves aqui traydor la humanidad que por ti tomè: Ves aqui la Cruz en que por ti puse mis espaldas, que pedradas dara tan grandes, que no pudiendolas sufrir, diran a los montes: Caed sobre nosotros, y a los collados, cubridnos, no nos alcance vna pedrada tirada con el braço omnipotente de Dios: y no pudiendose defender della fueron tales, ò seran, que les lançara dellas en el profundo del infierno para siempre. Pues mirad la grande misericordia de Dios, que viendo, el apedrearle el hombre, es gran mal para el mesmo hombre, les detiene y dexa con las piedras en las manos, hechos vnos bausanes. Tambien les dexa las piedras en las manos, para que entienda la criatura, que aunque tiene y puede tener las piedras, que es la voluntad eficaz para hazer mal, no tiene la cuesta, solo Dios es el que tiene piedras y cuesta, porq̃ iguala el poder al querer. Quereys lo ver? Yua muy determinado el Profeta Balaan muy cargado de piedras de maldiciones, en el zurron de la vo-
Num. 24 luntad, para tirar al pueblo de Dios, y ya que no auia acabado Dios con el, por amenazas que le auia hecho, que no se aualançase con la voluntad eficaz, pues yua ya à ponerla por obra, cortale y atajale los passos de la obra, y embia vn Angel que se le ponga delante con vn alfan

Digitized by Google

je desenuaynado y le amenaze, le quitara la vida si les maldize: y hasta la jumenta le corrige y persuade, no profiga su mal intento: *Correctorem vesaniæ suæ habuit sub iugale mutum animal, humana voce loquens*: Reprehendiole la jumenta, el mal proposito y voluntad que lleuaua, que era tan grande, que yua loco de passion. Y quantas vezes vays vos ciego, y fuera de juyzio de la passion, y vn hombre simple, ò Dios en el os dize: Mirad Señor que os perdeys, y os reportays, ò vuestra mesma asnilla, vuestra carne tiembla y siente el peligro que vuestra alma ciega y apassionada no ve, y no entrays dóde os quitaran la vida, sino fuera por temer vuestra carne. Llega vn Profeta de Dios â profetizar, que los que sacrificauan à los Idolos en aquel altar, auian de ser sacrificados en el mesmo altar: estiende la mano el mal Rey de Ieroboam, y dize: Prendelde, prendelde, y secale Dios la mano, dexola hecha vn leño sin que la pudiesse tornar a si, ni encogerla, quedose con sola la voluntad de hazer mal al Profeta. Y que fuera de los justos, si como los pecadores tienen el querer y piedras, tuuieran la execucion y cuesta? no quedara justo a vida, seglar, Clerigo, ni Frayle, de qualquier estado y condicion que fuera, que no atalarã, y por esso entra la mano y poder de Dios, y dexales hechos bausanes con las piedras en las manos; *Non reliquit homines nocere eis, & corripuit pro eis Reges, nolite tangere Christos meos, & in Prophetis meis nolite malignari*: No me los toqueys, ni aun en el pelo de la ropa, porque el que los toca, me toca a mi en las niñas de los ojos: *Qui tangit vos* (dezia este Señor) *tangit pupillam oculi mei.* Y ansi quando los ve determinados, les persuade no lo pongan por obra, porque se confirma mas la mala voluntad quando se pone en execucion. Por esto le dize â Cain, quando estaua muy airado,

y con voluntad de matar à su hermano Abel: *Quiesce*, esa mala voluntad no passe a la obra. Y por el Profeta Esayas dize Dios â su pueblo: *Superbia tantum est, quiesce*, quedese ya en sola la voluntad, no aya obra. Lo que de todo lo dicho resulta, que pues nos parece y con razon tan gran desatino, tomar piedras para Dios, y mas hazerlas de sus beneficios, y extraordinaria ceguera en las personas de los Iudios. Miremos lo que dize San Agustin: *Super humilẽ ceciderunt, Excelsus super illos venturus est, sed vt eos venturus excelsus conterat, primô eos humilis, quaßauis, sed ignoscendum est Iudæis, quia offenderunt in lapidem, qui nondũ creuerat: quales sunt illi, qui in ipsum montem offenderunt, cæci Iudæi non viderunt humilem lapidem, quanta cæcitas non videre montem.* Dize San Agustin no fue tan grã mal en ellos, como seria en nosotros si tomassemos piedras ofendiendole, porque ellos si tropeçaron, tropeçaron en Christo humilde mortal, sino le echaron de ver, era porque era piedra pequeñita por la humildad: pero ya que se hizo vn monte tan grande (como dize Daniel) y crecio en vida inmortal, gloriosa, inefable maldad seria apedrearle los Christianos, y inaudita ceguera, si en el ya tan grande tro tropeçassemos, y digna de eterno castigo Que vn hõbre tropieçe en vna chinita, no es marauilla que no se ve con facilidad: pero si en vna piedra de diez quintales, era por yr hecho vn bausan: y si porfiasse auia de saltar vn mõte altissimo y en el se quebrasse la cabeça, esso era yr fuera de juyzio. Pues esso hazemos, pues no ver vn monte grande como es aora Iesu Christo, es ser ciego y no tiene escusa. Lo que haze al caso, es reconocer las grandes mercedes que deste Señor hemos recebido, y darle retorno de seruicios, de alma, cuerpo, y virtudes, para q̃ assi seamos de sus ouejas, y como à tales nos dè aqui sustento de gracia, y despues pasto de gloria.

FERIA

FERIA QVINTA POST Dominicam in Passione, in conuersione Beatæ Mariæ Magdalenæ.

Thema. *Stans retrò secus pedes Domini lacrymis cœpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius, & vnguento vngebat.* Lucæ. 7.

EL Fin principal à que Iesu Christo ordenô su vida, fue amedicinar coraçones, y para esto se hizo hombre, y assi dize este Señor su eterno padre le embio: *Vt mederer contritis corde*, para medicinar coraçones despedaçados y deshechos: Y como era luz por essencia, huyan del los pecadores, como las tinieblas de la luz: *Eratis enim aliquando tenebræ*, dize San Pablo a los justos que se auian conuertido. Erades antes tinieblas, y como Christo, *Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem.* Ah uyentaua las tinieblas, y assi vino cubierta esta diuina luz de humanidad, y en semejança de carne pecadora, porque passible. Y porque algunas vezes daua vnos relampagos y vislumbres, en que monstraua y descubria ser quien era; y assi se ritirauan del los pecadores, como quando viendole San Pedro andaua por encima de las aguas del mar, como por la tierra firme, conociendo en esto era Dios, se retira, y dize: *Exi à me Domine, quia homo peccator ego sum.* Apartaos de mi Señor, q̃ monstrays

Ad Ephe 5.

Ioan. 1.

Luca 5.

ſtrays la luz de vueſtra diuinidad por eſſa obra, y ſiendo yo pecador y tinieblas, no puedo llegar a la luz, que me deshara, como la luz deshaze las tinieblas. Que haze eſte Señor, lo que el diſcreto caçador, que viendo huyendel aunque trae habito, y gauan verde, como el campo ven que ſe menea y huye la caça, toma vn reclamo y llama con el, y quando ve eſto no aprouecha, procura caçar vn perdigon, y con el, como con verdadera perdiz haze ſu caça: Anſi viniendo Ieſu Chriſto veſtido de habito ſemejante á pecador, como reclamo de pecador, y no peçador, en llegando los pecadores, y viendo en él ſeñales de Dios, retirauanſe y por eſto eſte Señor procurò caçar pecadores para atraer à ſi à otros pecadores. Anſi lo dize *Ad Ro.9.* a la letra el Apoſtol San Pablo, hablando de ſi: *Sed ideo misericordiam conſequutus ſum, vt in me primo oſtenderet Deus diuitias bonitatis ſuæ ad informationem eorum, qui crediturí ſunt illi in vitam æternam.* Caçòme Ieſu Chriſto, vſando cõmigo de ſu admirable miſericordia, ſiendo yo el mayor de los pecadores, para moſtrar en mi el mayor pecador las riquezas de ſu bondad y miſericordia, para exemplo de los pecadores, para que viendo como vſò conmigo de miſericordia, ninguno huyga, ſino todos ſe lleguen a el, y la alcançen de ſu diuina liberalidad. Entre eſtos, que fueron pocos los que para eſte menoſter caçò y conuirtiò el Señor, vno fue la benditiſsima Magdalena, cuya conuerſion oy celebramos. La conuerſion del pecador, dize paſſar de eſtremo, que es ſer de muerte, y ſer de pecador à eſtremo, q̃ es de vida, de gracia, y ſer de juſto, por el medio que es la contricion y penitencia, porque eſte es el vnico medio q̃ Dios diſpuſo para q̃ el pecador ſe conuierta. Y aſsi es neceſſario ver primero en q̃ eſtado eſtaua Magdalena quãdo pecadora, y quiẽ era, el Santo Euangelio lo dize: *Mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix.* Quereis ſaber quiẽ era Magdalena? Vna muger pecadora, no ſolo en ſu cora-

çon

çon, como lo son todos aquellos q̃ en escondido ofenᵭe a Dios, alla en las entrañas: como aquellos de quien dize Dauid: *Dixit insipiens in corde suo, non est Deus*; dixolo en su coraçon, mas no lo sacò fuera por las palabras ni obras: no dixo con palabras, no ay Dios: ni con la obra idolatrò, ni como Dauid que pecò en secreto, y como los que estauan dentro del Templo escondidos adorando ídolos: no solo pecadora en su coraçon, en escondido, ò en su casa, sino, *Mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix*, pecadora en la ciudad à quien por ser publica pecadora no la llamauan otro nombre, sino la pecadora. Era Magdalena vna pecadora publica escandalosa, que se preciaua de serlo, q̃ es el peor estado a que vn pecador puede llegar a preciarse de ello, à auer perdido la verguença, no solo a Dios sino tambien al mundo, de quien dize Dios: *Frons meretricis facta est tibi, noluisti erubescere.* A que eres ya vna rayda sin verguença, vna ramera. Vsauan antiguamente traer las rameras en las frentes vnas laminas, que ò traya allí escrito el nombre del oficio, ò era aquella la insignia de ramera: Y de ay entenderan porque aquella solemnissima ramera que pinta San Iuan en el Apocalipsi, que auia echado a perder el mundo, dize traya escrito en la frente, *Mysterium*, vn letrero que dezia, *Mysterium*, quiere dezir: aya escrito, era ramera, y se preciaua dello: pues que tiene q̃ ver lo vno con lo otro? mucho. Es tã natural al hõbre despaes del pecado (y el mismo pecado lo pide) encubrirle, y soterrarle, si pudiesse ser, ciẽ estados debaxo la tierra, q̃ para significar esto el Espiritu santo en esta ramera, có la sãtidad q̃ acostũbra, dize traya escrito en la frẽte vn letrero, q̃ dezia: Misterio. Porq̃ assi como no ay cosa mas secreta y escondida que los misterios; assi no la auia de auer mas q̃ los pecados, ò diziendo, q̃ era misteriosa cosa la desuerguença con q̃ se preciaua de sus pecados aq̃la solene ramera; pues dezirnos era publica pecadora y escan-

Psal. 13.

Ierem. 3.

Apoc. 17.

daloſa, fue dezir: *Multer quæ erat in ciuitate peccatrix*, era Magdalena con ſus trajes y afeytes profanos, con los rizos de ſus cabellos, con los ojos parleros y llenos de fornicacion, con ſus mal compueſtas palabras, vna onzicera del demonio, con que caçaua los pajarillos ſimples del pueblo de Dios, con ſus deſembolturas y galas: era vna aue de rapiña, que eſperaua alguno de los polluelos de la gallina, que los tenia debaxo de ſus alas, ſe deſmandaſſe y ſalieſſe de ſu amparo y alas, deſmandandoſe en vn ſolo mirarla, ò hablarla, y luego ſe batia a el, y ſe encarniçaua le doſpedaçaua, y chupaua la ſangre de ſu alma. Viene Ieſu Chriſto y cogela con el hurto en las manos, y dizela en la predicacion que eſtaua oyendo, y mas alla dentro en ſu coraçon, no ay negar: *Et in alis tuis inuentus eſt ſanguis pauperum, & innocentum*, cogido te he con el hurto en
Ierem. 2. las manos, y los euidentes indicios dan tus penſamientos, cuyas alas tienes bañadas en la ſangre de los pobrecilos, y inocentillos bobillos, que con eſſos trajes y afeytes eſteriores deſpedaçauas en el alma, y mucho mas a tu coraçon, que le tienes deſpedaçado y hecho poluos, a poder de malos deſſeos y pecados: *Magna eſt velut mare contritio tua, quis medebitur tui?* Verdaderamente hecha eſtas pol-
Trhen. 2. uos, y tantos como el mar tiene gotas de agua: quiè Magdalena te podra curar y ſanar? Ea Magdalena, que el medico que oyſte en el pulpito, es el que el Padre eterno embio a curar tales enfermedades, que por mas quebrantada que eſtes, por mas molida y hecha poluos que tengas tu alma, te la ſabra y puede curar, y juntar eſſos pedaços: *Qui ſanat contritos corde, & alligat cõtritiones eorum*: el que ſana los que tienen hechos pedaços ſus coraçones, y ſabe recoger aun los poluos, y atarlos en el meſmo coraçon, por derramado y deſpedaçado que eſte en diuerſidad de malas aficiones y vicios, le curara y concertarà. Ea pues Señor, veys ay eſſa caña toda caxcada, veys ay eſſe

tizon

tizon humeando, para acabarsele la poca vida que tiene y calor, y dar con el en el infierno, en el peor estado esta, que es pecadora publica, desuergonçada, escandalosa: *Mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix.* Con todo esso no ayais miedo ponga el pie encima de la caña caxcada, y la acabe de quebrar. No temays que apague essa poca luz que trae esse tizon humeando, para acabar: porque escrito esta de su misericordia: *Clamum quassatum, non conteret, & lignum fumigans non extinguet*, no quebrara hollando la caña caxcada, ni apagara el tizon que humea, antes a la caña caxcada le echara vn diuino sedal con que quedara mas fuerte que quando estaua sana, y a esse tizon le soplara y alentara, y le hara mas encendido, y con mas llamas de amor, que a vn serafin. Y esto vsando de los medios que el suele, y aun de extraordinario con ella, y fue, *Vt cognouit*, dando la luz interior del mal estado en que esta y del peligro de la bondad del Señor, â quien tantas vezes ha ofendido, embiandola villetes de multitud de inspiraciones interiores, y diziendola: *Vide vbi nunc postratasis.* Mira alma, que cayda, que postrada estas, y dõde, en vn establo de vasura de vicios carnales: y pudo tanto esta diuina luz y inspiraciones diuinas, que no solo la mudo la voluntad, coraçon, y amor, pero tambien el trage, y gustos, verguença, y la trocò como si fuera otra, que es todo lo que Dios quiere del pecador. Y porque dexemos lo que toca al coraçon para la postre, començemos del vestido. Comiença luego Magdalena a desgreñar sus cabellos enrriçados, a desenjoyarse, despojarse de las vestiduras preciosas y profanas, (que es vna de las cosas q̃ en el pecador mueuen a Dios a misericordia) y vistese de vn saco, de vn cilicio, vestidura de que gusta Dios esten vestidos los pecadores, que es de qual que saco, ò cilicio. Que ansi vistio su Magestad a los primeros padres despues que pecaron: *Fecit eis peripzomata.* Vnos sacos de

Isaiæ. 42.

Ierem. 3.

Genes. 2.

pieles de animales: sobre las quales palabras dize Origenes, habito de penitentes, los cabellos desgreñados, su manto ya no sobre el cuello, sino sobre sus ojos, los ojos enclauados en la tierra hechos fuentes de lagrimas, sabia Magdalena enseñada ya del Espiritu santo: no ay cosa q̃ mas negocie, la misericordia y perdon de los pecados que este traxe, en tanta manera, que aquel mal Rey Acab con auer ofendido tanto a Dios en vistiendose de cilicio, y poniendo ceniza sobre su cabeça, y clauando los ojos en tierra se ablanda Dios, y dize al Profeta Elias: No has visto á Acab humillado delante mis ojos? ò Señor q̃ es fingido, aunque lo sea, que bien lo se: dize Dios, me parece bien esse habito en el pecador, descompuesto y no atauiado le quiere, que no ay cosa q̃ mas dé en rostro a Dios que vn pecador muy galano: vna muger mala muy atauiada, y assi la amenaza, se le quitara al redopelo, por Esayas, cap. 3. *Pro eo quod ambulauerunt filiæ Sion extento collo, & nutibus oculorum ibant, & plaudebant, & ambulabant, & pedibus suis composito gradu incedebant, decaluabit Dominus verticem filiarum Sion, & Dominus crinem earum nudabit, & erit pro suaui odore fœtor, & pro zona funiculus, & pro crispanti crine calui tium, & pro fascia pectorali cilitiũ, & desolata in terra lugebit & sedebit.* Andaua el pueblo de Dios muy atauiado, las damas de Israel muy galanas, con vestidos galanos, enrizados los cabellos, guirnaldas en sus cabeças, ricas preseas de oro, que las enjoyauan, y en pecando no podia Dios sufrir aquellas galas, ni aquel andar halconeandose y hollandose tan por compas, y dize Dios, quitara los rizos de manera que no se puedan hazer otra vez, porque las dexara sin cabello caluas, echara por el suelo sus guirnaldas, y en lugar de las pomas de olor, rendran hedor de llagas, y en lugar de cintura de oro vna soga, y en lugar de faxa de grana para regalo de los pechos vn aspero cilicio, y no andaran ya tan-

3. *Reg.* 21

Esai. 3.

Digitized by Google

to, como no se vean galanas, sino estaran à vn rincon sentadas en casa llorando. Y porque esto? porque pecaron, y no puede Dios sufrir pecadores galanos: y assi veran que mientras el pueblo de Israel no auia ofendido à Dios gustaua Dios verle galano. Mas en el punto que adorò el bezerro, luego dize Dios: *Et nunc depone ornatum tuũ.* Ya no ha de auer mas galas, no ay rizos ni copetes, no guirnaldas, ni joyas ni ricos vestidos. Quitad, quitad todo esso, vaya fuera esse habito galano, que yo os le trocare en el de pecadores, yo que supe dar à vuestros primeros padres, despues que pecaron vestiduras de pecadores, os sabre dar a vosotros el cilicio, y el sacco: *Vt sciam quid faciam tibi.* Y no solo no le quiere ver galano, pero ni alegre, pecador y alegre, ofende el rostro de Dios. Antes que pecasse el pueblo holgauasse Dios de verle alegre, y aun mandauale se regozijasse delante del: *Lætaberis coram Domino Deotuo.* Alegrartehas delante tu Señor y Dios, mas en pecando, no le puede ver alegre, todo ha de ser tristeza, lagrimas y llanto, en particular quando va à pedir perdon, y a hazer sacrificio de coraçon contrito. Mandaua Dios en el Leuitico, echassen en el sacrificio que el justo hazia y por su salud, en la torta de azeyte, y ofreciessen incienso: *Simila erit eius oblatio, fundetquè super eam oleum, & ponet thus.* Pero en el que hazia el pecador por su pecado no leuasse azeyte ni incienso: *Offeret pro peccato suo simile partem ephi decimam non mittet in eam oleum, nec iburis aliquid impones, quia pro peccato est.* Dize Origenes, que mandaua Dios en el sacrificio del justo, y de salud echassen azeyte de alegria, que le ofreciessen con alegria y haziniento de gracias: pero en el que se hazia por el pecado, ni alegria, ni accion de gracias, sino con las muchas lagrimas que auia echado: *Ut pro peccato non sit in oleo, sed in lacrymis pœnitentiæ.* Y

Exod 33

Deut. 12

Exod. 40

de

de aqui entendereys la razon porque el ſacrificio del Fariſeo no fue bien recebido, porque echò azeyte de contento, muy pagado y contento de ſi, y incienſo de hazimiento de gracias: *Gratias tibi ago Deus, quia non ſum ſicut cæteri hominum*: Mirad, que tan pagado, que ſe tiene por mejor que todos. No haze aſsi la bendita Magdalena, ſino haziendo ſacrificio por ſus pecados, guarda el orden diuino, y no lleua azeyte de alegria, ſino entrañable triſteza: no hazimiento de gracias, ſino vn, *Tibi ſoli peccaui*: Vn peque Señor, peque Señor: vn: *Propitius eſto mihi peccatori*: Miſericordia Señor para eſta pecadora. Con ſte trage, y con eſta triſteza yua Magdalena, los ojos en el ſuelo llorosa, y entra donde eſtaua Ieſu Chriſto ſentado a la meſa, y poneſe a las eſpaldas de Dios hombre, *ſtans retrò* Que hazeys Maria? todos eſſos ſon los deſſeos de ver el roſtro deſte Señor? como no ſolo no le mirays, pero os poneys donde no le podeys ver alla a las eſpaldas. Haze eſto Magdalena de confuſa, de auergonçada: que colores tendria en ſus mexillas? Aora ſi Magdalena eſtays para agradar y enamorar a Dios, aora teneys hermoſura y donayre como le quiere Dios en las almas que han de ſer eſpoſas ſuyas. Dezia el Eſpoſo, quando via le ſalian colores de verguença a la eſpoſa: O eſpoſa mia y que linda eſtas, no ay caxcara de camueſa cõ aquellos colores viuos que eſtè tan linda: *Sicut cortex malipunici, ita genna tua abſque eo quod intrinſecus latet.* Tus mexillas como vna hermoſa camueſa en la corteza, bella, agraciada, fuera de lo que eſtà dentro. Y no ſe puede encarecer ni explicar, que es el dolor y el peſar, y el amor: el dolor y peſar de auerme ofendido, de donde ſe cauſa la verguença, y ſalen los colores al roſtro. Eſte es vno de los efetos que cauſa en el alma la verdadera contricion, luego pone vna verguença, vna confuſion de los pecados, que querria hombre huyr de ſi meſmo, ſi fueſſe

Luc. 18.

Pſal. 50.

Cantic. 6

se posible. Por Ieremias dize el Profeta en nombre de vn pecador conuertido: *Castigasti me Domine, & eruditus sum quasi iuuenculus indomitus, & postquam conuertisti me, egi penitentiam, confusus sum, & erubui, & sustinui opprobrium adolescentiæ meæ.* Castigasteisme Señor, y cay en la cuenta. Que castigo es este, que muchas vezes cõmo en Magdalena no vemos la castigò para conuertirla? Sabe Dios castigar sin palo, ni açote esterior, con vn castigo interior q̃ duele mucho mas que todos los castigos esteriores, y es dando al hombre à entender lo mal que lo ha hecho, que tiene, y que ha perdido en perder a Dios, y estar sieruo del demonio, de donde nace en el alma vn dolor, vnas ansias, y despecho consigo, que se querria arrancar el coraçon de dolor de ver lo que ha hecho: este el castigo que Dios sabe hazer sin ruydo esterior, en q̃ muestra el omnipotente braço de Dios, su diuino saber, hazer el alma se deshaga de dolor, y se resuelua en lagrimas, sin tocar à el hombre esterior en el pelo de la ropa, sino con solo darle luz, que los encandila: como Gedeon y sus soldados con las luzes que lleuauan escondidas dentro de los cantaros encandilaron à los Madianitas, porque como esta victoria no ha de ser violentada sino voluntaria y libre, no ha de ser con tu multu y fuerça de braços, sino enseñando el entendimiento y inflamando la voluntad. Y assi dize el Profeta en nombre del pecador: Castigasteisme Señor, q̃ es, enseñasteisme, y quedè enseñado, y domado, no como bestia a palos, sino como hombre con luz del entendimiẽto, yo que antes era cerril y por domar, y en ayudãdome, hize penitencia: Yo el verdugo para mi, yo el que me castigo con increyble dolor y pesar, y dèay nacio en mi rostro (porque primero estuuo en mi alma) vna confusion y verguença grande de los disparates de mi mocedad: quedaua corrido, y tanto, que (como dize Ezequiel) de pura confusion no podia ni miraros, ni abrir la boca para

Ierem. 31

Iud. 7.

pe-

pediros perdon: *Et non erit vltra aperire os præconfusione eũ miſertus fuero tui.* Quando yo te huuiere alma hecho tanta miſericordia, como es enſeñarte el mal eſtado en que eſtauas, no aura mas abrir la boca de pura confuſion. Y aſſi vereys â Magdalena que ni mira, ni habla palabra que no la dexa la confuſion hazer mas que ſolloçar y llorar, confuſa y llena de colores en el roſtro, â las eſpaldas del Señor: que hazeys Magdalena? ſi vays à pedir perdon, poneos delante el roſtro del Señor, que le ha de hazer. No, dize Magdalena, ſoy digna de ver el roſtro de quien tantas vezes he ofendido, eſſa viſta para los Angeles Santos que le miren y no ſe hartan de verle: no para mi traydora, ſuzia, y aleue, à tan bueno y amable Señor: no ſe ſufre los traydores à la Real Mageſtad, los homicidas de ſus almas y hermanos, con el mal exemplo, y de ſu verdadero padre y hermano Ieſu Chriſto, le vean el roſtro, aunque ayan alcançado perdon de la ofenſa cometida ſin particular licencia. Auia Dauid perdonado à Abſalon el homicidio de Amon ſu hermano, y alçado el deſtierro, dando licencia boluieſſe a la Corte à Ieruſalen, mas no para que vea ſu roſtro: *Reuertatur in Hieruſalem, & faciem meam nõ videat*, venga à la Corte, pero no a Palacio, no me vea el roſtro haſta que yo ſe lo mande. Porque eſtà muy pueſto en razon el pecador, a quien Dios ha perdonado y alçado el deſtierro de la Corte Real del cielo, tenga empacho, y no ſe atreua a poner luego delãte el roſtro de la perſona Real de Dios ofendida: y por eſſo Maria ſe pone alas eſpaldas de Chriſto, y no delante ſu roſtro, auergonçada, y diziendo alla en ſu alma (que eſto es lo que dize el Eſpoſo que tiene hermoſos colores fuera de lo que eſta eſcondido) diria: Vna mala hembra, que tantas vezes boluio las eſpaldas à Dios, cometiendo no vno ſino mil deliros, razon es eſtè priuada del diuino roſtro y viſta feliz, para que aſsi pague con la pena del Talion ſus atreuimien-

Exec. 16.

2. Reg. 14

tos: lo que me conuiene es acudir a los pies del ofendido, y llena de lagrimas arrojase a los pies de Iesu Christo: *Lacrymis cœpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, &c.* Que hazeys muger? regays con lagrimas? quien tal riego jamas vio, bien hazeys, que el arbol de la vida, esse regadio pide, lagrimas de pecadores, para q̃ assi en ellos lleue fruto de vida eterna. Cosa milagrosa, que riega Magdalena el arbol de vida por el pie, y es ella la que con este riego crece y lleua ella el fruto: q̃ laue los pies de Christo y lauandolos, se laue el alma. Acaece la nouedad en estas lagrimas, que en el Iordan en las aguas, que el agua tocando, y al parecer lauando la carne Santa de Christo, quedaron las aguas santificadas: Assi Magdalena lauando con el mar de lagrimas los pies del Señor, queda lauada y mas limpia que la nieue. Y si os parece mucho, que vn coraçon tã carnal y suzio como el de Magdalena quede limpio, y anegado, y santificado con lagrimas, bolued los ojos atras a los siglos passados y considerad, que toda la malicia, y carnalidad del mũdo, quando *Omnis caro corruperat viam suam.* Quando todo estaua estragado por el vicio de carne y sangre: Anegò Dios con vn diluuio q̃ juntò de las aguas del abismo, y de las que estauan, ora en las nubes, ora sobre los cielos, aunque lo primero tiene verdad, como enseña nuestro Padre Santo Tomas. Rompieronse los abismos, salieró de madre las aguas del profundo, abrieronse los cielos, las nubes que andan en el ayre (que se llama cielo algunas vezes: *Aues cœli comederunt illud*, dize Iesu Christo nuestro Señor, que las aues del cielo, que es del ayre, comieron el grano que cayò en el camino), y de vnas y otras aguas se hizo vn diluuio grandissimo, con que anegò y acabò Dios toda la carnalidad del mundo grande. Que marauilla, que este mesmo Señor, vsando de mayor poder, hagase rompa el abismo del coraçon y entrañas de la Magdalena,

Gene. 12

Matth. 3

dalena, con la conſideracion y pena de auer ofendido a ſu Dios: y por otra parte ſe abran los cielos de las entrañas de Dios, que comunicandole ſu diuino eſpiritu, eſte como al principio, fecundando las lagrimas de Magdalena: y aſsi juntandoſe las aguas del cielo, y las del abiſmo ſe haga vn famoſo diluuio, ſaliendo de madre por los ojos de Magdalena, que ahogue toda la vida carnal en Magdalena mundo pequeño, y no ſolo la ſantifique, mas crezca tanto eſte diluuio, que haga ſubir ſu alma como arca Santa ſobre los mas altos montes, tanto mas quanto mas crecio en lagrimas. Por què ſi quarenta dias de llouer hizo ſubir tanto el Arca, diluuio de lagrimas que començò cõ tanta abundancia, que deſde lo alto regaua y auia para lauar los pies del Señor de agua diſtilada del coraçon, y durò tantos años, que tanto haria ſubir el alma deſta Santa penitente? *Lacrymis cœpit rigare pedes eius*, como muger lauas cõ lagrimas? mira no haga mal à los pies del Señor ſino eſtan calientes. No ay que temer que yuan abraſadas en fuego de amor: y ſi como eſte fuego es eſpiritual, fuera corporal, no pudiera el Señor ſufrir el calor de las lagrimas, porquè la abraſaran ſus Santos pies, pues lauandolos cõ lagrimas, toma aquellas madexas de oro, ſus cabellos demas precio ſin comparacion que los de Abſaló, que valian, y ſe vendian a peſo de oro, y eſtos valen a peſo de caridad de gracia, y a peſo de cielo, y comiença à eſtregar con ellos aquellos pies Santos, que paſſeauan y corrian nueſtra Redencion, y como los yua eſtregando, tãbien las manchas de ſu alma, porque no mouia eſtos cabellos el ayre de la vanidad como a los de Abſalon, de los quales quedò colgado de vna enzina, ſino el abrego del Eſpiritu ſanto, con el aliento de la humildad, poniẽdo los cabellos que tanto auia preciado, y traydo ſobre ſu cabeça, debaxo de los pies de ſu Señor ofendido, para quedar colgada deſte arbol de vida, y aſirle, y jamas de-

3. Reg. 18.

xarle

xarle, como la esposa: *Tenui eum, nec dimittam*: Asido le he, y no le dexare. Ea Maria, que teneis como aca dezimos, a Dios por el pie, y aun por los pies. Ea humilde yedra, que os haueis arrimado a esse diuino arbol, y le teneis como yedra enlazado, y enredado: mirad que la yedra jamas le dexa, sino con el crece y sube: ansi vos jamas dexeis essos santos pies. Ansi lo hizo, que en la cumbre a los pies, lauandolos y estragādolos, y en la Cruz, a los pies. O que acertada andais Maria, porque enlazada vos con los pies de Christo, a y saldran no siete demonios, sino siete millones que huuiera en vuestro corazō: porque destos pies está profetizado: *Egredietur diabolus ante pedes eius*: Saldra el diablo huyendo de la presencia de sus pies, y aunque dize el diablo debaxo desse numero, vno se entienden todos los demonios: y assi quiere dezir no quedara demonio, que a puntillazos no lance de las almas, que por la humildad y penitencia se echaren a sus pies, y tambien porque a lida de essos sacratissimos pies, que han de hollar los cielos, y el supremo en la superficie mas alta, alla subireis, como la yedra con el arbol hasta los coros de los supremos Serafines: regando pues con lagrimas, y estregando estos santos pies, no se hartaua de besarlos: *Et osculabatur pedes eius*: Vna y mil vezes los bessaua. Con que feruor? con que lagrimas? con que amor? parecemee en cada osculo yuan embueltas las entrañas, el coraçon, y toda el alma, y parecia quererse comer a bocados aquellos santos pies: O Santissimo Iob, como os veo en los dias felices, y desseados, quando lauauades vuestros pies con manteca! Con que crasso, y grossura de deuocion os los laua esta pecadora, y para mas sazon, los vnge con olor oso vnguento, haziendo de todo su coraçon, y cuerpo, vn abrasado holocausto, sacrificio en que solo Dios tiene parte, todo para Dios, con todo lo que auia ofendido,

Cātic. 3.

Abacuc 3.

✠ ✠ ✠ ✠ ✠

sir-

firuio, y sacrificò a Dios. Leese en el libro de los juezes, mandò Dios a Gedeon destruyesse vn altar que auian hecho los hijos de Israel, en vn bosque, donde adorauan vn idolo que llamauan Baal, y quemasse el bosque, y para ponerlo en execucion destruyo el altar, y cortò de las maderas del mismo bosque, y con ellas hizo fuego, y ofrecio vn solenne sacrificio a Dios, de manera, que con lo mismo que auia Dios sido ofendido, con esso mesmo le hizo sacrificio. Esto mismo hizo oy la Magdalena, que con lo mismo que auia ofendido a Dios, le sirue, y de esso le haze holocausto, con la boca, con los ojos, con los cabellos, y vnguentos: y assi dezia Dios de los pecadores, que se auian de conuertir a el, hablando con ellos: *Contaminabis laminas argenti tui, & vestimentum conflatilis auri tui, & disperges ea sicut immunditiam menstruatæ: Egredere dices eis*: Que admirablemente nos cuenta el Espiritu Santo, la conuersion desta pecadora, Tiempo vendra, dize Dios, quãdo essas laminas, y planchas de plata, de que hiziste tu Dios, las arrastres por el suelo, y essas vestiduras preciosas, que auias hecho para vestir tus idolos, las atrojes al lodo: y arrojarlo has de ti, como vn paño suzio, y asqueroso: veis aqui aquellos ojos, en quien adoraua, como en idolos, aquella boca, de que ella tanto se preciaua, aquellos ruuios cabellos, arrastrados por el suelo, hechos estropajo de los pies del Señor, y diras a todos tus idolos, fuera, fuera del coraçon, que es templo de Dios, no aya mas adoracion de galas, de hermosura, ni cabellos, sino deste Señor que los criò: Y con estar haziendo este sacrificio, està el Fariseo murmurando della, y a bueltas tambien de Dios: y dize: *Hic si esset Propheta, sciret vtique qua & qualis est mulier quæ tangit eum, quia peccatrix est*: Si este fuera Profeta, dize de Christo, conociera quien, y qual es esta, de quien se dexa manosear, que es vna publica pecadora: juzga

Iudicũ 6.

Esai. 30.

juzga temerariamente a Christo, diziendo, no la conoce, y a ella por pecadora: y en todo yerra: es gran temeridad, tener a nadie en poco, por mal que aya viuido, principalmente si da muestras de contricion, y enmienda, dize S. Pablo: *Quis es tu, qui iudicas alienũ seruum, domino suo stat, aut cadit, stabit autem potens est enim Dominus statuere illum*? Es Dios tan poderoso, que en vn momento puede trastornar a vn coraçon, y de coraçon de demonio, hazerle de Angel, y de gran pecador gran santo, como se vio en el de Magdalena: y assi no tengo yo, ni nadie licencia para juzgar a otro. Estaua Nabucodonosor con coraçon de fiera, por sus pecados: *Et cor ferae detur ei*: Y en vn momento truecale Dios el coraçon, y leuanta los ojos al cielo, y reconoce a Dios, y adorale: como puedo yo juzgar, si ha Dios hecho otro tãto, o no, con el que yo pienso, es el mayor pecador del mundo. Esso es vsurpar el juyzio a Dios, entonces Christo propone le vna pregunta, y reuelta del Fariseo, dize: Salid a vistas Magdalena, que vuestra verguença y humildad, os puso a mis espaldas: y ha sido tan grande, y acompañada de tan amorosas obras, que pide de justicia, os ponga delãte de mi rostro, porque como ha sido vuestro dolor, y amor extraordinario, tambien es razon lo sea mi misericordia, haziendoos extraordinarias mercedes, y regalos, lo ordinario es, que aunque perdona Dios al pecador las culpas, pero, no luego le admite a su vista, conuersació, y trato regalado, no le da aquellas ternuras espirituales, que antes que pecasse, le solia dar de ordinario, pero como Magdalena tiene amor y contricion extraordinario: todo ha de ser con ella extraordinario. Salid a vistas Magdalena, q̃ mas hermosa me pareceis q̃ el Sol: si el Sol del amor mundano os hizo fea: *Quia decolorauit me Sol*: Me quitò el buen tez el Sol: el calor y Sol diuino os ha hecho hermosissima en mis ojos mucho mas que este

Ad Rom. 10.

Cautio.

ma antes concidiabolo, jũta del diablo, pues que el que en ella preside y es cabeça, es el diablo, cabeça de todos los malos, fuera de que no tiene talle de concilio, ni aun sombra del. El fin de los concilios es, y deue ser el bien comun, spiritual, el augmẽto de la religion, extension de la santa fe. Y esta junta tiene todo lo contrario, pues no tiene otro fin, sino la destruicion del bien comun de las almas, la extirpacion de la religió verdadera, persecucion y mengua de la santa fe. Quereislo ver, el bien comun, se conserua quãdo la cabeça, y apoyo de la republica espiritual està en pie, y dura: la religion, quando las virtudes se persuaden y loan: los vicios se reprehenden y vituperã, la fe se dilata, y extiende có la predicacion de la verdad, confirmada con milagros. El fin deste concilio es cortar la cabeça, y derribar el apoyo del cuerpo mistico de la Iglesia, quitar la vida a Christo, verdadera cabeça y muro de la Iglesia, aportillar y romper la defensa y muro della, q̃ es el Saluador: *Saluator ponetur in ea murus & ante murale*: Que hazen estos locos, sino procurar derribar lo que tanto tiempo auian esperado, obra q̃ no podian hazer, ni tenian caudal para emprẽderla, si la mano y poder del muy alto no entendiera en ella: Quexauase el pueblo de que no tenia quien se pusiesse a resistir la yra de Dios: *Nõ erat qui se opponeret, murus pro domo Israel*: No tenemos dezian llorando, quien nos ampare, y se põga de por medio, y tenga las manos de tu ira Señor: *Non est qui exurgat & teneat te*: Que haze Dios, yo le buscare, y poniendo los ojos en todos los del mundo, no le halla: *Et quæsiui virum de eis, virum, qui interponeret sepem, & staret oppositus contra me, pro terra ne disperderem eam, & non inueni*: Y como no le halla entre ellos, leuanta el vn muro fortissimo, mas que de piedra de bronze, y de diamantes, y ponese el mismo Dios sobre el: *Super murum diamantinum*, se mostrò Dios: leuanta a Christo, que se ponga de

Ei. 25

Ierem. 5

Ezechi. 22.

Esai. 26.

por medio, defienda, y tenga las manos y ira de Dios. *Saluator ponetur in ea murus*: Y quando le tienen leuantado, juntanſe para aportillarle y derriballe: quierē quitar de la Igleſia el Predicador de la verdad, q̄ vino del cielo a predicarla: *Veni vt teſtimonium perhibeam veritati*: El reprehendedor de los vicios, el q̄ loaua las virtudes de la liboſna en la vieja, de la penitencia, en los Niniuitas. Para la loa de las virtudes, vna boca llena de miel, y leche, *mel, & lac ſub lingua tua*: Y los requiebros de la eſpoſa: *Pulchra es oculi tui columbarum*. Y para la reprehēſion, lēgua de fuego, y como vn martillo, quebrantador de las piedras: *Nonne verba mea ſicut ignis & ſicut malleus conterens petras, vos ex patre diabolo eſtis*: Que martillada: *Propterea vos non auditis, quia ex Deo nō eſtis*? Finalmente *butyrum & mel comedet, vt ſciat reprobare malū, & eligere bonū*: Luego junta hazen para quitar de por medio la cabeça, el amparo, la predicacion, los milagros, y por conſiguiente la fe: porq̄, *fides ex auditu*: y aſsi no tiene razō de cōcilio, ni tal por eſta parte ſe puede llamar: de dōde entēdereis, porq̄ todas las vezes q̄ habla el Eſpiritu Sāto deſtas diabolicas jūtas, no las llama cōcilio a ſolas, ſino añadiēdo, de vellacos: *Concilium malignantium obſedit me: Odiui Eccleſiā malignantium*: Cercome el cōcilio de pecadores: aborreci la Igleſia de vellacos: y para dezirlo en vna palabra, ſi aqui ſe llama a ſolas, cōcilio no fue por hōrar a los Sacerdotes y Leuitas, q̄ eran la peor gēte del mūdo, cuerpo del demonio, a quiē tenian por cabeça, inſtrumētos de toda maldad, y vellaqueria, como antes los auia llamado el Patriarca Iacob, cō eſpiritu de profecia: *Simeon, & Leui, vaſa iniquitatis*, vaſos de maldad: *Leui*, de dōde los Sacerdotes: *Simeō*, de dōde los Fariſeos, q̄ ſegun eſtos, cōciliabulo ſe auia de llamar, y no concilio: ſino teniēdo reſpeto al Eſpiritu Sāto, q̄ aſsiſtio a eſta junta: y aſsi dio el decreto por la boca de Cayphas. Le llama cōcilio cōgregado, pues eſte concilio,

Cant. 4. Cant. 4. Iere. 23. Eſai. 7. Pſal. 21. Geneſ. 49.

cilio, nō por Dios, como deue ser: *Sancta Synodus congregata*, dizen al principio de todos los verdaderos cōcilios esta jūta: *Diabolo congregata:* en el diablo, y por el diablo se congregō. En los Santos cōcilios, lo primero q̄ hazen, es llamar al Espiritu Santo, cōsultar a Dios, en las sagradas escrituras, a los Santos: y en este infernal, no consultā sino al demonio, a sus passiones. Estā la diferencia entre los buenos y Sātos, y los q̄ no lo son, q̄ los buenos en sus dudas y perplexidades, lo primero cōsultan a Dios, para q̄ el decreto sea el q̄ cōuiene, principalmēte en las cosas arduas, y de gran peso. Assi Dauid en todos los casos arduos y graues, acudia a cōsultar a Dios: *Vtrum tradent me Ziphæi: Et respondit Dominus tradent, &* 1. *Regum* 30. *Persequar latrūculos hos? Moyses Leuitici* 24. *Cum apprehendit blasphemum: & Numerorum* 15. *Cum reperierunt hominem colligentem ligna in Sabbatho*: De dōde creo q̄, *rationale iudicij erat, in quo Dominus consulebatur a Sacerdote, at impij non consulunt, nisi diabolum, & mundum, & carnem*: Como Saul, que como se lee, 1. *Paralipom.* 10. *Consuluit diabolum per Phitonissam*: Y Ocozias Rey de Israel, que embio a consultar a Belzebud: *Vt consulerent Belzebud Deum Accaron*: Y estos consultan a su aborrecimiento, a su embidia, y passion, y ellos siendo parte, se hazen juezes apassionados. Que sucesso, y decreto puede resultar? y quando vos, para hazer la obra pia, acudis a consultar al hermano, que le pesa la hagais, y la querria para si, al deudo, que se le van los ojos por cada blanca que dais para Missas, y pobres. Y quādo vos, con vuestra conciencia scrupulosa, en el trato, en el pleyto, en el conuersar con la otra, en el entrar en religion, acudis a idiotas, y poco spirituales, que resolucion ha de resultar, y mas quando vays con doblez, y entendeis vos dictandolo vuestra conciencia, es malo el trato, y quereis os le abone el idiota, y mal theologo, y os diga podeis se-

1. *Reg.* 23.
Leuit. 24.
Num. 15.
1. *Paralip.* 10.

el os enseña lo que os cumple. Vase vn dia Dauid al Profeta Nathan, desseoso de acertar, y preguntale, si era tiempo de edificar el templo a Dios, y el Profeta engañole sin querer, y dizele que si. Y como Dios vio auia pedido consejo Dauid a quien deuia cō sanas entrañas, pues auia acudido al Profeta del Señor: manda Dios luego al Profeta, que le desengañasse, y dixesse, que no le auia el de edificar, sino su hijo Salomon. Mirad que haze acudir con buena intencion, a persona docta, y desapasionada, que aunque ella yerre, no permite Dios vos vais engañado, sino os desengaña, o por el aduirtiendole, o por otro. Oy estos juntanse, y consultan no a otros, sino a si mesmos apasionados, y a su pasion. Que auia de resultar? Iuntaronse para tener mas fuerça en su acuerdo, para pronunciarle en comun, con mas osadia, y para mejor y con mas eficacia executarle: porque ninguno a solas, ni acompañado, sino con muchos osara. No ay mayor lebron, que vn vellaco, o dos a solas, ni mas de azero, q̄ vellacos en gauilla: comparalos el Espiritu Sāto, al zerro de estopa, y dize: *Stupa collecta, Synagoga peccantium:* Si mirays, vn hilo de estopa, no ay cosa mas flaca, y quebradiza, pero esto es, tomando cada hilo por si: aora juntad muchos, y hazed vn zerro, tiene tanta fuerça que a vn Iayan que quiera romper le lesegara las manos, y no podra. Assi son los malos, cada vno por si es vn lebron, flaco, y timido, de vn pergamino que haga ruido teme, y aun de las sombras se espanta, y le parece van tras el: *Fugit impius, nemine persequente:* Sin perseguirle ni yr tras el huye: y sino mirad a vn Cain, que no se osaua apartar de Dios, de puro miedo, y todo le parecia vara de justicia, y dize: *Quicumque inuenerit me, occidet me:* Qualquiera que me hallare, me matara. No ves hombre, que no tienen todos authoridad para esso, no son todos justicia: hazialo el gran miedo: veislos a cada vno por si, tan me-

Ecclesi. 25.

Prouer. 28.

✠✠✠✠✠ 5 dro-

drosos y couardes, pues esperà vn poco, y dexaldos a gauillar, y hazer vn zerro, y vereis puestos en gauilla, que brios, q̃ fuerça, q̃ osadia. No ay quien pueda có ellos, son como las escamas, y mallas de la cota, y jaco, q̃ cada vna por si, no tiene fuerça, pero si se enlazan vna con otra, y se hazen vn jaco, no ay espada por afilada, y de buen azero que sea, aunq̃ la gouierne vn muy valeroso braço, q̃ la passe: Ansi son los malos, enlazados, que no ay hazer fuerte en ellos, no ay entrarles: Ansi lo dize S. Gregorio, sobre aquellas palabras del Santo Iob: *Corpus eius compactum squammis se prementibus, vna vni coniungitur, & nec spiraculum transit per eam*: Donde debaxo de figura de aquella bestia: *Behemoth*, tratando del demonio, dize, que su cuerpo, que son los malos, son como vna cota escamada, que se junta tanto, que no ay mas entrarles, que entrar a vn jaco, tan apretadas las mallas, que no passa el ayre por ellas: ansi no ay razon, persuasion, palabra humana ni diuina, q̃ pueda con ellos, segun estan deporfiados, pertinaces, y obstinados en sus malos intentos, y propositos: solo vn remedio ay, y es diuidirlos, porque si toda su fortaleza consiste en estar juntos, como la del cerro y malla, quien les diuidiere, les quitarà la fuerça, no ande la gauilla junta: *Congregati sunt inimici mei, & gloriantur in virtute sua, contere fortitudinem illorum Domine*: Mis enemigos se han juntado, y se glorian, que en junta son fuertes, y poderosos. Ea Señor, quebrantaldes essa fuerça, como? *Dispergе illos in virtute tua, & depone eos*: Diuidiendolos y descomponiendolos, descóponed esse jaco, desenlazalde, y descompuesto, quedara cada malla por su cabo, y no tendra fuerça. Si andan vellacos en gauilla, desazed la gauilla, diuidildos, y vereis como pierden el animo, y fuerça para hazer mal: y assi Señor, a estos Pontifices y Fariseos, que se juntan contra Christo, diuidildos Señor, y perderan las fuerças, que juntos en su conciliabu-

Iob 41.

diabulo son vnos demonios, como os lo ha suplicado el Patriarca Iacob mucho antes, en espiritu de Profecia, en nombre de sus dos hijos, *Simeon & Laui*, de los quales estos decienden, viendolos concordes y pertinaces para quitaros la vida: *Simeon & Laui, vasa iniquitatis, bellantia in consilium eorum non intret anima mea, quia in ira sua occiderunt virum, & in furore suo suffoderunt murum*: Señor los Sacerdotes, y Fariseos, saco de maldad es, mi alma, no sea a la parte, ni entre en sus consejos, gente que con ira mortal han de quitar la vida al varon, a Christo, que se llama por excelencia varon: *Ecce vir oriens nomen eius*: Y estaran tan fuera de si, y furiosos, que aportillaran el muro de su defensa, crucificando, enclauando manos, y pies al Saluador, y amparo suyo: su fuerça està Señor en juntarse, diuidalos vuestra Magestad por todas las gẽtes, para que la pierdan: y no quiten la vida al justo de los justos: Y con auerselo suplicado el Santo Iacob, no quiere Dios diuidirlos, ni quitarles las fuerças: y a los gigantes, que hazian la torre, los diuide, confundiendoles las lenguas: a estos antes parece las encamina, y piensso, vna de las razones deue de ser, porque los Gigantes, pretendian hazer la torre, que llegasse al cielo, para desde alli conquistar a Dios, y echarle de su proprio lugar, y reyno, que es el cielo: *Cælum cæli Domino*: Y no quiso Dios tan grande locura fuesse mas adelante: y assi les diuidio, tomando por medio confundirles las lenguas, de suerte, que ninguno dellos se entendiesse, y lo huuiessen de dexar: pero, como lo que pretendian estos Escribas, y Fariseos, era echar a Dios de la tierra, que aunque era propria: *Secundum illud in propria venit*: segun que Dios, y segun que hombre: *Terram autem dedit filijs hominum*: Pero no era sitio deuido a Dios hombre, ni como a Dios, ni como a hõbre, como perpetuo y proprio assiẽto: ni aũ a los buenos, sino como meson, y de passo,

Genes. 49.

Zacha.

Genes. 11.

Psal.

Ioan.

mediamos vn mal tan grande? no veis q̃ este hõbre haze muchos milagros, y assi arrebata la gẽte, y si le dexamos muchos le tendran por el Mexias, y Rey prometido: y luego està el pleyto en casa, q̃ vẽdran los Romanos, y como a traydores al Cesar, nos quitaran nuestras tierras, y nos lleuaran por esclauos los Romanos. Dauan diuersos pareceres, y sale Cayfas, q̃ era Pontifice de aquel año, y dize: Vosotros no dais en el pũto de la dificultad, ni le entendeis: *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo, & non tota gens pereat.* Despues q̃ Dios criò el mundo, no se ha dicho, ni oydo dezir tales palabras, ni se han forxado en tan diuersos entendimiẽtos, y nacido de tan cõtrarios pensamientos, ni tan mentirosas, ni tan verdaderas o no mas, ni tan maliciosas, ni tan bien intẽcionadas, ni tan dañosas, ni tan prouechosas, ni tan santas, o no mas, ni tan diabolicas, tan locas, y tan cuerdas: porq̃ se forxaron en el entendimiento del diablo, y de su ministro Cayfas, y en el del Espiritu Santo: mirad si son los entendimientos bien diferentes? El pensamiento de Cayfas, y del demonio, era de baxo de color de mirar por el bien comun, de embidia, quitar la vida a Christo: el del Espiritu Santo, q̃ muriendo, nos redimiesse. De parte de Cayfas mal intencionadas, y de parte del Espiritu Sãto, de santa intẽcion: de parte del diablo, mẽtirosas, pues era mentira, q̃ el morir Christo auia de ser medio para conseruarse en su ciudad, y honra, pues el efeto mostrò lo contrario: verdaderissimas de parte del Espiritu Santo, porq̃ conuenia morir para q̃ no perecieran todas las almas, y assi dañosas y prouechosas, segun q̃ lo entiende Cayfas, dañosissimas, segun q̃ el Espiritu Santo de sumo prouecho. Admirase S. Tiago, q̃ de vna misma lengua salgan palabras buenas, y malas: y dize, como de vna misma fuente ha de salir agua dulce, y amarga? Y con razon, porq̃ es mõstruosidad q̃ la lengua q̃ criò Dios para bendezirle, sea para maldezir,

Ioan. 11.

Iacobi 3.

zir, siendo en diuersos tiempos, que aora maldize, y despues bendize, y con diuersas palabras, q̃ las palabras con que bendize, no son con las que maldize. Quanto mas es razõ se marauille, que las mismas palabras dichas al mismo tiempo, nazcan de Dios, y del demonio, sean buenas y malas, maliciosas, y bien intencionadas, caritatiuas, y de aborrecimiento, mentirosas, y verdaderas. Esten atentos: *Quid facimus?* dizen estos, que este hombre haze marauillas, y todos creeran en el, y assi nos destruyran los Romanos, como nos estamos mano sobre mano, y no tratamos de quitarle la vida? y que dize el Espiritu Sãto. O q̃ mi pueblo està captiuo, y maltratado del demonio, y que hago yo aqui? Et *nunc quid mihi est hic, dicit Dominus*: Esai. 5. Que hago yo aqui, dize Dios? como no voy a libertar mi pueblo? no veis el cuydado, que solicita a Dios, y el q̃ a los hombres a Dios, el remediar y dar vida, al hombre, el quitarla a Dios. Verdaderamente Señor, mas se leuan tan vuestros pensamientos, de los nuestros, que el cielo de la tierra: *Sicut exaltantur cœli à terra, ita cogitationes* Esai. 55. *meæ à cogitationibus vestris dicit Dominus*: Veis aqui solicitos a los hombres, y cuydadoso a Dios, que hazemos, dizen ellos, y que hago, dize Dios, hable el Pontifice Cayfas, que tiene las vezes del concilio, y aun del Espiritu Santo, quanto a esto: *Expedit vobis, vt vnus homo* Ioan. 11. *moriatur, & non tota gens pereat:* Y el Espiritu Santo, en el dize que conuiene muera Christo, para que no perezca todo el mundo: muera, dize Cayfas, el que es causa de la muerte de todo el pueblo, que mejor es muera vno, q̃ todos: gran mẽtira: muera dize el Espiritu Santo, el que es causa de la vida de todo el mũdo, porq̃ muriẽdo el, todos viuan, grã verdad: muera, dizẽ los hõbres, el malhechor, no paguemos todos por el, mentira: muera, dize el Espiritu Santo, el cordero inocẽtisimo, para q̃ pague por los pecados de todos, verdad: Marauilloso artificio, q̃ vnos

los

los hombres, y el Eſpiritu Santo: en que cõuiene muera Chriſto, y que diferentes en las intenciones, y fines, los hõbres dizen muera, de embidia: el Eſpiritu Santo dize, muera de caridad inmenſa, a los hõbres mueue el cõſeruarſe en ſu pueblo, y reyno, a Dios darles el ſuyo, verdadero reyno de los cielos: *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo*: O ſentencia, la mas deſatinada, dañoſa, y injuſta: que deſde q̃ Dios es Dios ſe ha dado. Dezidme, locos, y ciegos de vueſtra paſsion: no ſois vòſotros hijos de los q̃ ſolo oyr Dios, no les queria acõpañar, con darles en ſu lugar vn Angel, lo ſentiſtes tan en el alma, q̃ dize la Eſcritura, os pareciò la mas terrible, y mala palabra del mũdo? *Audiuit populus ſermonem hunc peſtimum*: Oyò el pueblo eſta palabra, la peor que podia oyr, y era, no yre con voſotros, yo os quiero dexar: Que extremos hizieron: *Et luxit nullusque induit ſe eſt ex more*: Comiença todo el pueblo a llorar, los nobles ſe deſpojauã de ſus ricas veſtiduras, y ſe veſtian de ſacos, y pomiã zeniza ſobre ſus cabeças, las damas quitauan las girnaldas de ſobre ſus cabeças: y enhetrauan ſus cabellos, quitando los rizos, deſenjoyauanſe, y deſnudauanſe de ſus ropas ricas: y todos clamauan llorando, y dezian en el deſierto, donde no ay que comer, ni beuer y ſin Dios: en el deſierto, donde eſtamos rodeados de tantos enemigos: y cada hora dandonos aſſaltos, tocando ſiempre al arma, y ſin el fuerte de Iſrael Dios, y fueron tantos los extremos, que mouieron a piedad a Dios, y les conſolo con no yrſeles, y tu no ſolo no te peſſa de que ſe vaya Dios, ſino que le quieres echar de tu compañia, y del mundo, al que te da la comida, y beuida, al que te defiende de tus enemigos, a tu bien, y amparo: y no lloras, ni hazes ſentimiento. Llora el Rey de Iſrael, porque muere el Santo Profeta Eliſeo, y dize: *Pater mi, pater mi, currus Iſrael, & auriga eius*: O padre mio, padre mio, el gouierno y fuerça de Iſrael: y tu

Exo. 33.

4. *Reg.* 2.

como no ay hombre en el mũdo, q̃ no tẽga algo bueno, q̃ vos no tengais, de ay es, q̃ el embidioso es el mas vil, y baxo del mũdo, pues q̃ muere a manos de los mas soezes q̃ el mũdo tiene, esto es a la letra: *Paruulũ occidit inuidia:* A los pequeños mata la embidia, porq̃ siẽpre es mas pequeño el q̃ embidia, q̃ el embidiado en lo q̃ le embidia: y essa es la razon, porque nacio del demonio, el mas vil y soez de todas las criaturas, y como vio al hõbre honrado embidiole, y hasta la humanidad de Christo embidiò en el cielo. Y assi vereis, q̃ con ser tan soez, nace de padres nobles de los bienes de las virtudes, del ser Dios en persona, trae el origen la embidia, porq̃ viendo el demonio q̃ la humanidad de Iesu Christo, auia de ser Dios en persona, luego la embidio en el cielo, y esse dizẽ algunos fue el motiuo de su perdicion: y de ay es q̃ nace de altos principios, tiene nobilissimos progenitores, pues los bienes. Y assi mientras mas bienes tiene vno, tãto mas embidiado, y como todo Christo era de codicia, como dize la esposa, todo embidiado: *Totus desiderabilis*: Despues q̃ por menudo ha mostrado sus excelencias, desde la cabeça los pies, diziendo su cabeça oro finissimo: q̃ es ser sum bien, como entre todos los metales, el oro es el mas su do, sus cabellos, sus pensamientos, como los pinpollos las palmas, negros como el cueruo, sus pensamientos tissimos, celestiales, y profundos, tanto que apenas se den ver. O negros como el cueruo, q̃ quiere dezir p mientos de padecer, y morir, sus ojos de paloma, su tentos, y vista sinceríssima, siempre puestos en lo q̃ cumplir, los animos de los Santos en tratar de comunicarles la gracia, que es sola la q̃ harta, y quita la sed de lo temporal: *Oculi eius sicut columbæ, quæ lacte sunt lotæ, & residentiuxta fluenta plenissima*: Sus mexillas, como vnas heras de vn lardin, llenas de claueles, y açuzenas: *Labia eius distillantia myrrham primam*: Sus labios y palabras tã suaues, *Cant. 5.*

✠ ✠ ✠ ✠ ✠ ✠

ues, y oloroſas, q̃ roban las almas de los que las oyen, y palabras de vida y oloroſas, ſus manos liberaliſsimas, como hechas al torno, que con facilidad ſe menean, para hazer mercedes, no encogidas, como las de los miſerables: ſu coraçon limpio, y lleno de virtudes: *Venter eius eburneus diſtinctus Saphyris*: Sus piernas, que es ſu ſaber, y prouidẽcia, tan firmes como vnas columnas de marmol, ſu eſtatura de gentilhõbre, como alto y hermoſo, el mõte Libano, ſu habla, y cõuerſacion dulciſsima: *Species eius vt Lybani, guttur illius ſuauiſsimũ*: Tanto q̃ no auia a quiẽ arrancaſe al que vna vez le oya, y tratava del: *Domine ad quem ibimus, verba enim vitæ æternæ habes*: Y para dezirlo todo junto, no ay coſa en el, que no ſea de codicia, porq̃ todas ſon con excelẽcia buenas: *Totus deſiderabilis*: Y aſsi no me marauillo, q̃ todo el ſea embidiado, deſde los pies haſta la cabeça, y aſsi fue, q̃ aun antes q̃ eſta humanidad tuuieſſe ſer, eſtando en el verbo, como en eſpejo, y en la idea diuina, viendo Lucifer, Dios la auia de tomar, y hazerſe hombre, la embidiò, y deſpues de auerſe hecho hombre, mucho mas, y aſsi el, como ſus hijos, deſde q̃ naciò, començaron a embidiarle. Su nacimiẽto embidiò Erodes, ſus palabras y predicacion, ſus virtudes, haſta el hazer milagros, ſiẽpre fue todo embidiado: haſta la muerte le embidiò el buen Ladron, porq̃ eſte guſano infernal de la embidia, nace del bien, y roe el bien, y a quien le tiene, y eſſa es la cauſa porq̃ dize S. Aug. que la embidia es, como el guſano, q̃ ſe criò y nacio de la yedra,

Ionas 4. q̃ hazia ſombra a Ionas, q̃ deſpues fue trepando, y royendola, y no parò haſta que la royò toda, y quedò al Sol el Profeta. Quien es la yedra, q̃ haze enramada freſca, y apazible, al q̃ es mas q̃ Ionas, Ieſu Chriſto, ſino ſu ſantiſsima humanidad, q̃ ſe llama ſombra, porq̃ ampara, y cubre el reſplandor, y fuego del diuino ſer, y luz: y aſsi entienden algunos aquel lugar: *Et virtus altiſsimi obumbrabit*

bitibi: La virtud del Espiritu Santo, y el eterno Padre, y el mesmo Hijo, seran los que haran essa Santissima Humanidad: criando el alma, y fabricãdo el cuerpo de vuestra sangre purissima: essa sombra de la luz inaccelsible, q̃ cubre la cabeça de Christo, que es Dios: *Caput Christi Deus*: Pues si el gusano es la embidia, y nace de este sumo biẽ, q̃ esta santissima humanidad, y admirable yedra, tiene desde q̃ nacio, fue tropando por toda ella, hasta poner le en la cruz, y en ella desde los pies fue royendo, hasta la cabeça, barrenando los pies, abriendo el costado, açotando todo el cuerpo, abreuando con hiel la boca, escupiendo el rostro, mesando los cabellos, coronando la cabeça, hasta dexar al Sol al mas que Ionas muerto en vna cruz: mirad si hizo buena lauor este infernal gusano de la embidia: pero no me marauillo Señor, q̃ de vn pielago infinito de perfecciones, y de suauidad, y gusto, nazca vn tã fiero gusano, antes me parece eran infinidad dellos, que cada vno roya su perfecció, cada vno su bien, q̃ por esso se dize del manà, q̃ tenia la perfeccion, y sabor de todos los manjares, heruian y salian multitud de gusanos. Ansi deste verdadero manna, y pan del cielo, q̃ tenia la virtud, y sabor de todas las perfecciones, y sabia al humilde a humildad, al casto a castidad, al fuerte, a fortaleza, al misericordioso, a misericordia, al pobre, a riqueza, al enfermo, a sanidad, al pecador, a perdon, y cura, al triste, alegria, al perseguido, a paciencia: que manassen infinidad de gusanos, de embidia, hasta q̃ le consumiessen, y sentẽciassen a muerte, por comun bienhechor del mundo, porq̃ curaua sus enfermos, daua vista a los ciegos, sanaua los leprosos, les dotrinaua, y resuscitaua sus muertos, cosa q̃ despues q̃ Dios criò el mundo, no se vio, que para sentẽciar vn hõbre a muerte, se processen contra el virtudes, y milagros, y se de por estos meritos del processo, sentencia de muerte cõtra el: *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur, & non* Exo. 16.

& non tota gens pereat: Como el Señor supo la sentencia, y no auia llegado su hora, ausentose, y no queria andar en publico, sino fuesse de alli. Quando Esau queria matar a Iacob, su madre le auiso, que se ausentasse, y fuesse a Mesopotamia; pero no estaua alli su madre de Iesu Christo la Virgen, que ella le auisara. Quando a Dauid trataua la muerte Saul, no faltò vn amigo fiel, que le auiso, cõ ser el hijo de Saul, Ionatas le dio señas para que huyesse. A vos Señor de mi alma, no ay quien os auise, lo que oy se determina en Ierusalen contra vos: ni ay necesidad, que el se lo sabe, todo lo que passa. Pero a su madre quiẽ se lo dirà? Virgen Santissima, que se trata de la salud de todo el mũdo, y se da por remedio la muerte de vuestro hijo, y ya està sentenciado, pero ya sabe la Virgen essa sentencia, que en el Cõsistorio de la Trinidad se aprobò ab eterno: y los Profetas a quien esta Señora excede en saber, lo auisaron, y dieron la nueua. Vasse el Señor a Efren, si quereis Señor huyr, como Elias, no os faltara pan y agua en el camino, y en el desierto, que Angeles os lo traeran: y si como Dauid, no os faltara vn rincon, y alli acudiran a acompañaros los fugitiuos, y adeudados por sus pecados. Y dexãdo esta esposa de la Sinagoga fea, no os faltara otra hermosa. No se aparta por huyr la muerte, el que de oy en ocho dias boluera, diziendo: *Faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus in me*: Y se entregara a la muerte. O Señor, mueran ya con vos, nuestros pecados, acabense cõ vuestra muerte, como cõ Sanson nuestros enemigos: y vosotros Señores, cõsiderad estos dias, como, *Totum pondus belli versum est super Saul*. Assi todo el tropel de nuestros pecados sobre Iesu Christo. Supliquemosle nos defienda, remedie, y de con su muerte vida, aqui de gracia.

Genesis 27.

1. Reg. 20.

1. Reg. 22.

DOMI-

DOMINICA IN Ramis Palmarum ad proceſsionem.

Oſana filio Dauid, benedictus qui venit in nomine Domini. Matth. 21.

IN Eſte publico y ſolemniſsimo recebimien to que oy hazen al Verbo diuino, dizlendo toda Ieruſalẽ, y en particular los niños: Glo ria al vencedor, ſaluadnos Señor Saluador. Y eſto a vozes, y en proceſsion, ſe me repreſenta la entrada del Arca del teſtamento, de quien ſe haze mencion en el ſegundo del Paralipomenon capi. 5. en la qual huuo tres coſas ſeñaladas. Lo primero, que cantauan las vitorias que Dios mediante ella auia hecho, y la letra que les mandò cãtar Dauid era: *Et dicite ſalua nos Deus ſaluator noſter.* Y el miſmo auia compueſto vn mote para eſta entrada, que hablaua con las puertas y porteros, que dize: *Atollite portas Principes veſtras, & eleuamini portæ æternales, & introibit Rex Gloriæ.* Yrepitiendo eſta admirable letra, las miſmas puertas ſe abrieron de par en par, que fue la ſegunda marauilla. La tercera que ſe dize, no tenia el Arca quando entrò en el templo Manã, ni vara florecida, ſino ſolas las Tablas duras de la ley. Lo primero admira, como cantan la vitoria antes de vencer la batalla, ni entrar en ella. Quando a Dauid ſalieron con muſica las damas de Iſrael, cantando, y diziendo: *Saul percuſsit mille, & Dauid decem millia in millibus ſuis.* Viua Dauid, que ha ſido mas valeroſo mil vezes que Saul. Ya

2. Paralipomen. 5.

1. Regũ. 17.

auia entrado en la batalla, cortado la cabeça al Gigante, y la traîa delante de si en alguna lança, ò en las manos: y assi razon era salieſſen con muſica, cantandole la vitoria. Mas vos, Señor, aun no aueys entrado en la batalla, y ya quereys, y hazeys os reciban y canten la vitoria, diziendo todos a voz en grito: Viua el vencedor, bendito el q̃ trae fuerça de Dios para saluarnos. Comun es quando el General de algun exercito quiere embeſtir con el enemigo, manda tocar las trompetas y clarines, ſignificãdo eſpera vẽcer la batalla: y assi cõ cõtẽto embiſte con el contrario, y le sale a recebir con muſica, y en particular quando le parece eſtâ cierto de la vitoria, entõces cõ mas alegria y alboroço tocan las trõpetas, q̃ parece se deshazẽ los trõpeteros y clarines, q̃ penetran los oydos, y dizẽ: Sãtiago, y a ellos, q̃ nra es la vitoria, haziendo gran ruydo. Assi hizo el Capitan Gedeõ, mãdando a todos los ſoldados que-braſſen sus cantaros, haziendo gran ruydo, y tocaſſen las trompetas, y les dieſſen el Santiago, diziendo: *Gladius Dñi & Gedeon*, la fuerça de Dios y de Gedeon, y cuchillo, vitoria, vitoria: porque le auia certificado della el miſmo Dios. Assi paſſò de hecho, el q̃ no eſtà cierto de la vitoria, eſpera alcançarla, para q̃ le ſalgan a recebir como Dauid, pero el Señor de las batallas, q̃ tiene tan cierta la vitoria, como ſi ya eſtuuiera alcançada, y tan en ſu mano la cabeça del infernal Gigante el demonio, bien puede entrar con muſica, y muy bien le pueden cantar la vitoria, y dezir: Viua el vencedor, viua el Saluador: y con la mejor, y mas acordada que deſpues que Dios crio el mundo, ſe dio, ni ſe harà. Entre las muſicas, no ay duda ſino q̃ la mejor, mas ſuaue y agradable es la humana, la de vozes humanas, y la mas concertada: y mas ſi la letra es tal, cõpueſta por vn inſigne Poeta, O Señor omnipotente, y cõ que muſica tan admirable entrais á vẽcer eſta batalla, con muſica humana de trõpetas de la gente mayor q̃ ay en la

Iosue 6.

mundo

mũdo todo, ver q̃ toda la ciudad de Ierusalẽ, à pẽdõ herido saliesse à manifestar cãtãdo vr̃as vitorias: alli vierades Escriuas y Fariseos, Põtifices, oluidados de sus rẽcores cõtra Xp̃o dar vozes, y cantar voz en grito, oluidados de su presũciõ y autoridad, mouidos del poder del vẽcedor, q̃ solo es el q̃ mãda y veda en los coraçones humanos, q̃ sonido de trõpetas, q̃ assi haga tẽblar à los demonios, como ver esta subita mudãça? Pues q̃ si atẽdeis a los clarines de los Angelitos de los niños, q̃ arrebatados del espiritu diuino, cõ sus tẽplitos cãtauã: Gloria sea al vẽcedor, saluadnos, Señor, bẽdito sea el q̃ os embia, y vos q̃ venis: y repetiã, salud, rescate, vitoria, vẽcedor: q̃ orejas no traspassaria ver las almitas santas, abrassadas en desseos d̃ engrãdecer a su criador, mouer las lẽguas cõ tãto gusto: verdaderamẽte Señor, *exultationes Dei in gutture eorũ*, el gusto y regozijo diuino estaua ẽ aq̃llas inocẽtes gargãtas para q̃ se cũpliesse: *Ex ore infantiũ, & lactẽtiũ Deus perfecisti laudẽ propter inimicos tuos*: como heriã los clarines las orejas de los Fariseos, d̃ suerte, q̃ dizẽ al Señor: No oys lo q̃ dizẽ estos? ò necios, q̃ no es la letra, ni la entonaciõ, ni suauidad suya es del Espiritu santo, aq̃l insigne Maestro de Capilla, q̃ haze diestras y entẽdidas las lẽguas d̃ los niños d̃ teta: El, el q̃ le cõpuso el motete y letra, el q̃ menea las lẽguezitas harpadas de los ruyseñores y gilgeritos, y las de los Angeles en el cielo, q̃ no cessan de dia ni de noche de cãtar, gloria delãte deste fuerte guerrero Señor de las batallas, diziendo. *Sãctus, Sãctus, Sãctus Dñs Deus Sabaot*, esse mismo el q̃ las destos niños entona, para q̃ digã à vozes: Gloria al vẽcedor, y mirad el famoso milagro q̃ como respetando el Arca se abrierõ las puertas: assi con mayor milagro los q̃ perseguian las obras de Christo, y tenian dada sentencia de muerte, no solo para echarle de la Ciudad: pero del mũdo: *Eradamus eum de terra viuentium*. Aora le abren las puertas de Ierusalen, y lo que mas es, aquellas tenebrosas de sus coraçones, para solo este particular recebimien-

Psa. 140.

Psa. 8.

3. Reg. 8.

to, para q̃ se vea el omnipotente brazo de Dios, como no solo en las cosas insensibles, y irracionales, pero en los hombres tambien, y en sus voluntades, para lo que eficazmente quiere. Ea puertas mas recias de abrir que las del infierno, cerrojos mas recios que los infernales, abrid, q̃ quiere entrar el Rey de la gloria. Mas el mal es, que no basta recebir a Dios, y abrirle las puertas de la ciudad, ni que le cantemos, gloria sea al vencedor, sino le entramos en su lugar, que es el coraçon: quando entrô el Arca no parará hasta que la pusieron en su lugar, que era sobre las alas de los Cherubines: porque si no lo hizieran assi, la fiesta no era cumplida: assi â estos poco les aprouechò recebirla en su ciudad, y cantarle hymnos, porque no le pusieron en el coraçon, y assi no le hizieron fiesta cumplida. Y vos, si solo le recebis con palabras, y loores, y no en el coraçon, es por demas, que no es recebimiento agradable â

Isai. 16. Dios: *Populus hic labijs me honorat, cor autem eorum longè est à me, sine causa colunt me.* Es por demas fiesta de palabras, si no llega al coraçon. Entra pues el vencedor Iesus, no en cauallo, no en elefantes, sino en vna asnica, y sobre vn pollino cerril por domar, aparejado con las capas de sus discipulos, echãdo por el suelo todo el pueblo ramos, y el que no los tenia, sus mismos vestidos, para que los pisasse el Señor. Y el Señor, esta diuina Arca, aunque lleuaua el Manà suauissimo en su alma, y la belleza y flores de sus virtudes, solo lo que parece y muestra, es, las Tablas de la ley que viene à cumplir: *Et consummabunt ea quæ scripta sunt de filio hominis.* Para que todo se cumpla en superfona, y le pongan entre las alas, ò sobre las alas de los Cherubines, q̃ son los brazos de la Cruz, dõde tiene Dios encerrada la plenitud de sciencia, que significã los Cherubines, entre cuyas alas està el Arca. En ninguna cosa se podia mostrar este fuerte guerrero mas valeroso, que en yr cauallero, y lleuar, no Serafines, ni Cherubines, no leones

ni

ni dragones, sino el pueblo Iudayco y Gentil: en particular, â quien nadie hasta este Señor sugetô, ni domò: *Super quem nullus hominum sedit*: haziendole dexar la carga que le mataua, de sus sensualidades y pecados, quitandole, y dessatandole de donde estaua atado à vn pesebre, viuiendo vida de bestia, y comiendo paja y heno, y lleue vna ligera, que es à Dios y su ley: *Glorificate, & portate Deum in corpore vestro*. Lleuad carga mejorada, que no os torcerà la cabeça, ni os harà caer, antes os ayudarâ à andar el camino glorificâdo, y lleuando à Dios: y essa seria la mejor suerte que al hombre se podia ofrecer. Mas ay, ay, que se hallan algunos tan bien con la carga pesada del mundo, y sensualidad y paja, que no la querriã dexar, y se buelue, aunque se la quiten, a ella, como la ciudad de Efrain, de quien dize el Profeta: *Ephraim vitula docta diligere trituram*. Enseñada à trillar, no se halla sin essa vida, con ser la carga y yugo pesado mas que de plomo, y hazerle torcer la cabeça de peso, porq̃ es mas que todo lo graue que se puede imaginar la pesadumbre del pecado: y como no la siente el pecador, porque està en su centro, como el que està debaxo del agua: mas el justo si, como Dauid: *Et sicut onus graue grauatæ sunt super me*: y à Xpo hizo arrodillar, porq̃ los lleuaua sobre la Cruz. Y tu pecador te hallas biẽ. Ea Señor, embiad quiẽ los dessate, q̃ no es negocio facil, sino el mas graue, y dificultoso del mundo. Y assi el Señor, quando mandò dessatar à Lazaro, no lo mandò sino à sus Discipulos: no al primero que alli se hallò, ni al que estaua mas cerca: y quando dà poder para dessatar las almas â solos sus Dicipulos y sucessores, no à todo el comun, dize: *Quodcunq, solueritis super terram, erit solutũ, & in cœlis*. Y vos con el primero que os topays pedis que os dessate, sea docto, o necio, Theologo, o no, como el eche la absolucion, todo lo demas vaya y venga: y q̃ aprouecha, si en realidad de verdad no vays dessatado,

1. ad Cor. 6.

Oseas 10

aunque vos penſays que ſi, y ya que ſea aſsi, que lo vays, ſi os dexa entre los enemigos, que ſon las ocaſiones lazos infernales, en que cada credo, no aconſejadoos, y dãdoos el remedio, aueys de boluer à enredaros para vueſtra condenacion. pues para mueſtra de ſu vitoria lleua ya las preſſas y cautiuos deſſatados, figurados é el aſna y pollino, y goza de los deſpojos, que ſuelen los Capitanes gozar deſpues de la batalla, pues eſſos que ſon ſus veſtiduras, echan ya por eſſos ſuelos, para que el Señor las piſe: y entra llorando el dia de la fieſta, porque es el verdadero Iſaac, que el dia que le deſſetan, y ponen el azibar y hiel en la boca, eſſe dia le haze fieſta ſu eterno Padre, y le
Gen. 21. cãtan y hazen recebimiento, diziendo: *Oſana filio Dauid, &c.* Mas querria yo ſaber Señor, por ventura eſſa batalla ha de ſer tan milagroſa, que con ſolo ruydo y muſica ſe ha de vencer? tan libre, y ſin leſion, ſin herida aueys de eſcapar, que entrays con tanto regozijo? no veis valeroſo
Ioſue 6. Capitan, que las aueys de auer con el Principe de las tinieblas, y tambien con la muerte, y lo que mas es, con vueſtro eterno Padre? No os acordays que bolueys à vueſtra tierra, y que en el camino, como à otro fuerte Iacob, oshã
Gene. 31. de ſalir à deſafiar dos Angeles, el vno bueno, que repreſenta la perſona de vueſtro eterno Padre, y el otro malo, que es el demonio, y que toda la noche, y aun el dia haſta las tres de la tarde, aueys de luchar con eſſos, con vozes y lagrimas, *Cum clamore, valido, & lachrimis*: y aunque os han de dar el apellido de fuerte, porque vencereys à Dios con eſſas diuinas armas, mas que aueys de quedar herido en el muslo, que ſignifica vueſtra ſantiſsima humanidad:
Apoc. 12 *Et in femore eius ſcriptum erat, Rex Regum, & Dominus Dominantium*: deſuerte, que como à Iacob, le quedò magro, y ſin vida el muslo, y aſsi cojo de vn pie, aſsi vos, Señor, aueys de quedar de ſuerte, que vueſtro ſantiſsimo cuerpo quede ſin vida en la Cruz, y aſsi ſin fuerça en quanto hom-

hombre; verdad es, que tanto trabajo le ha de costar: pero es tanto el amor que tiene a sus hijos para boluerlos à su tierra, que todo esso no se le haze nada, ni las afrentas, bofetadas, açotes, corona de espinas, y Cruz. Ea pues Señor, que si cõtra Dios aueys de tener vitoria, mucho mas la alcançareis de los hombres, rindiendolos à vuestro ser uicio, y haziendo os reciban en las telas del coraçon, y os canten como esta gente: Gloria al vencedor, Señor, Saluador, saluadnos. Dandonos aqui gracia, y despues gloria, &c. Pensays valeroso Sanson, el tomaros con el valeroso cachorro del Leon, digo con la muerte, hija de la culpa, ha de ser desquixarandola, y quedando vos con vida, como quando Sanson, quedandole el brazo sano? No sabeys que està escrito desta sangrienta batalla, *Qui mortem nostram moriendo destruxit*, que quitastes la vida à la muerte, muriendo vos por el? *Fortis pepigit in fortem, & ambo pariter corruerunt.* Biẽ se, Señor, que no ay entre los fuertes semejante à vos: *Quis similis tui in fortibus Domine?* que soys segun que Dios, el Señor de las batallas, por que la vitoria està en vuestra mano, como lo que es del Señor en su dominio y querer, mas tambien la muerte es fuerte por excelencia: porque queriendo encarecer la fortaleza del amor, no hallò al parecer cosa mas fuerte entre las humanas el Espiritu santo, que la muerte; y assi dize: *Fortis est, vt mors dilectio*, el amor es fuerte como la muerte: y en quanto hombre, Señor, soys mortal, y por essa parte teneys flaqueza: y assi por bien que libreys, luchando con la fuerte muerte, dareis los dos fuertes en tierra.

FERIA QVINTA in Cœna Domini, ad Mandatum.

Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos. Ioan. 13.

Dionys. de diuinis nominibus.

SAN Dionysio en vn libro q̃ haze de diuinis nominibus, dize. *Propter amorem omnia aguntur, quæcunque aguntur.* Es el amor el que todo lo haze, todo lo mueue, todo lo menea: es los pies y las manos del alma, cõ el anda, con el obra, con el mira, con el habla: finalmẽte qualquier passo que el alma dà, qualquier obra, o meneo que haze nace del amor. De donde san Agustin dize: *Amor meus, pondus meum illo feror, quocunque feror.* Assi dize san Agustin, como la grauedad es los pies de la piedra, por los quales camina à su centro, y la agilidad los del fuego: assi los pies de mi alma son mi amor, con ellos voy donde quiera que voy, siruenme de pies agiles, como de fuego, para caminar â lo alto, para emprender obras altas y heroycas: tãbien de peso, pies graues, para hazer obras de humildad, como à la piedra su peso, con tanta instancia y violencia, con vn impetu tan libre, que nada se le pone delante: por lo qual viene ã dezir san Bernardo: *Amor non respicit iura, ignorat iudicium, nescit modum, quid violentius, triũphat amor de Deo, cedit faustus, inuincibilis est affectus.* No tiene el amor cuenta con derechos, haze cosas que parecẽ sin

Bernar.

sin medida, vence al inuencible, ata al omnipotente, porque no ay autoridad ni pompa donde el amor preualece, las grauedades, arrastrando las coronas por el suelo, porque tiene en si vn genero de omnipotencia, con la qual todo lo mueue, y todo lo puede, pues hizo hazer â Dios lo que en el santo Euangelio aueis oydo: *Sciens Iesus, vsq, in finem dilexit eos.* Representaseme à mi en esta misterio sa tarde: veo en el Cenaculo donde està Christo con sus sagrados Discipulos vn gran monte abrassandose por todas partes, que todo quanto la vista descubre, o es fuego, o señales de fuego, vnas llamaradas que suben hasta el cielo las centellas, que cubren el ayre, relampagos inumerables: veo todo el mundo abrassandose con fuego viuo de amor en el Cenaculo de Ierusalen, donde el Señor està recogido con los suyos: y assi todo quanto se trasluze, o es fuego, o señales del: porq̃ son tantas las muestras, q̃ este Señor haze, tantas las inuenciones con que sale, que todas pregonan amor. Quien vee, y considera al Señor, instituyendo el Sacramento del Altar, dando su carne, y sangre en comida a los suyos, que dirà, sino que es vna llamarada, que basta para abrassar el mundo, y que camina con pies agiles de fuego? Quien le vee arrodillado à los pies lodosos de sus Discipulos, haziendo vna obra de tan profunda humildad, que dira sino que anda con pies graues de piedra al centro? Quien vee las ansias que dè en rato en rato descubria de padecer, la blandura con que tratò al que le vendia, las dulces palabras, y regaladas platicas que dezia à sus Discipulos, llamandolos hijuelos, hermanos, amigos: humos son, y señales de fuego, que manifiestamente descubren el gran de amor que en sus entrañas ardia. Daua Dios en el *Exo. 19.* monte à Moyses la ley, y todo quanto el pueblo de Israel de la halda del monte descubria, era fuego, y señales de truenos, relampagos, humo. Assi està este

te Señor, dando la ley, publicando su vltima voluntad en el monte de Ierusalem ley nueua de amor, y todo lo que los sagrados Apostoles veen de lo baxo de su contemplacion, es fuego de amor diuino para con los hombres, relampagos y rayos del: porque el desseo grande que el Señor tenia de morir por el hombre, fiel testimonio era de lo mucho que le amaua. Estaua el Profeta Helias à la puerta de vna cueua en el monte Oreb, esperando el passo de la gloria de Dios, y antes que assomasse vio vna gran ventisca y torbellino, que despedaçaua las piedras, y allanaua los montes, y tras esso vn terrible fuego: pero á la postre vn suaue de ayre delgado, vna marea del cielo, que enamoraua su alma, y dize: No en la tempestad, no en el fuego, sino en la suaue marea venia Dios: y en oyendo este suaue Helias cubrio su rostro con su capa. Helias quiere dezir pueblo de Dios, à quien manda silue à los Christianos, que esten en su presencia, para ver al Señor, que ha de yr y passar deste mundo al Padre: *Vt transeat ex hoc mundo ad Patrem.* Y que significa passar vn gran viento, y torbellino quebrantador de las piedras, y allanador de los montes, sino passar antes que el Señor passe à su eterno Padre, todo el tropel y torbellino? Que de ceremonias que el Señor les auia dado, para derribar la adoracion de los idolos, que en los montes se sacrificauan, y no venia alli el Señor, porque ningun sacrificio, ni Sacramento antiguo contenia en si la gracia: y assi, ni al Señor por el particular modo que está en los de la ley nueua? Que significa passar despues vn gran fuego sino cessar todo lo legal significado por el fuego? *In dextera eius ignea lex.* Vna ley pesada, terrible quanto á lo legal, de la qual dize S. Pedro: *Quid tentatis Deum imponere iugum, quod nec nos, nec patres nostri portare potuimus.* Ley y yugo, que ni nosotros, ni nuestros padres pudimos lleuar, sino con gran

3. *Reg.* 19

Act. 15.

trabajo

trabajo:y tampoco venia el Señor en el fuego, porq̃ no era ley de gracia,como la que el Señor començò esta tarde:y despues de auer passado todo esto,vereys passa el Señor en vn siluo de ayre amorosissimo, de vn sermon tan dulce,y razonamiento tan amoroso,que todos los q̃ le oyen,como deuen,quedan abrassadòs en fuego diuino. Ea pues pueblo Christiano,poneos como Helias,al agujero de la piedra,alertas las orejas à lo que la Fẽ oy os enseña;y vereys lo primero, como celebra la Pascua del Cordero cõ el tropel de ceremonias que la ley pedia, comerle en pie,con baculos en las manos,de prissa,assado,y con lechugas amargas:como haze el oficio de Sacerdote,para q̃ cessasse,y passasse todo lo legal,para abrogar y dar por ninguno el Sacerdocio y sacrificio antiguo,quitãdoles la carga pesada de tãta muchedumbre de ceremonias,preceptos,y sacrificios como tenià,haziẽdo trueque de la ley de temor en la de amor,del fuego terrible de la ley vieja al fuego amoroso de la nueua,de la ley de seruidũbre à la de libertad:y assi en passando esto,vereis q̃ como nueuo Sacerdote,vsando de nueuo Sacerdocio, instituye vn nueuo Sacramẽto,en el qual no solamẽte se contiene la gracia,como en causa:pero el mismo Xpo real y verdaderamẽte,su diuinidad,y humanidad sãtissima,y esto cõ la fuerça de las sacrosantas palabras q̃ dixo: Este es mi cuerpo,y esta es mi sangre,tomãdo el pã y vino en sus santas y venerables manos:efecto d̃ admirable amor,fuego inmẽso del pecho de Dios.O Señor,y como veo aq̃lla olla encẽdida en vuas llamas,q̃ vio Ieremias,quando pregũtãdole Dios:*Quid tu vides?* Ieremias le respõde:*Ollam succensam ego video.* Que ves Ieremias? Veo vna olla encẽdida,abrassada en fuego. Si poneis vna olla al fuego, comiẽça à heruir,yaña liẽdole mas fuego hierue mas,ytãto le podeis dar,q̃ se salga,y eche de si toda la grossura, y parezca quiere lanzar la carne fuera. O fuego y amor diuino, *Ierem. 1.*

Digitized by Google

uino, y como te veo en el pecho de Dios, como en olla de barro, que de tal manera enciendes y pegas calor a las entrañas de Dios hombre, que le hazes crecer á borbollones, y tanto le aplicas y atizas, que viene â brotar la carne y sangre, diziendo: *Hoc est corpus meum, hic est calix*
Psal. 62. *sanguinis mei.* Y con ello la grossura de la gracia, con que se regalan y hartan las almas: *Sicut adipe, & pinguedine repleatur anima mea*, dezia Dauid, desseando esta diuina grossura. Todas las obras y exercicios deste Señor, desde que nacio, hasta este punto, no eran otras que brotar de si virtud, grossura, y enjundia para engordar almas, y sanar cuerpos, porque todo este Señor era olla llena de grossura diuina, la cabeça llena de rocio de gracia: *Caput meum plenum est rore.* Las manos goteando almizcle: *Mirrham primam.* Los labios destilando miel y leche: *Mel, & lac sub lingua tua.* Tanto, que andauan los hombres desualidos por tocarle para comunicar salud y vida; *Om-*
Lucæ. 6. *nis turba quærebat eum tangere, quia virtus de illo exibat, & sanabat omnes.* Hasta la vestidura manaua salud, pues la Amorroisa, tocando la orla de su vestidura quedò sana: y no me marauillo, porque andaua siempre esta olla ardiendo y hiruiendo en amor â borbollones: y assi auia de derramar, y comunicar algo de la grossura que dentro tenia: mas el dia de oy tanto se atiza esta olla, tãto se enciende el coraçon diuino, q̃ de golpe nos comunica su virtud, siempre fue Christo amoroso, pero nũca como esta tarde: siẽpre biẽ hechor, mas jamas
Esay. 31. como oy: *Deus cuius ignis est in Syon, & caminus eius in Ierusalem.* En el monte de Syon siempre auia fuego donde se quemassen los sacrificios, pero oy en el monte de Ierusalen se publican nueuas leyes de amor: y assi no solo ay fuego, pero horno: y la misma esfera del fuego, porque auià de subir tan alto el amor que en sus llamas se auia de assar el Cordero sin manzilla, que auiamos de comer, oy

en

en figura se hazen en el los ensayos que despues se hã de executar: y para que con mas gusto le comamos, esta noche le lardaran con su misma sangre, y las lonjas seran las ronchas y cardenales, de que le llenaràn de pies a cabeça. Pues Profeta, que veys? Veo vna olla, que se està abrassando, y de aqui a veynte y quatro horas se quemara la olla, y nos lançarà lo que dentro tiene, la vida y la sangre, quedandose seca y sin calor, para que se verifique del lo que por Dauid estaua profetizado: *Aruit tanquam testa virtus mea.* Dize mas, que vee vna vara, que vela: porque no solamente Christo es la abrassada olla de amor, pero es la vara que esta velando, y prouey endo todo lo que nos conuiene, aqui ordena el señor su testamento, aqui nos dexa este memorial de su passion, aqui trata de esperar à quien le prenda, de alentar su escuela. Y san Iuan como su secretario destos amores, nos refiere el modo con vnos tan altos exordios, y con estilo tan delgado, que suspende las almas, y assi comiença: *Sciens Iesus, quia venit hora eius, vt transeat ex hoc mundo ad Patrem, cum dilexisset suos, qui erant in mundo in finem dilexit eos.* Como amasse a los suyos con sumo amor, que esso quiere dezir que llegò a su fin, que llegò a su punto el amor, pues con ser el en si infinito, en tan pocos como en sus dicipulos, y los escogidos, que en comparacion de los reprouados son pocos, se repartio: si toda la hazienda de los Monarchas del mundo se repattiesse en doze personas principalmente, y de la multitud del mundo en pocas mas, y escogidas, gran parte de riquezas les cabria à todas. Si la inmensidad de las aguas del mar se comunicasse â solas pocas fuentes, que caudalosas serian, y mas si de tal manera se pudieran comunicar, que por la comunicacion a vnas hecha, no se quitara nada del agua, sino quedara tan entera, como si no se huuiera comunicado. Pues siendo el amor de Dios infinito, y llegâdo a su punto, ahora para sus

Psal. 21.

Simile.

Digitized by Google

sus discipulos, que de amor cabria à estos santos pechos Apostolicos: tanto les amò, que buelue a dezir san Agustin, despues que ha dicho era grandissimo el amor que para el auia tenido Dios: *Dilexisti me Domine, plusquam te, quia mori voluisti pro me.* Amastesme Señor mas q̃ a vuestra vida, pues q̃ la pusistes por mi remedio, q̃ es el encarecimiẽto q̃ dize S. Pablo, llamãdo excesiuo y demasiado este amor, si demasia en Dios se puede hallar, q̃ no puede: *Propter nimiam charitatem suam*, por el excessiuo amor con que nos amò: que es lo q̃ el mismo Señor engrãdece por Ieremias, diziẽdo: *Dedi dilectã animam meã in manibus inimicorum meorum.* Entregué mi vnica amada, y querida vida en las manos de mis enemigos por el amor de los hõbres. Ay algunos que no tienen amada, ni amor a la vida, antes parece la tienen abrassada, despechados de la vida: vn soldado por ay despechado, que no se le dà mas morir que viuir, y otros que tienen vna vida tan trabajosa, q̃ tienen por particular descanso el morir, y acabarla cõ qualquier genero de muerte, por trabajosa y afrentosa q̃ sea, q̃ mil vezes la dessean, y llaman, y no viene, *Qui vocãt mortem, & non venit.* Tales quales el santo Iob representa en aquellas lastimosas palabras: *Suspẽdium elegit anima mea, & mortem ossa mea.* Son tantos los trabajos que sobre mi cuerpo y vida han llouido, que he tenido por mejor, he escogido morir, aunque sea colgado de vna horca, muerte penosa y afrentosa, que viuir con tal pension de trabajos, que me hazen aborrecer la vida, por los trabajos que la acõpañan: y assi el mismo viuir me es enfadosissimo: *Tedet animam meam vitæ meæ.* Vidas tales no me marauillo se aborrezcã, y se dẽ de buena gana: pero la vida de Iesu Christo, amada y dignissima de amor, vna vida de tãto valor y precio, tan santa, tan necessaria y prouechosa, essa se dê por mi amor, gran excesso de amor, q̃ por esso dize el Euãgelista S. Mateo, hablãdo deste particular: *Loquebã-*

Augus.

Iere. 12.

Iob. 3.

Iob. 7.

tur

tur de exceſſu. Dõde al hecho y amor no ſolo dixo era exceſsiuo, ſino el miſmo exceſſo: y eſſo eslo que dize: *In finẽ dilexit eos*, que les amò con ſumo amor, y biẽ ſe vee, pues q̃ auiẽdo el diablo pueſto en el coraçon de Iudas, le entregaſſe, y teniẽdo delãte los ojos quiẽ era ſu grãdeza: leuantaſſe de la meſa de la comida legal, y có ſumo amor ſe deſnuda y deſpoja de ſus veſtiduras, y ciñeſe vna toalla, echa agua en vna bacîa, y comiẽça à lauar los pies de ſus diciſpulos. Que hazeys omnipotente Dios? no mirais vueſtra grandeza, y la baxeza del hõbre? no veis, es cõtra toda razon ſirua el Criador en vn oficio tan baxo a la criatura, q̃ no merece deſatar las correas de vños çagatos, como dixo el Angel de S. Iuã Bautiſta: *Non ſum dignus, vt ſoluam corrigiam calceamenti eius.* Por vẽtura eſtays oluidado de quien ſoys? eſtays en lo q̃ hazeis, Señor? porq̃ ſino no, me admiraria tanto: q̃ a las vezes la perſona Real, deſacordada de ſu grandeza, ſe humilla mas de lo que es razon, y dezimos no eſtà en lo que haze, el Rey no ſe acuerda aora de quien es? No es aſsi, q̃ por eſſo dixo el Euangeliſta: *Sciẽs quia à Deo exiuit.* Teniẽdo delante de los ojos, y conſiderando actualmente que era Dios, y que nacia del eterno Padre, y q̃ era vgual à el, teniendo la viſta pueſta en eſta grãdeza, ſe derriba y cae à los pies lodoſos de ſus diciſpulos. Pareceme veo aquella piedra, q̃ ſin manos ſe deſgajo del alto riſco, ſin manos dar en los pies de barro de la eſtatua. Por eſta piedra entiẽde S. Aguſt. al diuino Verbo: el alto riſco es, o el eterno Padre de donde procede, o mas a nñro propoſito la cõſideracion de ſu diuino ſer y Mageſtad q̃ dize S. Iuã aqui: *Sciẽs quia à Deo exiuit.* Teniẽdo delãte de la cõſideraciõ, q̃ era natural hijo de Dios, ſe deſgaja deſta alteza y riſco, y dà en los pies de barro de la eſtatua: Por eſta eſtatua aora ſe entiẽda toda la naturaleza intellectual, deſde el ſupremo Serafin, haſta el hõbre, que ſon los pies deſta eſtatua intelectual, y de barro y hierro,

pues

pues quanto al alma, en el ser intellectual, es el mas baxo, y assi pies desta estatua, como el hierro es el mas baxo entre todos los metales: ô se entiẽda por esta estatua el Reyno, en el qual al juyzio del mundo los Apostoles eran los pies, y de barro: pues lo desechado y flaco, porque en esta vida, dize san Pablo: *Tanquam purgamenta huius mundi facti sumus.* Como si fuessemos la vasura del mundo: pues que es, desgajandose este Señor de la consideracion de su grandeza, venir a dar en los pies lodosos de sus discipulos, sino dar en los pies de barro de la estatua, causando pasmo a todo el mundo, y esto sin manos. porque quié podia merecer q̃ Dios le siruiesse, Dios le lauasse los pies? verdaderamente, Señor, aunque sin manos de merecimiento, mas no sin las omnipotentes manos de amor, que hazen marauillas por los hijos de los hombres, pues no cata respetos, no mira grandezas, ni desprecia baxezas, pues os trae por essos suelos arrodillado delante de vuestras criaturas, siruiendo las del mas baxo ministerio, que es lauarles los pies lodosos, exemplo de admirable humildad, y no es esto lo mas, sino lo que este lauatorio corporal significaua, que es el lauatorio del alma, que es lo mas costoso, y lo mas dificultoso: lo mas costoso, porque se ha de hazer a costa de la sangre de Dios: lo mas dificultoso, porque se requiere la voluntad humana, que muchas vezes, aunque Dios pone todo lo que es de su parte, ella està rebelde, y no quiere: lo vno, haze Dios para darnos exẽplo de humildad, y lo otro para lauarnos de las culpas, en el primer sentido entiende S. Basilio en vna oracion, que haze del juyzio, sobre aquellas palabras que dixo Dios â san Pedro, quando no se queria dexar lauar del Señor: *Si non lauero te, non habebis partem mecum*, diziendo: *Ostendit hinc terribilitatem diuini iudicij, quod Petro propter suã inobedientiam, etiam ex amore prodeunte Christus comminatus sit reiectionem, & condemnationem.* Mueſtra deste hecho y di-

Basil. oratio. de iuditio Dei.

y dicho Iesu Christo la terribilidad del juyzio diuino, pues que amenaza à Pedro con echarle de si, y condenarle, porque no le obedece en dexarse lauar, con salir, el no obedecer, no de soberuia, ni de ser proteruo, sino de humildad, y amor, que harâ (como si dixera) en el juyzio, cõ los que por menosprecio no le obedecen? Mas san Cypriano sobre las mismas palabras lo entiende del lauatorio espiritual, y del alma, en el sermon que haze deste lauatorio: y tambien es del Reuerendissimo Cayetano sobre este lugar. Y sacase del mismo Euangelio, donde dize el Señor: *Vos mundi estis, sed non omnes*: donde todos entienden se trata de la limpieza del alma: y aquel, *Non omnes*, lo dixo el Señor por Iudas, cuyo coraçon estaua sucio: si no, y assi quiere dezir: Pues yo te digo, que si yo no te lauare, no solo los pies de tu alma, pero todo de pies à cabeça, los afectos, que son los pies del alma, manos, que representan las obras, y rostro, que significa la misma alma, que no participarás de mi gloria. Y porque este lauatorio corporal, aunque se hizo para dar exemplo de caridad y humildad: pero principalmente para explicar el espiritual, es bien tratar deste lauatorio del alma, en el qual lo primero que se ofrece, es la necessidad que todo el mundo tenia del, que es la que tenia de gozar de Dios, esta explicò Christo, diziendo à S. Pedro: *Si non lauero te, non habebis partem mecum*, si no te lauare no tendras parte en mi, no entrarâs en el Cielo, porque como dize san Iuan en el Apocalypsi capit. 21. *Nil coinquinatum introibit in eam*. Todo lo que en el Cielo entrare ha de entrar limpissimo: porque no se sufre entre à gozar la pureza de Dios, y â hazerse vno con el cosa inmunda y suzia. Considerava san Cypriano la importancia deste lauatorio, y dize, coligiendolo de las palabras que Christo dixo à san Pedro, y dize: Allà considerava la importancia deste lauatorio S. Cypriano en el lugar arri-

Cyprian. serm. Cœna.

Apocal. 21.

Cyprian.

ba alegado,y dize,coligiendola de las palabras de Chriſto:*Paulatim miſterij huius declaratur neceſsitas,quam conditio propoſita ineuitabilem reddit,& ſi cum Chriſto aliam partem habere non poſſumus, niſi ipſe pedes noſtros abluat,quãdo quidem ſic arctatur conſenſus,lauet,& tergat, & Sacramenti huius virtutem exponat.* Poco à poco,dize el Santo,ſe va declarãdo la neceſsidad deſte lauatorio eſpiritual,la qual haze ineuitable la condicion que Chriſto propone,y ſi no podemos de otra manera tener parte con Chriſto,ſi el no nos laua los pies,pues q̃ nos aprieta con tan eſtrecho mãdato,laue los,y eſtrieguelos,y declarenos la virtud deſte Sacramento:y aſsi cõſta de la neceſsidad deſte lauatorio: pero veamos,eſta neceſsidad es comun à todos? tienẽ todos neceſsidad?Si,pues todos tienen manchas en el alma q̃ lauar,ſi todos,ſin faltar vno ni mas,todos ſalimos manchados,y inmundos,cõcebidos de nueſtras madres,porq̃ ſe nos pegò la tizne y mancha,con el ſer engẽdrados por la via ordinaria. Quereys lo ver?las manchas de que aqui ſe habla,es de las que cauſa el pecado:porque como dize
Di. Tho. 1.2.q. 76 nueſtro Padre ſanto Tomás,por razon que la voluntad ſe aficiona deſordenadamẽte à las coſas del mundo,pegaſe le à la voluntad la tizne dellas,ſegun aquello de Oſeas:*Fa-*
Oſeas 6. *cti ſunt abominabiles,ſicut ea quæ dilexerũt.* Quedaró feos y abominables,como las coſas que amaron: y como eſta mancha cayò en nueſtro primer padre,tan grande, y tan penetrante,que entrò como azeyte en ſus hueſſos, en ſu alma,y potencias,y noſotros llegamos à el con la deſcendencia,ſegun la ſeminal generacion,pegaſenos: porque
Eccl.13. como dize el Sabio,el que toca à la pez enſuziaſe: *Qui tangit picem,inquinabitur ab ea.* Y aſsi ſalimos todos manchados:y aſsi lo dize el Real Profeta:*Ecce in iniquitatibus*
Pſal. 50. *conceptus ſum, & in peccatis concepit me mater mea.* Mirad, Señor, dize, que me concibieron en pecado, y aſsi manchado de pies à cabeça:y no ſolamẽte en los pies, co

mo

mo dize el Profeta Ieremias traemos, esta suziedad: *Sordes eius in pedibus eius*, las mãchas en los pies: pero lo que peor es, de los pies redundan en el rostro; los pies significan los afectos y desseos, cõ los quales el hombre se arrima y jũta cõ lo q̃ dsordenadamẽte ama, como dize S. Agust. *Amor meus pondus meum*, mi amor son mis pies: y assi pegã el alma con lo q̃ aman: y assi la tiznã, y ponẽ tã fea, q̃ si se pudiesse ver huyria de si. Esta fealdad del alma explica por vna manera admirable, y dize: *Facies omniũ sicut ni gredo ollæ*, el rostro d̃ todos está como la negregura de vna olla, negro, y muy tiznado: por el rostro se significa el alma, porq̃ es la principal parte en el hõbre, como del cuerpo lo es el rostro: pues quiere dezir, todos tienen sus almas tan suzias y tiznadas, como la negregura d̃ la olla. Aduertid la curiosidad y delicadeza del Espiritu santo, la negregura de la olla, de donde se causa sino del fuego q̃ dà en el barro, y le tizna? q̃ somos nosotros, sino vnos vasos y ollas de barro? *Habemus thesaurũ hunc in vasis fictilibus*, dize S. Pablo, q̃ el fuego, sino todo lo q̃ ay en el mundo, como dize S. Iuã: *Quidquid est in mundo, aut cõcupiscentia carnis, est autẽ cõcupiscẽtia oculorũ, aut superbia vitæ*. Desseos d̃ carne, auaricia, y soberuia: pues mirad el ingenio d̃l Espiritu sãto, q̃ para darnos à entẽder quã grãde sea la mãcha, y de dõde se causa, q̃ es de los desseos desordenados d̃ las cosas d̃ mũdo, dize: Tenemos los rostros tiznados como la negregura de la olla, q̃ se causa de la superfluidad y grossura d̃ la carne, y d̃l fuego q̃ dà ẽ ella: y no vno ni dos, sino todos: y cũde tãto estas mãchas, q̃ no ay hõbre en el mũdo, ni saber, ni poder, q̃ las pueda quitar, por mas medios q̃ ponga: assi lo dize Dios à su pueblo por el Profeta Ieremias, y dize: *Si laueris te nitro, & multiplicaueris herbã borit, tamen maculata es, coram me dicit Dñs*. Dos cosas quitã mucho las mãchas, el salitre, y la yerua, que llaman Jabonera, pues dize Dios, por mas que te laues cõ salitre, y

Treno. 1.

Augustin.

Nahũ. 2.

2. Cor. 4

1. Ioa. 2.

Hiere. 2.

por mas que multipliques de la yerua xabonera, toda via quedarás manchado en mis ojos, aunque como ciego pies quedas limpio, y purificado dellas, como si dixera, aun que pongas todos los medios y remedios humanos, no es posible quitar las máchas de tu alma: porque todos ellos son ineficaces: porque en realidad de verdad tienē las manchas tan arraygadas nuestras almas, que solo Dios las puede quitar y limpiar: *Quis potest facere mundum de inmūdo conceptū semine, nisi tu qui solus es?* quiē puede hazer limpio al cócebido cō máchas, sino vos, q̄ solo soys la limpieza por essencia? ô sino vos, q̄ como dayes el ser, le podeys deshazer y reformar, sino vos q̄ soys Dios: porq̄ en realidad de verdad es menester otro nueuo ser para quitarlas, y este solo Dios le puede dar, q̄ es el ser sobrenatural dgracia, q̄ con aquel nitor y resplandor quita toda mácha del alma: y esto es lo q̄ quiso significar Xpo à S. Pedro, diziēdo: Si yo no te lauare, nadie te podra lauar, y assi no tēras parte en mi: dize S. Cypr. à este proposito cō Xpo, y cōfessando el solo puede hazer este lauatorio: O piadosissimo Maestro, quātas vezes traspassē tus mandamientos, y los menospreciē, y mandandome me boluiesse à ti, no lo quise hazer, quando me amenazauades no temi, quādo vos Señor erades bueno para mi, manso, y blādo, y o era malo y endurezido: infinitas vezes, Dios mio, he pecado con tra el Cielo, y contra ti: *Quis tot sordes abluet? quis abraadet stercora conglobata?* Quien lauara tantas manchas, y tan grandes? *Quis abraadet stercora conglobata?* Quien podra raer tanto estiercol amontonado de mis pecados? *Quid quid dicat Petrus necesse est, vt ipse nos abluat, neque enim lauare nos possumus sed in omnibus quæ agimus indulgētiæ tuæ lauacro indigemus.* Digalo que quisiere san Pedro, Señor, q̄ necessario es V. Magestad nos laue: porq̄ no podemos nosotros lauarnos, mas antes tenemos necesidad de lauatorio vuestro en todas nras obras: y pues assi es, Señor, lauadme:

Iob. 14.

Cyprian. sermo. in stercora conglobata Cœna Domini.

Digitized by Google

lauadme de pies à cabeça: *Domine, non tantum pedes meos, sed & manus & caput.* Señor, no solo los pies de mis desseos, y pẽsamientos torpes, pero las manos de mis obras, y el rostro y cabeça de mi alma. Lauadme todo, Señor, y Dios mio, pues la necessidad es tan grande, y vos solo la podeys remediar. Porque como acà suelen dezir, la necessidad carece de ley; parece, Señor mio, que es contra toda razon, que vuestra Magestad se humille y postre para lauar à la miserable criatura: pero como la necessidad es ineuitable, no ay ley que no se deua posponer: y assi, Señor, arrodillese vuestra Magestad, y haga su oficio, pues para esso vino al mundo. Llamaronos Saluador, porque auiades de quitar las manchas de los pecados â todo el mundo, quanto era de vuestra parte; es ya llegada la hora de executar vuestro oficio, ea Señor, tomad la toalla en las manos, y ceñios. Por esta toalla de lino entienden los Santos la humanidad santissima, blanca por la inocencia, y de lino por los muchos trabajos que este Señor en ella padecio para hazerse toalla para limpiar nuestras manchas, como el lino los passa para venir à ser lienço, la qual este Señor se ciñò quando tomò esta humanidad: y el Padre eterno, tambien en lo que fue criar el alma, y fabricar el cuerpo, y juntarle con el Verbo, se la ciñò: *Corpus autẽ adaptasti mihi.* Dize el Hijo al Padre: Adaptasteme, Señor este cuerpo, y distesme cuerpo aptissimo, y muy â proposito para el oficio, y yo me apretê y ceñi con el, haziendome pequeño, y abreuiandome, quando me hize hombre, para que assi ceñido con mi humanidad, pudiesse estregar las manchas de mi cuerpo mistico, y lauarlas. Y que esta sea con la que Christo estregò nuestras almas, segun san Gregorio libro. 3. Moralium, column. 33. està marauillosamente figurado, por el hecho que el Profeta Iob hizo, quando estando en el muladar, raìa con vna teja la sangre podrida de su cuerpo. Por el pacientissimo

Paul. ex Psal. 39.

Greg. 3. Moral.

Iob.2. Iob se representa (dize este Santo) el pacientissimo Iesus, Cordero sin manzilla, por el estar sentado en el muladar, que sino estar arrodillado à los pies lodosos de sus Discipulos, que en la estima de los hombres son la vasura del mundo: *Tanquam purgamenta huius mundi facti sumus omnium peripsema vsque adhuc.* Somos dize san Pablo, como la vasura del mundo en los ojos y estima de los hombres; à los pies desta vasura se sienta, y mas quando á los de Iudas, que no solo en los ojos ciegos del mundo: pero en los de Dios era la vasura, y el peor del mundo todo. La teja significa la carne deste Señor, que tomò del barro de nuestra substancia, y llamala teja, porque estaua cozida con el fuego de los trabajos, como el barro cocido, sale en forma de teja, y assi cocida con el fuego de los tormentos: esta santissima humanidad nos estregò, y rayô el estiercol de nuestros pecados: por la sangre se entienden los pecados: *Liberame de sanguinibus.* Y porque la podre es sangre podrida y enuegezida, significa los pecados enuegezidos: y si hablamos del orinal harto enuegecido estaua, pues auia tantos años que començo: pues si hablamos de los actuales enuegezidos, que essos (dize san Gregorio) significan la podre, que es sangre podrida y enuegezida, ya lo veys. Por el cuerpo se entiende la Yglesia, cuerpo mixtico de Christo. Pues que es raer el pacientissimo Iob en el muladar sentado la podre de su cuerpo con la teja, sino estregar y limpiar Christo los pecados de la Yglesia con su santissima humanidad, atormentada con la acerbidad de los tormentos, quitando el pecado original y actual en el muladar, arrodillado à los pies de sus Discipulos? Pero veamos, Señor, antes de raellos es necessario lauarlos, y para esso es menester agua y bacîa? y que agua ha de ser suficiente para lauar tanta multitud de pies y manchas, ò que bacia en que pueda caber tanta agua, verdaderamente Señor el mundo pare-

2. Cor.4.

Gregor.

parece pequeño,y la mar estrecha,y con poca agua para tan gran lauatorio:el remedio es,buscar vna gran vasija, y henchirla de agua,y que se vaya lleuando por todo el mundo,y assi se vayan lauando todos los q̃ huuieren de entrar al cielo. Que mãdò Dios hazer vn mar, en que los que entrassen en el templo se lauassen,de metal,fundado sobre doze bueyes,rodeada la margen de espejos,y lleno de agua,figura bien á proposito de lo que vamos practicando. Por este mar de metal entendemos à Xpo nuestro bien,por la fortaleza para no quebrarse, y porque es ametalado de dos naturalezas,diuina,y humana en vna persona sin confusion dellas,y llamase mar,porq̃ para tener el agua q̃ era bastante,auia de ser mar,q̃ tiene infinita agua:assi este Señor infinita sangre para lauar el mundo, sino en la cantidad,que fue harta, pues la derramò en el huerto,en el campo,en la ciudad,y casa de Pilatos, y por las calles de Ierusalem, alomenos en la calidad y valor, pues por ser de infinito precio,vna sola gota era bastante para limpiar mil mundos,y auia de ser, no agua sino sangre:porq̃ manchas de sangre,y sangre podrida có sangre auian de salir, y assi à la sangre se atribuye este lauatorio, como dize san Iuan en el Apocalipsi: *Et lauit nos à peccatis nostris in sanguine suo.* Y los Santos en ella blanquearon sus almas: *Lauerunt stolas suas in sanguine agni*, lauaron sus estolas, esto es, sus almas en la sangre del Cordero, y no es por demas estar este mar fundado sobre doze bueyes, los tres de los quales miravan al Oriente, los tres al Occidente, los tres al Mediodia, y los tres al Septentrion, sino para significar que los doze Apostoles, significados por estos doze bueyes,porque fueron los que labraron con su predicacion y exemplo todo el mũdo, auian de lleuar este mar con su sangre Iesu Christo,mediante la predicacion por todo el mũdo, como el Señor les mandò despues de su Resurreció: *Eũtes in mũdũ*

2. *Reg.* 7.

Apoc. 1.

Digitized By Google

to el Señor porque este era solo el que tenia por aora estrema necessidad, era la oueja perdida, era la perla que se auia escódido en la vasura de la codicia: y assi estaua perdida. No os acordais que este Señor para significar esto, puso exemplo en la muger que auiendo perdido de diez perlas, o piedras preciosas, vna, dexa las nueue, encien de vna candela, y enfaldandose la busca, y trastorna la casa, hasta hallarla Auia esta diuina Sabiduria escogido estas doze perlas preciosas, que eran los doze Apostoles, destos se le auia perdido vno: este hijo de perdicion, de quien dize este Señor: *Non perdidi ex eis quemquam nisi filius perditionis*. de los que me distes Padre, no perdi sino al hijo de perdicion, que se la traya consigo la misma perdicion en el nombre, llamandose hijo de perdicion: y assi esta diuina Sabiduria enfaldase: *Præcinxit se*, y enciende la candela de su amor, o su alma con el fuego del amor, que bien fue menester estar bien encendida, para querer boluer à si al traydor de Iudas, y buscarle con medios tan estraordinarios, como los que este Señor tal dia como oy toma, y trastorna la casa. Dos casas tiene Dios, vna en el cielo, y otra en la tierra; trastornar, es poner lo de arriba abaxo, y lo de abaxo arriba: oy trastorna la casa del Cielo; en el Cielo, lo que està en lo alto es Dios, y lo que en lo baxo son sus criaturas, pues veis aqui aquella casa del Cielo trastornada, pues Dios està debaxo de los pies, no solo de su criatura, pero de vna de las peores que crió: no porque el Señor la crió mala ninguna, sino porque por su depranada voluntad ella se hizo mala, debaxo digo de los pies de Iudas, siruiendo de rodillas à Iudas, y lauandole los pies: tambien trastorna la otra, que es la Yglesia, porque la cabeça della es Pedro: y anteponer à Iudas, es trastornar la casa: porque en la Yglesia los justos son como la cabeça, las partes mas principales: porque pertenecen à la Yglesia por Fè y caridad: y los pecadores, que no pertenecen

Luc. 15.

Ioan. 8.

tenecen por caridad, se pueden llamar pies, y entre estos los mas pecadores, los pies mas suzios, pues trastorna Dios la Yglesia al parecer, pues comiença el lauatorio del mayor pecador del mundo, antes que los laue al mejor del, (pues nuestra Señora no entra jamas en estas comparaciones,) que es san Pedro, y todo esto haze esta diuina Sabiduria à proposito de hallar esta perla perdida de Iudas, y vereys al Señor arrodillado á los pies del traydor, y pone el vn pie nefando sobre su sacratissimo pecho. O gran Dios, que sumo regalo y merced fue, dar à la cabeça del inocentisimo y santo Discipulo esse santo pecho, para que se reclinasse! y lo que excede todo encarecimiento, es, que le deys agora los pies del traydor: el santo Discipulo pone la cabeça sobre los pechos, para comunicar la diuina Sabiduria, y secretos altissimos del pecho de Dios, y el Señor los pies, por los quales, como arriba se dixo, se significan los desseos: pone sobre su pecho para calentar los afectos, y encenderlos con el fuego, que del amor de su salud en este diuino pecho ardia, y que latidos daria el coraçon de Iesu Christo en aquellos maluados pies, que me parece se querria saltar el coraçon, y abrassarle sus desseos y alma al traydor, mirariale con aquellos ojos llenos de amor y misericordia, y no haria sino derramar lagrimas, y mas lagrimas, que cayendo en la bacîa calentauan el agua, para siquiera entibiar aquella diabolica frialdad; tomaua el otro pie con sus sacratissimas y blandas manos, y regalauale, y lauauale: y quien podra significar con palabras los rayos de luz que este Sol de justicia encaminaua à este dañado coraçon? las saetas enherboladas de amor, que le tiraua? las inspiraciones y mouimientos que con su diuino espiritu le procuraua comunicar? Pareceme à mi, que al tacto de aquellas santas manos andaua el Espiritu santo sobre el coraçon de

Iudas

Iudas, como al principio del mundo sobre las aguas, y no pudo con la frialdad deste elado coraçon lo que con las aguas, que las hizo fecundas, y producir aues que bolassen, y no pudo fecundar este elado coraçon, para produzir vn acto de arrepentimiento, ni de vn bolar al cielo con las alas de vn buen desseo: con vn dedo pudo escriuir en tablas de piedra el precepto del amor de Dios y del proximo, y no puede en este coraçon de carne, no solo escriuir, pero ni señalar vn solo rasgo, ni jota de amor: con los pies ahuyenta todos los demonios, y con las manos no lança el que possee este traydor de coraçon: y la razon que hallo, es, porque este no tiene coraçon elado, sino obstinado; no de carne, sino de piedra y azero, no tiene solamente demonio, sino el es demonio, que por esto dezia este Señor del: *Vnus vestrum diabolus est*, vno de vosotros es diablo: no dize está elado, y resfriado en la caridad: no dize, vno de vosotros está endurezido; no vno de vosotros tiene reuestido el diablo, aunque esto era assi, mas dize que todo esso, diziendo, vno de vosotros es diablo, no en la substancia, mas en la imitacion, en las obras, en la obstinacion, pues ni blanduras, ni amenazas no son poderosas con el: porque es el coraçon del demonio, de quien (debaxo de figura de Leuiatham) dize Iob: *Indurabitur cor eius tanquam lapis, & stringetur quasi malleatoris incus.* El coraçon, es muy parecido y allegado del demonio, endurezerase como la piedra se endureze, y como haya vnque del herrero se apretará; la piedra se endureze, y crece en ser de piedra, con las influencias del Cielo, con la luz, Sol, rozio, lluuia. Assi este coraçon de demonio, de Iudas, con las inspiraciones, con las caricias y regalos que este Señor fuera, y allá dentro en su alma le hazia, crecia en el ser de piedra de su obstinacion, y con las amenazas se apretaua,

como

como la yunque del herrero con las martilladas: y assi vierades à este Señor sudar de cansancio, y fatiga de ver se le perdia este mal Discipulo, y dexandole ya, diria con el Profeta Ezechiel: *Nimio labore sudatum est, nec tamen exiuit ex ea nimia rubigo eius, neque per ignem.* O como he trabajado con trabajo de cuerpo y espiritu, he llorado infinidad de lagrimas, no solo con los ojos corporales, mas tambien con los del alma de compassion: mas era tanto el orin de malicia, que no salio, ni aun con el gran fuego de amor de mi pecho: *Neque per ignem.* Partese el Señor de los pies maluados, y va à los de san Pedro: y como vio san Pedro la Magestad de Dios arrodillada à los pies, cõ la bacîa en las manos, y que queria lauarselos, con vn temor reuerencial, y lleno de amor y respeto, admirado y turbado, leuantase, y dize: *Tu mihi lauas pedes?* Que quereys hazer omnipotẽte Dios, que Señor vniuersal à quiẽ todas las criaturas siruen, y es razon le ador ẽ de rodillas, vos me auiades de lauar à mi los pies? vos Criador, à mi vuestra vil criatura? vos señor, à mi esclauo inutil? vos Dios, à mi gusanillo? que diran los Angeles, à quien vuestro Padre, quando os hizistes hombre, mandò os adorassen pecho por tierra? Que dira Lucifer, que os embidio esta santissima humanidad, sino que soy mas soberuio que el, pues en ella y gualdad pudo, quando mucho apetecer della, y me vea à mi como Señor, que me dexo seruir en vn ministerio tan baxo de vuestra grandeza: no es cosa, Señor, y haziendo y diziendo no daua al Señor los pies. y dizele el Señor: Dalos acà Pedro, que no entiendes agora lo que yo hago, despues lo sabras. Dizele san Pedro con aquel pecho lleno de Fê y amor: Esso, Señor, no ay que saber, que sabido se està, no es razon, yo lo consienta: *Non lauabis mihi pedes in æternum.* Es por demas, Señor, leuantaos, Dios y Señor mio, y no esteys de rodillas, que no solo las carnes, mas el coraçon me tiembla, y no me cabe el

Ezech. 24.

el alma en las carnes de veros assi delante de mi: porque aunque os esteys aí vna eternidad, no consentire me lueys los pies, y se me arranca el alma de veros assi: yo, Señor harê esse oficio, si vuestra Magestad me haze tã gran merced de consentir, le toque essos santos pies, y se los lue, y bese mil vezes, mas es escusado quererme lauar. Como el Señor le vio tan porfiado, dizele: *Si non lauero te, nõ habebis partem mecum*: pues yo te digo, que sino dexas q̃ te laue no tendras parte en mi En oyendo que oyò estas palabras S. Pedro, fue como si le atraviessaran con vna saeta enherviolada por medio del coraçon, y dadme vn coraçon, que de veras ame, y esse siente lo que digo. Si Dauid no hazia de dia ni de noche, sino llorar, porque le dezian cada dia: Dauid donde està tu Dios: que sentiria el pecho amoroso de Pedro, diziendole Christo: No tendras parte en mi, despidete para siempre de mi? no se puede encarecer, sino con las palabras que el mismo sentimiento brotò *Domine*, dize, *non tantum pedes meos, sed & manus & caput*. Señor, esso es ya ponerme la soga à la garganta, haga vuestra Magestad de mi lo que fuere seruido. Fue esto vn, *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum*. Vos que â la Virgẽ quisistes hazer vuestra madre, podeis â mi lauarme, que las dos son mercedes estupendas, lauad Señor, no solo mis pies, sino manos y cabeça. No os perdayo, Dios y amor de mi alma, y por todo passarê. Dizele el Señor, el que està limpio, no tiene necessidad de lauar, mas q̃ los pies, y vosotros estays limpios, aunq̃ no todos; esto dezia por el traydor de Iudas, y tomando sus vestiduras, sentose à la mesa, y dizeles: Aueys reparado en lo que yo he hecho, vosotros me llamays Maestro y Señor, y dezis biẽ, porq̃ lo soy, y si yo có serlo, os he lauado los pies, mas razó sera, q̃ vnos à otros, siẽdo hermanos, os los laueis q̃ este hecho exterior ha sido à proposito de enseñaros con el exemplo â hazer lo q̃ me aueis visto â mi.

SER-

SERMON DE Disciplina.

Adimpleo ea, quæ desunt passionum Christi in carne mea pro corpore eius, quod est Ecclesia.

AViendo el Apostol S. Pablo tratado como Christo nuestro bien, cabeça de la Yglesia, auia padecido, y derramado su sangre por ella, muriẽdo en vna Cruz, declara la necessidad que el y todos los miembros desta diuina cabeça, que somos los fieles, tenemos de aplicar esta passion de Iesu Christo nuestro biẽ, cada qual en si como miẽbro, y mediãte la virtud comunicada desta cabeça, jũtar cõsigo los meritos de su sacratissima passion, aplicãdo cada qual su poquito à este cuerpo mistico de la Iglesia, para q̃ de la passion de la cabeça y miembros, se haga vna eficaz passion, remedio vnico de nuestras almas: porq̃ aũ q̃ la passion de Christo fue suficiẽtissima para pagar por todas nuestras culpas, no quiso fuesse eficaz, ni tuuiesse efeto en nosotros, sino medtãte nuestra passion y trabajos: porq̃ no fuera bueno la cabeça estuuiera atormentada, y el cuerpo libre de tormentos y trabajos, pareciera monstruosidad: y assi el Apostol, como vno de los miẽbros desta cabeça, y parte de la Yglesia, con gran contento padece, y dize: *Qui nunc gaudeo in passionibus meis pro vobis.* Yo me regozijo, y tẽgo por muy buena suerte el padecer tãtos trabajos por vosotros: porque como todos hazemos vn cuerpo, aunq̃ los padezco por mi, tambien por vosotros, pues todos nos comunicamos como miẽbros de vn cuerpo,

Ad Colossen. 1.

cuerpo,q̃ tenemos vna cabeça, esta es la comuniõ de los Santos,q̃ cófessamos en el Credo,para q̃ assi como de nosotros y Christo se integra vn cuerpo mistico: assi en su manera de la passion de Xp̃o,y las nuestras se integre vna eficaz passió para nuestro remedio:y assi dize: *Adimpleo*, cũplo,suplo lo q̃ falta de cumplir en mi carne, â las passiones y trabajos,q̃ la de Iesu Christo padecio. Palabras de sumo còsuelo,y de inefable honra,q̃ nos hiziesse Dios tanta merced,q̃ nos honrase tanto,que la obra admirable de la redemcion, por quien el ganò tanto honor y gloria con Dios;y con los hombres, no quisiesse tuuiesse efeto, sino mediante nuestras passiones y trabajos: para que ya q̃ para el suficiente remedio nr̃o padecia solo este Dios hombre,para q̃ este tuuiesse eficacia en nosotros, fuesse acompañado de los hombres:y assi ya que no ponian nada en la suficiencia de la passion, pusiessen en el aplicarse la,y en el efecto della, cópadeciendo con el mismo Señor, y cooperando à su remedio y redécion: demanera, q̃ el remedio fue por la passion de Xp̃o,y la cooperacion por compassion;y en su manera es tan necessario lo vno como lo otro:desuerte,que assi como no muriendo y padeziendo Christo no nos redimiera,assi no compadeciẽdonos nosotros,no tendra efecto esta redemcion en nuestras almas,ni se nos aplicara. Que es lo que dize san Pablo: *Si commorimur,& conuiuemus,si compatimur, & conregnabimus.* Si murieremos con Christo, viuiremos juntamente con el;y si padecemos con el, con el reynaremos, y si no,no:y assi bien sera veamos como padecio Christo,para imitar su passion. La mayor passion de Iesu Christo fue la que su santissima alma padecio,mucho mayor q̃ la que en el cuerpo:por q̃ mucho mas es padecer en el alma,q̃ en el cuerpo:y assi vereys lo significò este Señor, quando por el Profeta pedia fauor al eterno Padre,y dezia: *Saluum me fac Deus*: fauor Padre eterno; para q̃ Hijo de

Ad Roman. 8.

Psal. 69.

de Dios? para que no os prendan, para que no os messen, açoten, y escupan, para que no os coronen de espinas, para que no os enclauen en vna Cruz, no que no es lo mas, sino para que las angustias y trabajos que entraron à mi alma, y assi las siente, que exceden à todo esso, como lo viuo à lo pintado, las pueda lleuar, y no me anegue: *Quoniã intrauerũt aquæ vsque ad animam meam*, porque los trabajos, no solo pararon acâ fuera en el cuerpo, mas ya entraron hasta mi alma. O que todo lo que se queda en trabajo corporal, aunque sea mucho, es poco, comparado con lo que llega al alma, ni los açotes, ni los clauos, ni la muerte corporal ay que temer, en comparacion de lo que es los trabajos y muerte del alma. Y assi dezis acà, quãdo vn dolor es excessiuo: Hà Señor, que es vn dolor, que me llega al alma: y assi vereys, que no se lee con los açotes, con la corona de espinas, ni con los clauos, sudase Iesu Christo sangre de dolor: y en llegando el dolor al alma, por la aprehension, y representacion de lo que auia de passar, y el poco fruto que en los malos su passion auia de hazer, fue tan grande el agonia, el dolor, y sentimiẽto, que sudo sangre, y tan copiosamente, que corria por todo su sacratissimo cuerpo, y regaua la tierra del huerto, donde estaua orando: tambien padecio en su sacratissimo cuerpo con prisiõ, boferones, açotes corona, clauos, y muerte d̃ Cruz. Y assi à su imitacion, la compassion principal, y mayor q̃ todos hemos aora de lleuar, ha de ser en el alma, sintiẽdo allà dentro en el coraçon lo que Iesu Christo sintiò en al-

Ad Philippen. 1. ma y cuerpo por nosotros: *Hoc sentite in vobis, quod & in Christo Iesu*, Sentid almas allá dentro en el coraçon, lo q̃ este Señor esta noche padecio, y tal dia como mañana: q̃

Treno. 3. esto es lo que el os pide que hagays: *Memento transgressionis meæ absinthij, & fellis.* Acuerdate hombre de mis trabajos, de las angustias que mi alma passò, quando temblaua, y se estaua estremeciendo, y sudaua arroyos de sangre por

por todo mi cuerpo de congoja. Acuerdate de como me atan mis muñecas con sogas, dessollandomelas, como si fuera algun ladron, como me abofetean, y escupen al rostro, en quien no se hartan los Angeles de mirar, como voy corriendo sangre de los pies, como siendo el seso de Dios, me ponen vna veſtidura blanca como à loco, como me desnudan y açotan, como burlan de mi, y poniendome vna caña, hincados de rodillas, me dizen escarnecien do: Ha Rey, esté assi muy bien, vuestra Mageſtad? Y me ponen vna corona de juncos marinos, que atrauiessan hasta las sienes, como me tienden en vna Cruz, me clauan pies y manos: y finalmente me leuantan en ella entre dos ladrones, como à malhechor, me dan para matar la sed hiel y vinagre, y aun despues de muerto me alancean, y abren el costado. Considerando esto alma, como es posible, no se te arranque el coraçon de dolor? como no te quedas sin sentido y pasmada con la Yglesia, esposa deste Señor, que dize: *Memoria memor ero, & tabescet in me anima mea.* Esposo de mi alma, dize la Yglesia, yo lo tengo, y tendre siempre en la memoria, lo considerare con el sentimiento y dolor que es razon, y el efeto lo dirá, pues mi alma se quedára de dolor pasmada, y embelesada, en fin como dolor, y trabajo del alma. Vamos pues todos como hijos desta Yglesia, acompañando con dolores del coraçon à Iesu Christo nuestro Señor esta noche, y tambiẽ en lo esterior es menester imitar esta passion que Christo padecio en todo su cuerpo y miembros, nosotros cada qual en algo. Vno le imitò en la Cruz, como san Pedro, siendo crucificado: otro siendo abofeteado, como el Profeta Micheas: otro escupido, y blasfemado, como san Pablo: otro llagado, como san Francisco: otro coronado de espinas, como santa Catalina de Sena nuestra Monja: otros açotados, y aun tres vezes, como san Pablo: *Ter virgis cæsus sum*, dize de si. Y esta es la parte que toca à esta

ſanta Cofradia, que no ſolo ſon açotados, como los Martyres por manos agenas, ſino ellos miſmos en reuerencia de los cinco mil y tantos açotes que à Ieſu Chriſto tal noche como eſtà los ſayones dieron; ellos con ſus propias manos ſe açotan, y no ſolo vna vez, ſino cada año, derramando ſu ſangre, y dizen como ſan Pablo, y con los demas hijos deſta Yglefia: Cumplo lo que faltò de cumplir en mis carnes, à los açotes de Ieſu Chriſto: bien ſabemos, Señor, los pecadores merecen muchas diſci-
Pſal. 31. plinas: *Multa flagella peccatoris.* O que de açotes eſperan al pecador, ò que dellos merece! pero añade: *Sperantes autem in Domino miſericordia circundabit.* Pero à los que eſperan en el Señor, vſarà con ellos de miſericordia. Ea Señor, que todos nos conocemos por pecadores, y que merecemos terribles açotes; mas Señor, en vos açotado por nofotros tenemos libradas nueſtras eſperanças, y
Pſal. 37. dezimos con el Profeta Dauid: *Quoniam ego in flagella paratus ſum.* Ea Señor, veysme aqui aparejado, para no ſolo recebir de vueſtra piadoſiſsima mano la diſciplina, mas para tomarla nofotros, y derramar nueſtra ſangre por las propias. Ea hijos de Dios, ea miembros de Ieſu Chriſto, que no ſolo lleuays en vueſtras almas à eſte diuino cordero muerto por la compaſsion allà en lo interior de la conſideracion de ſu paſsion, ſino tambien en lo exterior, en las puertas bañadas en vueſtra ſangre, para que junta con la que eſte Señor derramò, de las ſuyas ayu-
Exo. 12. deys à vueſtra redencion. Mandaua Dios mataſſen el cordero allà dentro, y le comieſſen, y que con la ſangre que auia ſalido del vntaſſen todos los vmbrales de la caſa, para que paſſando el Angel, haziendo matança, no tocaſſe donde auia muerto el Cordero, y mas dando ſeñal con la ſangre exterior. Ea omnipotente Dios, que no ay caſa, ni perſona en eſte pueblo, à lo que creò, en cuya alma, en cuya caſa, allà en lo interior no aya muerto por

la

Digitized by Google

la compassion el cordero sin mancilla vuestro Hijo, compadeciendose de su muerte, y en lo exterior no muestren la tristeza y dolor que de su passió todos en sus almas tienen afligiendo sus cuerpos. Y si quereys ver las portadas bañadas, y teñidas con la sangre del Cordero, presto las vereys abiertas, y no solamente teñidas en reuerencia de la sangre que del diuino Cordero, y de sus espaldas salio tal noche como esta: si el bolueros, Dios eterno, las espaldas el pecador, os enojò para castigarle: *Verterunt ad me tergum, & non faciem.* Dize Dios, que me boluieron las espaldas, y no el rostro. Ea señor, mirad aora en el rostro de Iesu Christo ensangrentado, escupido, y afeado, y en los nuestros, que cubiertos de confusion de aueros ofendido, tenemos con estas tunicas, y los boluemos con el de Iesu Christo, descubierto a vuestra Magestad: mirad que si os boluimos las espaldas, ya las de Iesu Christo lo pagaron; y lo que faltaua Señor, oy quieren suplir las nuestras. Mirad, Señor, en las espaldas de vuestro Hijo, y de camino en las nuestras, que juntamos con las suyas, para que tengan valor. Perdon, Señor, perdon, misericordioso Dios, fauor, para que de tal manera nos compadezcamos con Iesu Christo, que merezcamos reynar con el en la gloria.

IN SOLITVDINE Beatæ Mariæ.

Facta est quasi vidua Domina gentium. Trenorum cap.

LO que se aplica al pueblo de Dios, y la santa Yglesia suya, se aplica â la parte mas principal della, que es la Virgen nuestra Señora, despues de la cabeça Christo. Y dize el Profeta Ieremias, q̃ la Reyna del Cielo y tierra, la verdadera Señora, se ha hecho este dia casi viuda: porque pierde de vista corporal, y trato à su Esposo, y hijo Iesu Christo: y no dize viuda, porque la viuda de tal suerte pierde à su marido, que con la muerte se deshaze el vinculo del matrimonio: y assi respondio Christo à los Fariseos, que le preguntauan cuya auia de ser en la Resurrecion la muger que auia tenido siete maridos: *In resurrectione neque nubent, neque nubentur, sed sunt sicut Angeli Dei.* Mat. 22. Despues de muerte no ay casamiento, ni quedan marido y muger, sino estan como Angeles en el Cielo, que no se desposan, ni casan: pero la Virgen no perdio su Esposo Iesu Christo desta manera, antes en su Resurrecion lo fue mas: porque estaua fundado su desposorio con Iesu Christo, no en vna carne, sino en vn espiritu. Tambien *Quasi vidua*, como viuda: porque con la muerte, acà entre los casados, pierde el esposo el supuesto, y no solo se aparta el alma del cuerpo: mas en este diuino esposo no perdio, ni se deshizo el supuesto, que era el Verbo antes aun que dexò de ser hombre, mas el Verbo nunca se apartò del

del alma, ni del cuerpo, y esto por breue tiempo estuuo sin ser supuesto humano: y assi no viuda, sino casi viuda, porque en solos estos tres dias del ausencia de Iesu Christo, sintiò mas que todas las viudas que ha auido, ni aura en el mũdo el ausencia de sus maridos, y soledad, &c.

Doctrina es comun del Filosofo, y de todos recebida, que el conocimiento de las priuaciones ha de ser por sus positiuos: como si vos quereys saber, q̃ cosa es ceguera, es imposible saberlo, sino sabeis q̃ es vista: porq̃ estar ciego es carecer de vista quien la podia tener: y como q̃ sea tiniebla, no se puede saber, sino entendiendo que cosa es luz: assi, que sea soledad no se pueda entender, sino entendiendo que es compañia; compañia el nombre se lo dize que es vna vnion, y junta entre dos cosas, que son semejantes, y se ayudan y fauorecen, q̃ esse es el fin de la compañia, y quanto mas perfeta vnion ay entre las cosas, tanto mayor, y mas es la compañia. De aqui es, que como la criatura racional, y no racional, no es sumamente perfecta, y assi por perfecta que sea, tiene imperfectiones, està necesitada de valerse de otros, y por consiguiente le està muy bien la compañia: y al reues, como Dios es sumamente perfecto, no tiene, ni puede tener compañia en el ser de Dios, por esso no puede auer mas de vn Dios solo: tiene otra cosa, que ha de ser lo que haze compañia semejante, ò en naturaleza, ò por adopcion, ò matrimonio: de dõde con auer criado Dios los Angeles tan acabados, tuuieron necessidad de otros Angeles que les alumbrassen: y con auer criado Dios al hombre tan perfecto como lo era, quando acabò de salir de las manos de Dios en el cuerpo, y en el alma, dize Dios, que tiene necesidad de compañia, y assi dize: *Non est bonum hominem esse solum.* Genes. 2. No es bien esté el hombre solo, y assi dà traza de darle compañia: *Faciamus ei adiutorium simile sibi*, hagamos le compañia. Donde lo primero dize, que le ayude, y assi

llama à la compañia adiutorio, porq̃ el fin â q̃ se ordena la cõpañia, es, para suplir las imperfecciones q̃ toda criatura tiene, y assi no es suficiẽte por si sola, y para ayudarle: lo segundo, como para suplir las faltas, y fauorecer es necessario amor, dize sea semejante, porq̃ la semejanza es causa de amor, y el amor haze ayudar al q̃ ama al amado: de aqui es, q̃ todas las demas criaturas no podian hazer compañia al hombre, y assi, aũque estaua rodeado de animales, aues, &c. dize Dios q̃ està solo, porque no tiene compañia semejante â el. Y para significar el Verbo diuino, q̃ ninguna criatura le puede hazer compañia, ni Angel, ni hombre, ni animal, en aquello que la puede tener, que es
Ioan. 16. en persona que tenga la misma essencia, dize: *Non sum solus, quia Pater mecũ est.* No dize, no estoy solo, porque estoy rodeado de millares de Serafines, q̃ me siruen: *Millia millium ministrabant ei*, y de millar de millares, que assisten, y me hazen estado, porq̃ no son semejantes en naturaleza à mi, sino, no estoy solo, porque mi Padre està conmigo, que es otra persona de la misma naturaleza q̃ yo. De aqui sacamos, q̃ soledad es carecer de cõpañia semejãte: y assi carecer la esposa de su esposo semejante en naturaleza, es soledad, y el hermano del hermano, y el padre del hijo, y el amigo del amigo; y quãto la junta es mas estrecha, y causa mayor perfecciõ en la otra parte, tanto mayor soledad. De aqui es, q̃ mayor soledad haze la falta de padre al hijo, q̃ la de su hermano; y mayor la del esposo à la esposa, q̃ la del padre y madre: porq̃ el esposo es vna carne cõ su esposa, y assi mayor vnió tiene cõ el, q̃ con su padre, y cõ su madre, y assi dize Dios: *Relinquet homo patrem, & matrem, & adhærebit vxori suæ.* Y como todas las criaturas sõ en algo semejãtes á Dios, y d̃ su assistẽcia reciben el suplemẽto d̃ todas sus imperfeciones, y sin el, ni ser, ni mouimiẽtos, ni vida no tẽdriã: d̃ ay es, ser grã soledad la q̃ haze à la criatura el ausẽcia de Dios, assi para lo natural como

como para lo sobrenatural: de tal suerte, q̃ si del todo la hiziesse, se bolueria en nada, sino le conseruasse, perderia el ser, si no le diesse vida, no viuiria: assi, si no le comunicasse gracia no tẽdria ser sobrenatural, y si no le diesse caridad, no auria obras meritorias: de dõde la mayor soledad es la q̃ causa la ausencia de Dios para la criatura, pues ni ser, ni viuir puede sin Dios. O infalible verdad mal entẽdida, y peor cõsiderada! y si entẽdida, es cõ la misma ausencia, q̃ si la entẽd essemos biẽ, cõ lagrimas de sangre llorariamos, no solo el ausencia de Dios, sino la amenaza della. Oyò el pueblo de Israel, q̃ dezia Dios, q̃ no queria yr en su cõpañia, y dize el sagrado Texto: *Audiuit populus sermonẽ hũc pessimũ, & luxit nullus, qui est indutus ex more.* Que en oyẽdolo el pueblo, luego los galanes d̃l pueblo se desnudarõ de sus ricas vestiduras, y se vestiã de cilicios; las damas se quitauã las guirnaldas de las cabeças, y se desgreñauã, arrojauan por el suelo las joyas preciosas, desnudauãse d̃ sus sedas, y telas ricas, y todos llorauã â vozes de solo oyr les auia de dexar solos, y deziã: En este desierto, sin pã, sin agua, rodeados de enemigos, y sin Dios, adonde cada hora ay rebatos y assaltos, y sin Dios. Y si estos estremos hazian por sola la amenaza de la ausencia: si todo lo que por ver, ò oyr la ausencia de Dios estremos se pueden llamar, que hizieran si de hecho vieran les dexaua? alli fuera el llorar lagrimas de sangre, alli el dar las vozes y alaridos, que los pusieran en el Cielo, alli el cubrirse las cabeças de ceniza, y el arrancarse los cabellos las damas, y todo no llegara al deuido sentimiento, que la ausencia de Dios es justo cause, y q̃ los q̃ tenian experiẽcia de lo q̃ cõ su presencia Dios por ellos hazia, y lo q̃ les importaua tener al verdadero Dios cõsigo hiziesse esto, y mucho mas, no es d marauillar: lo q̃ me espãta es, q̃ vn idolatra, sin conocimiẽto d̃l verdadero Dios, siẽta tãto vna sõbra d̃ Dios, y ficciõ, se le ausẽte, ò se les ausẽtẽ, no pudiẽdo ellos ausẽtarse,

Exo. 33.

que pierda de pena el juyzio, y dexe su regalo, casa, muger, hijos, y pueblo, y se vaya desalado à buscar los idoli-
Gene.31. llos, y dioses fingidos, como si no pudiera viuir sin ellos: esto es lo q̃ assombra, que no sufriesse vna sola hora estar sin ellos, y que le causasse tan grande soledad: y que aya hombres à quien no haga soledad Dios, no faltando por vna hora, ni por solo vn dia, sino por muchos meses, y a-
Ad Ephe sios 2. ños, y viuan sin Dios en el mundo, de quien dize san Pablo: *Et sine Deo in hoc mundo*, y contentos, comiendo, y beuiendo, y ni lloren, ni anden à buscarle, ni sientan su ausencia, grande mal, gran confusion! que hagan tales estremos los hijos de Israel por la soledad, que dezia Dios les auia de causar cõ su yda de entre ellos, no haziẽdoles mayores mercedes, á lo q̃ ellos entendian, que proueerles, y guardarles en lo corporal, y q̃ haziendo mercedes con su presencia espirituales, q̃ exceden à las corporales, como lo q̃ es à lo q̃ no tiene valor, ni ser, y perdiendo todo esto cõ el ausencia q̃ haze, quitãdo gracia, caridad, y virtudes infusas, y dexando la Fé muerta, y la esperãça flaca, no solo no hagamos estremos, pero q̃ ni aun lo sintamos, caso digno de llorar! y q̃ lo sienta tanto vn idolatra, y que salga de su casa, y vaya desalado por essos caminos â buscar â sus diosezillos, y no procureis vos buscar á vuestro Dios verdadero; terrible maldad! y mas siendo este Señor hermano nuestro en quanto hombre: *Non confunditur fratres eos vocare.* No se confunde, ni deshóra este Señor de llamarnos hermanos, y q̃ no sintamos la ausẽcia de Dios hermano nuestro, insensibilidad intolerable! Pues si es razõ todos sintamos la ausencia de Dios, por hazernos la falta q̃ nos haze, y por ser nuestro hermano, q̃ seria la soledad q̃ sentiria la Virgen nra Señora, q̃ era la mas semejãte á Iesu Christo, de todas las criaturas? pues segun natura leza humana le engẽdrò, y assi es verdaderamẽte su hijo, y segũ el respeto diuino, q̃ dize en ser Madre de Dios, fri-

sa

ſa cõ el miſmo Dios: y de tal manera era madre, q̃ era Eſ-poſa ſuya, y aſsi la llama cada credo el Verbo, y lo dizen los Santos, era ſoledad inenarrable, ſoledad de Dios, ſole-dad porq̃ ſe auſentô ſu Hijo, ſoledad porq̃ le quitarõ delã te à ſu querido Eſpoſo. Si tãta ſoledad ſintio, y tãto dolor, quãdo no le hallaua, ſabiẽdo viuia, q̃ tãta ſoledad y dolor aora q̃ ſabia era muerto? oſo dezir, q̃ en ſolos eſtos 3 dias ſintiõ mas dolor y ſoledad, q̃ todos los q̃ hã ſentido el au-ſencia de Dios en el mũdo, y mas q̃ todos los huerfanos q̃ hã perdido ſus padres, y mas q̃ todas las madres q̃ hã per-dido hijos, y mas q̃ todas las eſpoſas q̃ hã perdido ſus re-galados y q̃ridos deſpoſados. Porq̃ ſi es aſsi, q̃ no ſe pier-de cõ dolor fino lo q̃ ſe poſſee cõ amor; lo que ſe poſſeia cõ tãto amor, como la Virgẽ à ſu Hijo, cõ q̃ dolor le perde-ria? Y aſsi imagino yo, como la tortola en perdiẽdo ſu cõ-pañia, luego ſe va, y no quiere aſsiſtir en la cõgregaciõ, y cãto de las demas aues q̃ ſe aſsiẽtã en los arboles mas lle-nos d̃ hojas verdes, y flores hermoſas, ſino andã à buſcar el arbol mas deſpoblado de ramas, hojas, y flores, mas ſe co, y alli en lugar de dulce cãto gimẽ. Aſsi eſta diuina tor-tola, cuyo cãto era tan dulce al Eſpoſo, q̃ dezia el: El buẽ tiempo eſtà preſente, pues la voz de la tortola mi Madre ſe oye: *Vox turturis audita eſt in terra noſtra*, ya yo oygo à mi madre cãtar ſuauemẽte: ſe va de toda la cõuerſacion humana à buſcar el arbol mas deſpoblado en la opiniõ, y ojos del mũdo, de hojas, ramas, y flores, q̃ ſe podia imagi-nar, y mas ſeco, deſpoblado de flor de cõtẽto, de hojas de hõra, de fruta de todo bien, vn tormẽto el mas acerbo del mundo, vna horca de malhechores, vn criſol de infamia, ſeco por maldiciõ diuina, q̃ ſeca ſin remedio de verdor: por ſolo que dixo Xpo à la higuera: Nũca de ti ſalga fru-to, ſe ſeca al momẽto, quãto mas por maldezir la Cruz, q̃ era tan odioſa à Dios, antes q̃ puſieſſe en ella ſus eſpaldas, q̃ pegaua ſu maldiciõ à quiẽ en ella ahorcauã: *Scriptum eſt enim* *Canti. 2.*

Ad Galat.3. enim, dize S. Pablo, *maledictus omnis qui pendet in ligno*. Y assi viene à dezir S. Pablo, q̃ por nr̃o amor se puso Dios â esse riesgo, q̃ pẽsasse el mundo le auia cõprehendido esta maldiciõ: y assi dize hablando deste Señor: *Factus pro nobis maledictũ, quia scriptũ est, maledictus omnis qui pẽdet in ligno*. Y assi todos abominabã la Cruz, y huîã della los Iudios, porq̃ en solo oyrlo se escandalizauan, los Centiles porq̃ les parecia necedad adorar vn castigo đ malhechores, y al q̃ en el auia muerto: *Prædicamus Christum crucifixum, Iudæis quidem scandalum, Gentibus autem stultitiam*. Mas para los q̃ son predestinados, el mas florido, de mas lindas hojas, y frutas del mundo, mejor sin comparacion que el arbol de vida, plantado en el parayso terrenal, porq̃ si aquel conseruaua la vida corporal, este conserua, y dà la eterna: y assi, à la Cruz sola, y â Dios le pedimos nos salue, nos dê vida, porq̃ su humor es virtud de Dios: *His autem qui salui fiunt Dei virtute*. Y assi esta diuina pajara se va à sentar todo este tiempo en este diuino arbol, y se acoge â su amparo y sombra, y por aora este es su cõsuelo en su

Canti.2. soledad: *Sub vmbra illius qui desideraueram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo*. Senteme à la sombra del que yo tãto desseaua, que es en su Cruz, que le representa Crucificado, mirandole con la consideracion y contemplacion, y comiendo de sus frutos, de sus trabajos, dolores, y afrentas, que fueron los frutos q̃ este arbol lleuò para mi esposo, considerandole herido de pies â cabeça, clauados los pies y manos, coronado de espinas, abierto su coraçon cõ vna lança, dando el alma al Padre, y esto era mi consuelo en su ausencia. Mas suplicoos, Señora de mi alma, si como es razon, estays la mas desconsolada, y sola, adonde vays à consolaros? à la Cruz? No sabeys que luego se os ha de representar vuestro Hijo crucificado, y assi doblarse todos vuestros dolores y fatigas, y desconsuelo? suele lo que es desconsuelo consolar, no ay cosa en el mundo,

que

que consuele tanto à vn estraordinario desconsuelo, como otro muy mayor. Haseos à vos muerto vn criado, q̃ queriades mucho, descõsolaysos, vays en casa de vr̃o hermano, y veys se le ha muerto su mayorazgo, y està tã desconsolado, q̃ quiere perder el juyzio: esse desconsuelo os consuela por exceder tanto al vnestro. No auia en Cielo, ni en tierra, fuera de Dios, cosa que pudiesse consolar à la Virgen en su desconsuelo, sino la Cruz, la qual le representaua el desconsuelo, y soledad, y desamparo con que Iesu Christo su Hijo auia muerto, desamparado de su eterno Padre, como lo significò el mismo Señor, diziendo â su Padre: *Vt quid dereliquisti me?* Padre mio, por que me aueys desamparado, y dexado solo? que todo el mundo me desamparàra era muy lleuadero, pero que vos, Padre mio me desampareys es cosa terrible. El qual desamparo y soledad excedia tanto al de la Virgen nuestra Señora, como excede el amor cõ q̃ el Padre eterno ama à Iesu Christo su Hijo, q̃ es amor infinito, al cõ q̃ la Virgẽ santissima amaua à su Hijo, q̃ es amor limitado, aũq̃ sobre el de todas las mugeres para cõ sus hijos. Tãbien va à cõsolarse â la Cruz, porq̃ en el ausencia del amado no ay cosa q̃ assi cõsuele como su retrato y figura, porque como segun buena Filosofia, el mismo mouimiento con que el coraçon y amor va à la imagẽ, va a la cosa cuya imagen es, y el feruor del amor alli se ceba, y entretiene en el ausencia del amado, como entre todas las cosas del mundo escogio su sacratissimo Hijo la Cruz por su imagen y retrato viuo, y por esso se llama: *Signum filij hominis*, la imagen del hijo del hombre. Alli va à consolarse, y con ella releua algo de su soledad, teniendo presente consigo por la figura al que no puede en persona, Señora de mi alma, quien os pudiera hazer en estos dias compañia, no como era razon, sino como vn perrillo, ô gatillo, que aũque imperfectissimamente, en fin parece acõpañan para cõsolar

Simile.

a la

á la madre de mi Redemtor, por quien comunicamos el venir al mundo, el enseñarnos, el morir por nosotros, y esperamos comunicar aqui la gracia, y despues la gloria. Si Dauid andaua en su casa como paxaro solitario, que se acoge à vn nido el mas solo y escondido, si anda como le chuza, buscando el azeyte de la misericordia diuina, triste por auerle perdido, y hallarse solo sin Dios, que hará esta Señora, sino acogerse à los agujeros de la diuina piedra mas escondidos, que son sus llagas, y alli chupar aquella sangre santissima por la contemplacion, azeyte para sanar las llagas del pecador, que auiẽdo caydo en manos de los ladrones, le dexaron medio muerto.

PASSIO DOMINI nostri Iesu Christi.

Thema. *Fasciculus myrrha dilectus meus mihi inter vbera mea commorabitur.* Canticorum. 1.

PARA Dignamente tratar algo de la sacrosanta Pasion de Iesu Christo Redemtor nuestro, auia el predicador en toda su vida no auer tratado, no auer entendido, no auer puesto su coraçon, y no auer en toda su vida hecho otra cosa, sino procurar estampar en su alma, y cuerpo todo lo que nuestro Redemtor padecio: auia de tener su alma atraueſſada cõ el cuchillo de dolor, y sus pies y manos lastimados cõ las llagas y barrenos d' los clauos, sus sienes traſpasſadas

passados con las espinas de su corona todo el cuerpo, teñido en su propia sangre, sin tener desde los pies à la cabeça cosa sana: porque la experiencia de la passion le enseñarâ à hablar d'ella, y el sentimiento brotarà sentencias llenas de amargura, y dolor. Y si fue conueniente q̃ Dios hombre padeciesse, para que pudiesse compadecerse de nuestros trabajos, como dize el Apostol san Pablo hablãdo de Iesu Christo: *Non habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris tentatus per omnia absque peccato, vt misericors fieret.* No tenemos Pontifice, Pastor y Maestro, que no se pueda compadecer de nuestros trabajos. Como es esso Apostol? porque los padecio el para cõ padecerse, como experimentado, como sidixera, no se pudiera compadecer como conuenia, sino los padeciera: pues si fue menester, que el que siendo Dios, y teniendo perfeto conocimiento de los trabajos, los experimentasse, para compadecerse de los que los padeciamos, mas necessario serà que nosotros, que no es posible entẽder, ni conocer la multitud, acerbidad, y diuersidad de los trabajos que Iesu Christo nuestro bien padecio, para podernos compadecer dellos, los padezcamos y experimentemos, para hablar dellos por experiencia. Vn san Pablo, q̃ dize que no mostrò al mundo, sabîa, ni auia estudiado, sino en Iesu Christo crucificado: *Non enim iudicaui me scire aliquid inter vos, nisi Iesum Christum, & hunc crucifixum.* 1. Cor. 2. Entre vosotros no me mostrê Maestro de otra ciencia, si no de saber à Iesu Christo, y este no glorioso, sino crucificado; en este Crucificado he puesto mi estudio, consideracion, y ciencia, y desta sola me precio, esta tẽgo por mi gloria, y traygo en mi alma, y en todo mi cuerpo: y assi, *De cætero nemo mihi molestus sit, ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Ad Galatas. 6. De aqui adelante no me trate nadie de otra cosa, que de Iesus crucificado, que es lo que amo, adoro, y reuerencio, y tengo estampado en mi coraçon:

çon,y en testimonio traygo en mi cuerpo,no vna S.y clauo,señal de perpetuo sieruo del Crucificado: pero muchas señales, aora sea que traygalas llaues, como algunos dizen,ò como explica Cayetano, significa que auia padecido inumeros trabajos,açotes,afrentas,carzeles, q̃ dauan testimonio exterior de lo q̃ amaua al Crucificado, este Santo tratara con palabras tiernas,llenas de espiritu, amor, y sentimiẽto de la passió deste Señor,ò vn S. Francisco,llagado dẽtro y fuera destas diuinas llagas, ò vna S. Catalina de Sena,de pies à cabeça estampada cõ corona de espinas,llagas en costado,pies y manos,q̃ padecian estos dolores acerbissimos. O la Esposa, q̃ enamorada desta passió de su Esposo,dize ẽ el thema. *Fasciculus myrrhæ, dilectus meus mihi.* Mi esposo para mi es vn ramillete de mirra. Quiẽ tal vio? si dixera vn ramillete de rosas, de jazmines,mosqueta,y clauellinas,esso es lo q̃ vsan las despo sadas muy amarteladas ẽ sus esposos. No dize nña despo sada,sino vn ramillete de mirra,vn ramillete de amarguras,de penas,y trabajos,de dolores,y afrẽtas de mi esposo. Biẽ se,ay en el esposo cõsuelos,gloria y deleytes;bien se tiene semblãte alegre y glorioso,mas para los q̃ le gozan allà en el cielo,para los Angeles y almas santas:pero para mi,q̃ estoy en el destierro,para mi q̃ camino;lo que mas me haze al caso,es,el semblante triste; trabajoso es considerarle en vna Cruz entre dos ladrones, como flor entre espinas,y ponerme yo como mi esposo quiso estuuiesse,quando me dezia: *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias*,como la azucena està hermosissima entre las espinas,assi està mi esposa entre las hijas deste siglo,ellas aman lo honroso,lo dulce,lo glorioso acâ;mas mi esposa lo amargo, lo trabajoso,y penoso, entre las espinas de mi muerte y passion,entre los trabajos y afrentas està bella la esposa, ò por mejor dezir, los trabajos mios estan entre sus pechos , allà entre las telas del cora-

Cantic. i.

Canti. 2.

çon,

çõ,no ay trabajo que yo passasse, q̃ no le estê espinãdo el coraçon y alma à mi esposa,no ay amargura ni dolor que yo passe,que no le lastime el coraçon, porque como ramillete los tiene todos recogidos por la memoria, y todos le dan de lleno en el alma. Como sagrada esposa no teneys en la cabeça la corona de espinas,en los pies y manos los clauos,en el costado la lãça, en las espaldas los açotes'no sino todo jũto en medio de mi coraçon;los clauos que à mi Esposo atrauessauan los pies y manos, á mi me estan atrauessando el coraçon:las espinasque atrauessauan su santa cabeça,à mi me estan atrauessando por mil partes el alma:la lança que abrio el sacrosanto costado, me abre à mi las entrañas,y las rasga de parte à parte, y los açotes dolorosos me lastiman à mi las telas del coraçõ:*Inter vbera mea commorabitur.* Todo junto en el alma, para que por ser en el alma sean mayores los tormentos: y siẽdo todos jũtos en vna misma parte, seã mas acerbos y penosos. O alma mia,quiẽ te viera abraçada con este diuino ramillete!ò coraçõ,si yo fuera tan dichoso,q̃ te viera alãçeado y traspassado,como el de la Virgen santissima,cõ el cuchillo crueliſsimo de dolor! O cuerpo miserable,si te viera yo llagado de pies à cabeça,coronado de espinas,enclauado de pies y manos, bañado en tu propia sangre,para q̃ assi enseñado de la experiẽcia ddolores,pudieras poner lẽgua, y hablar de tã santa,tà cruel y dolorosa passió,cõ el afecto,sentimiento y ternura que tal passion requiere:suplan,Dios de mi alma,el espiritu de vuestras diuinas palabras,la fuerça y ternura dellas,por quien soys,mi falta,y hazed de mi boca vil instrumẽto digno, para siquiera referir lo que mi duro coraçon no sabe sentir como conuiene : y assi, ni significarlo, presuponiendo lo primero entre todas las meditaciones, y contemplaciones que vn alma en esta vida puede tener para mejor, mas presto, y perfectamente transformarse

por

por la imitacion en Iesu Christo para vestirse del para hazerse vno con el, para alcançar la inocencia perdon de pecados, y perfectas virtudes, es la meditacion continua de la passion de Iesu Christo nuestro bien. No dudo sino q̃ la meditacion del descanso que los bienauenturados tienen, y gozan en el cielo, causa todos estos bienes la de la gloria, y riquezas, que nos esperan tambien: mas la q̃ con mas eficacia, mas presto, mas intensamente obra esto, sin duda es la consideració desta muerte, y trabajos de Christo, y la razon está en la mano: porque aquello es medio para todos los miembros, que tomô la cabeça por medio para su descanso y gloria, y este fue el padecer. Y assi hablando san Pedro â este proposito, dize: Los Profetas profetizaron de nuestro remedio, en que tiempo segun el Espiritu santo lo enseñaua, auia de ser, y comẽçarã de las passiones y trabajos, a los quales se auian de seguir los descãsos y gloria: *Prænuntians eas, quæ in Christo sunt passiones, & posteriores glorias.* Donde llama al cõsuelo y gloria postreros: porque en realidad de verdad, como eran el fin, q̃ aunque es el que primero se mira, es el que a la postre se alcança: assi la gloria y honra han de ser la postrera, y la passió y trabajos los primeros, como los medios son primeros que el fin; y assi estos medios son los que tienen la fuerça y vigor para endiosar vn alma, para transformarla totalmente en Iesu Christo, lo qual (si no me engaño) nos quiso significar este Señor, comparãdo al Reyno de los Cielos, que acâ significa la Yglesia, a vna muger, y a la dotrina Euangelica, y principalmente en ella a la que trata desta santissima passion à la leuadura, y dize es semejãte la Yglesia a vna muger, que queriẽdo, la harina que tiene se transforme en pan, y se sazone, toma vn poco de leuadura, que al parecer es pequeña, y de poca virtud, y embueluela en cantidad de harina, y meneandola, y dandola vna buelta, y otra, se viene todo a azedar, y despues de

1. Pet. 1.

azedado

azedadc a leudar, y sazonar. Y si preguntamos que es lo que en la leuadura tiene la fuerza y eficacia para azedar, y sazonar la massa, toda es la azedia. Assi toma la Yglesia santa esta diuina leuadura Iesu Christo, ô las palabras que hablan de su passió, y mediante esta azedia, y el reboluerla por memoria, entendimiento, y voluntad, acordandose vna y muchas vezes de lo que padecio, contemplando en su muerte y passion, y abrazandola con el amor, vna y muchas vezes, se viene toda el alma à azedar, con la amargura y azedia de la passion, y quedar transformada, hecha vna con Iesu Christo atormentado, y de aí à tener la sazon de pan del Cielo, y merecer consuelos espirituales, gracias, y virtudes admirables, porque como dize S. Buenauentura: Si quieres, ô hombre, yr de virtud en virtud, de gracia en gracia, de bien en mejor, el medio vnico es meditar la passion de Iesu Christo con la mayor deuocion que pudieres, porque no ay cosa que tan eficazmente obre en el alma la vniuersal santificacion que se haze mediante la gracia, y virtudes, como la meditacion de la passion y muerte de Iesu Christo. *Si vis, ô homo, de virtute in virtutem, de gratia in gratiam, de bono in melius quotidie progredi, meditare passionem Christi, nihil enim ita in anima operatur vniuersalem sanctificationem sicut ista meditatio & passio.* Ea pues Yglesia santa, ea almas, que desseays juntaros con este diuino esposo, atencion amorosa, que os quiere yr enseñando las flores, ô matas de mirra, que aueys de coger para hazer este diuino ramillete, que pongays como verdaderas esposas de Iesus entre vuestros pechos en vuestro coraçon y alma. Y la primera sea como principal fundamento, considerar era tan encendido el pecho deste diuino esposo, que se parte à morir por nosotros con tanto gusto y contento, como si fuera à bodas: y assi cantando vn admi-

S. Buenauentura.

admirable himno, *Et himno dicto exierunt*. O amoroso cisne, que no quando la necessidad de los hados, sino quando el amor mas fuerte y poderoso que la muerte os apresura y llama, salis à recebir con suma alegria, y acordadissima musica, à la cruelissima, y afrentosissima muerte, no à las amenas, olorosas, y llenas de flores riberas, sino al despoblado, y hediondo, lleno de calaueras de malhechores, huessos de muertos. Vа pues el Señor, y passa el arroyo de los Cedros. Donde vays, Señor, hijo de Dauid, no veis que vuestro impio, y traydor hijo de vuestro pueblo, digo solicita y junta todos los malhechores, y forajidos, y haziendo vn esquadron, mas fiero que de lobos hambrientos, mas obstinados que demonios, para prenderos y maltrataros? No fue couardia, sino fortaleza, Señor, en vuestro padre Dauid huyr la furia del impio Absalon, tampoco parece lo será en vuestra Magestad poner tierra en medio, y ausentaros, ò a lo menos no los salgays a buscar, que esso parece es tomar la muerte con vuestras manos. No (dize el Leon del Tribu de Iuda) conuiene esso, no lo hare, (dize el fuerte de Israel) antes para quitar el miedo de los tormẽtos y muerte a mis soldados, es necessario represente yo la batalla, y salga al encuentro. Vа pues el Señor (imagino yo) los pies descalços por el arroyo de los Cedros, y llega cerca del Huerto, y apartase con tres de sus Discipulos, que auian sido testigos de su gloriosa Transfiguracion, dexando los demas con tierno sentimiento, y llegando como vn tiro de piedra del Huerto, dize à los tres: Quedaos aqui, que quiero entrar a orar a mi eterno padre. Entra pues en el Huerto, Que hazeys, Señor, en verdad, que pues entrays, y de noche en el huerto, que la fruta que en el se ha hurtado la aueys de pagar vos. Hurtò Adan las mançanas, y vos, como està escrito, las aueys de pagar, *Quæ non rapui tunc exsoluebam*. Comiença pues el Señor, echandose pecho por tierra, y ora al Padre. Que es

es esso, Señor, para q̃ abrazais la tierra, no sabeys esta maldita, l'ena de espinas, y abrojos por maldicion vuestra, y de vuestro eterno Padre? Por esso dize este Señor la abrazo yo para quitarle la maldicion con mi abrazado, y escardar las espinas, y abrojos que lleuaua. Ora pues el Señor vna y otra vez, y no le responde su eterno Padre, y vase el Señor a consolar con sus Discipulos, y hallalos durmiendo. Ha Señor de mi alma, que no se podia hallar en nosotros, sino descuydo y sueño, para acudir a nuestro Dios, y mas al tiempo de la necesidad, y mirad el admirable amor, que no les quiso romper el sueño, y assi se buelue otra vez a orar con las mesmas palabras, para enseñarnos, que aunque vna, ni dos, ni mas vezes, acudiendo nosotros a la oracion, no responda Dios, acudiendo cõ nuestros desseos, y peticiones. Con todo esso hemos de perseuerar, orando, vna, dos, y muchas vezes, a imitacion deste Sol, que ora vna, y mas vezes, y no le oyen: pareceme a mi estaria dãdo aquella amorosa quexa, que por el Real Profeta dà, diziendo: *In te sperauerunt, patres nostri, sperauerunt, & liberasti eos: ad te clamauerunt, & salui facti sunt, in te sperauerunt, & non sunt confusi, ego autem sum vermis, & non homo, opprobrium hominum, & abiectio plebis.* Esperaron en ti mis padres Patriarchas, Reyes y Prophetas, y librastelos de sus aflictiones y trabajos, pusierõ en ti sus esperanças, y llamaronte a vozes, y no confundiste su rostro, antes les acudiste, y hiziste marauillas para remediarles, embiando del Cielo quien les acudiesse, mas yo deuo de ser algun gusano hollado, y no hombre de peor condicion que mis padres, pues assi me tratays Padre eterno, yo el hijo, ellos los criados y siervos, a ellos acudes, no a mi. Ha Señor, que para acudirnos a nosotros, no os acude a vos que soys hijo natural: para releuar los trabajos de los esclauos, no acude al señor. Y para acudir al aleue y reo, no acude al inocente. Aora, aora

S. Buenaventura.

direys por experiencia, que sentimos los que en nuestros trabajos y tristezas os llamamos, y no nos respódeys con algun consuelo, que lo sentimos à par de muerte, que es como quitarnos la vida: *Ne quando taceas, & assimilabor descendentibus in lacum.* Solo el callar, el disimular, es enterrarnos en vida. Y mas lo sentis vos, Señor de mi alma, que estays acostumbrado à ser siempre oydo, â recebir siempre respuesta conforme à vuestro desseo, como dixistes por san Iuan: *Ego autem sciebam, quia semper me audis*: dize: Yo Señor estaua cierto, que siempre me oys con efeto. Mas aora es bien no seays oydo en semejante aprieto, para que tomeys todas nuestras penas, y no os negueis â vuestros redemidos, que tantas vezes hemos de acudir à vuestras puertas con nuestras fatigas. Buelue este Señor otra vez à orar al Padre, durando, y instando mas en la oracion: *Prolixius orabat, factus in agonia.* Porque aqui le pone el eterno Padre en la imaginatiua, y en el entendimiento la muerte, y las causas todas que con entrañables tristezas podian affligir este diuino coraçon, esta santa alma, aqui fue la suma tristeza y temor, aqui donde començò el Señor à agonizar con la muerte, representada con los açotes, corona de espinas, clauos, bofetadas, saliuas, escarnios, y lo que mas le entristecia, eran los pecados que en esto auian de cometer los hombres, y mas el de Iudas su Discipulo: como se auian de desuergonzar a Dios sus criaturas, y el poco fruto que de tan inmensos tormentos de alma y cuerpo, algunos y los mas, auian de sacar. Y assi dize el sagrado Texto, que, *Factus in agonia prolixius orabat, & cœpit pauere, & tedere, & mœstus esse.* Que con esta agonia començò a tener vn espantosissimo temor, y tristezas tan entrañables, que rebentò sangre por todo su sacratissimo cuerpo, y vino à estar hecho vna nube de sangre, y a regar con las gotas della la tierra. O Padre eterno, y como puede Iesu Christo deziros lo

Pſal. 27.

Ioan. 11.

lo que el santo Iob: *Mirabiliter me crucias*. O Padre eterno como me fatigays marauillosa y extraordinariamente lo ordinario es los tormentos acá hazer el golpe en el cuerpo, y derecudida dar en el alma. Y vos, Señor, y vos eterno Padre, porq̃ sea mas cruel el golpe, le days primero en el alma. O aguila caudalosa, que teneys vuestro nido en el altissimo risco, como os aueys batido, y hecho presa en este cuerpo mortal, y destinado de vos para la muerte, y aueys entrado las vñas en las entrañas, y telas del coraçon con temores grauissimos, y tristezas mortales, y despues despedazado todo el cuerpo. Ha, como dize el santo Iob, la yerua de vuestras saetas entrado en lo intimo del alma: *Sagittæ tuæ in me sunt quarum indignatio ebibit spiritum meum*. Y por el Profeta Ieremias: *Misit in renibus meis filias pharetræ suæ*: en las entrañas me hirio cõ las saetas. O justicia diuina, que terrible eres para quien de rigor de justicia quieres castigar: y porque Iesu Christo pagaua con este rigor por los pecados de los hõbres, que auian de pagar en el infierno: y alli el golpe primero y principal es en las almas, como significò Iesu Christo, diziendo: *Vermis eorum non morittur, & ignis eorum non extinguitur*. Primero nombra el gusano, que es la entrañable tristeza y temor, y luego el fuego que atormenta en los que estan en cuerpo, y en alma, al cuerpo, y luego al alma: y la razon desto es, porque como lo primero que acudio al pecar, fue el alma por la voluntad, es razon sea ajusticiado lo primero, que esso quiso Dios dezir por san Iuan en el Apocalypsi: *Quantum glorificauit se, & in deliciis fuit*. Donde por el glorificar, se entiende el gusto del alma: y para encarecerle dize luego: *Et in deliciis fuit*. Por el gusto del cuerpo, el del alma llama glorificarse, porque es hazerse el hombre en la obra Dios, estimandose mas q̃ à Dios, quãdo peca. Ea pues Padre eterno, que alomenos esta diuina sangre deste Cordero, que aisi aueis desentra

Iob. 6.

Ierem. 3.

Apo. 18.

Digitized by Google

ñado y deſpedaçado, ſe nos deue como â polluelos vue-
Iob. 36. ſtros, Aguila diuina: *Pulli eius lambunt ſanguinem*. Se dize del Aguila, que deſpues que ha hecho preſa en vn cordero, y deſentrañadole, llegan ſus polluelos, y como no tienen fuerça para comer della, lamen y chupan la ſangre. Dadnos licencia, Señor, que lleguemos à eſte Cordero ſin manzilla, y que nueſtras lenguas ſiruan de toalla para quitarle eſte ſudor de ſangre: y pues no merecemos tocar à todo el ſanto cuerpo: porque quien ſe atreuerâ a tocar el ſacro pecho, relicario de los teſoros de Dios, ? quien llegar al roſtro y cabeça diuina? Dadnos, Señor, eſtar à eſtos benditos pies abiertas las bocas, ſacadas las lenguas de vn palmo, para lamer como hijos y polluelos la ſangre deſte amoroſo cordero, porque no cayga en la tierra ſangre que vale mas que todos los Cielos; ſangre que limpiando las almas nos merece la gloria. Y ſi no ſomos dignos como hijos, tocar à los benditos pies, no ſe nos niegue lo que à los enemigos concedeys, que es co-
Pſal. 71. gerla con las lenguas de la tierra: *Et inimici eius terram lingent*. Sus enemigos lamerân la tierra, que aora Señor eſtâ la tierra buena para lamerla, pues eſtâ llena de groſſura diuina de la ſangre precioſa d' vueſtro Vnigenito, en el Cielo days â vueſtros eſcogidos la nata del diuino pan, acà como bendicion diuina ſea nueſtra parte en eſta ſangre y groſſura deſta tierra: y ya que no ſuymos dignos de verla, y poderla lamer, dadnos, Señor, el venerar eſ-
Libr. 31. Mora. c. 21. ta ſanta paſsion y ſangre, y lamerla con la conſideraciõ, aficion, y amor: porque como dize ſan Gregorio: *Sanguinem namque lambere eſt paſsionis Dominicæ infirma venerari*. Y ſi Señor, eſta ſangre derramada aqui de la que como neceſſaria ha de boluer â aquel ſacroſanto cuerpo, alomenos eſte por eſte poco de tiempo, como en Relicario, en nueſtros coraçones, y no la permitays hollar de la canalla de lobos carnizeros à la ſangre de vue-

ſtro

ſtro precioſo hijo. O tierra bendita, y mil vezes bendita, no cubras la ſangre precioſa de Dios, pues fuiſte tan dichoſa de ſer regada, mucho mejor que el parayſo terrenal, con el agua de las fuentes que en el manauan: Tu cómo verdadera tierra de promiſsion, cõ agua, no de á pie, ſino del Cielo por eſſencia, que es Dios. Leuantaſe el Señor todo ſangriento, y va à los Diſcipulos, y hallandolos durmiendo, dizeles: Dormid Diſcipulos, y deſcanſad, q̃ Iudas no duerme, q̃ ya viene y llega cerca. Llegaſe aq̃l demonio encarnado de Iudas, y como les auia dado por ſeñal, q̃ al q̃ el beſaſſe era Ieſus, y llegando, beſale, y dizele: Dios te ſalue Maeſtro. O boca, no ſolo d̃ lobo, ni de infierno, ſino peor q̃ de demonio. O aleue, como oſaſte llegar! q̃ hazeys criaturas q̃ no le hundis? como tierra tragas viuos los ambicioſos, y no tragas eſte traydor? como cielos echais rayos ſobre los deſcomedidos có Helias, baxa fuego dl Cielo, y có el traydor, y ſobre el como no embais rayos q̃ le hagã poluos, es ſin duda, porq̃ eſte Señor las tiene atadas las manos para q̃ no lo hagã, porque todo eſto quiere padecer por nro remedio. Llegã pues la maldita canalla, y echã mano de Ieſu Xpo, có atreuimiẽto y deſmeſura, echãle vna ſoga à la gargãta, y aun S. Anſelmo dize tãbié vna cadena, atãle pies y manos, y medio arraſtrãdo, y dãdole de empellones, le lleuã có gran bozeria, y grita, y el ſeñor deſcalço, y que deuian de los tropezones bañarſele los pies en ſangre, rompiendoſele las vñas, entran por la ciudad, y lleuanle en caſa de Anàs, y de alli en caſa de Cayfas, y preguntandole de ſu doctrina, y reſpondiendo el Señor, que auia predicado en publico, que lo preguntaſſe à los que le auian oydo. Sale vn hijo de Satanas, y dale vna gran bofetada: y quieren algunos contemplar, fue tan grande, que le derribaró en el ſuelo della, y ſe leuãto el Señor eſcupiendo ſangre por la boca, para que ſe cumplieſſe la profecia del ſanto Iob:

4. Reg. 1.

Anſelm.

hostis meus terribilibus oculis intuitus est me, aperuerũt super me ora sua, & exprobrantes percusserunt maxillam meam. O maldita y descomulgada mano, que en el rostro en quiẽ no se hartan los Angeles de mirar, osaste tocar! Estaua este maldito mirando al Señor cõ vnos ojos encarnizados, y todos diziendole vilezas, y alza la mano, y dale vna grã bofetada, diziendo: Assi respondes al Pontifice? Que hazeys Principes y potestades del Cielo? que hazeys todas las criaturas? que honra os queda? afrentado el Criador, como no se rebuelue todo el mundo, y mas el Cielo, casa Real deste Señor? como no salen con mano armada à vẽgar su afrenta? Si al Rey nuestro señor huuiessen dado vna bofetada, todo su Reyno queda ua afrentado, y todo se alborotaria, y se pódria en armas contra el infame aleue. Seráfines, Cherubines, Tronos, Potestades, y Dominationes, no veys han afrentado à vuestro Rey, à vuestro Dios y Señor? afrentadas quedays. Como no se alborota toda essa Corte celestial? pues la Luna y el Sol se afrenta de ver no auian los malos seruido à este Señor, como dize Esa-
Isai. 24. yas, y explica Lyra: *Erubescet Luna, & confundetur Sol*, que es razon se sienta de auer abofeteado à Dios, que verguẽça, que confusion? como no se aniquila el aleue y traydor que tal hizo? como no se haze ceniza en los infiernos tal
2. Reg. 6. mano? Quitays vos Padre eterno, la vida à Ozà, porque tocò al Arca, porque no se cayesse, y dezis que lo hizistes por la temeridad de osar tocarla, aunque otros dan otra explicacion, y dizen, que porque se descubriò la temeridad que auian el y sus compañeros hecho en fiarla de los nouillos, auiendo ellos de lleuarla à ombros: pues que horrenda temeridad, dar vna bofetada á Dios para afrentarle, pluguiera â vuestra Magestad, Señor mio, me dieran á mi mil, que no me dexaran diente ni muela en la boca, y me bañaran en sangre, y no solo no la diera à vuestra Magestad, pero ni cosa tan horrenda se imaginara. Quiẽ po-

dra

dra imaginar la grauedad desta afrenta, y lo que este Señor sintio, ni hombre, ni Angel, solo el eterno Padre, y Espiritu santo lo pudieron dar alcãze y apear: *Tu scis impro* Psal. 68.
perium meũ, confusionẽ, & reuerentiã meam. Dize este Señor al Padre: Vos Señor, y solo vos conocistes quan gran afrenta es la que se me ha hecho, y la inefable confusion q̃ en ella he sentido. De casa de Cayfas lleuan al Señor en casa de Pilatos, y despues de muchas demandas y respuestas, como conocio era de Galilea embiosele á Herodes, que tenia á su cargo aquella Prouincia, Herodes estaua con gran deseo de verle, y pensò, el Señor auia de hazer marauillas, y milagros delante del, y como no le respódia nada à lo q̃ le pregũtaua, comẽçaron aq̃llos demonios à mofar del, escupirle, y cubrianle el diuino rostro, y jugauan à adiuina quien te dio: ò Sol diuino, que alumbras las Abac. 3.
almas, como te veo eclipsado; dize Abacuc: *Splendor eius*
vt lux erit ibi abscondita est fortitudo eius, su resplandor como el de la luz, por essencia Dios, sino que la fuerça de sus rayos estan escondidos con vn velo. O Moyses, que Exo. 33.
resplandeciente luz traias quando te pusiste vn velo: y como veo yo aora mejor, y mas resplandeciente rostro, 1. Re. 21.
cubierto con vn velo negro de vn trapo suzio. A Dauid le tratan como à loco delante del Rey Achis, y consintio aquellas burlas por salir de alli, y dar libertad à su pueblo. O Señor, y que grande amor el vuestro para las almas, pues por rescatarlas passays essas mofas! Y no contento con esto, mandale ponervna vestidura de loco blanca, para que vayan gritandole los muchachos por las calles: Al loco, al loco, como suelen quando con tales vestiduras ven à alguno vestido. O seso de Dios! O sabiduria diuina! por quien todos los que saben y tienen seso son cuerdos, y como se me arrancan las entrañas de veros con figura, y ropa de loco, que solo oyrlo auia de ser para quitar de lastima y admiracion el juyzio à todos los que le tienen.

Quien

Quien fuera vestido de otra tal, para si quiera entretener la furia de los muchachos, y que dieran con el barro y estropajos en mi rostro, y no en el vuestro, ò si no todo, alomenos no fuera tanto el desacato contra vos, ô alma mia, que feliz fuera yo si tal mereciera. Lleuanle con este mal tratamiento, y afrentosa vestidura en casa de Pilatos, y despues de auer passado entre Pilatos, y los Iudios muchas razones, y entre el mismo Pilatos y Iesu Christo por aplacar la saña de aquellos lobos carnizeros, Mandale açotar, ya como â hombre sentenciado en su coraçon à muerte, porque los Romanos, al que auian de justiciar, primero le açotauan, despojan al Señor al redopelo de sus vestiduras, y queda desnudo el que viste los Cielos de estrellas, y Planetas, y la tierra de yerua y flores, amarranle con sogas â vna coluna, y comiençan à açotarle con cordeles primero, y despues con escorpiones de hierro, desde los pies a la cabeça, y llagarle, y abrirle las espaldas, y queda bañado todo en sangre. O diuino Cordero, y como ya os han comido y quitado la vida por la determinacion, pues que sacan por señal a las puertas exteriores la sangre, y os tiñen en vuestra propia sangre. Daua Dios por señal al Angel que auia de hazer la matança, de que auia alli muerto el Cordero, quando viesse las puertas de la casa teñidas en sangre. Ha puertas del Cielo, ha cuerpo santissimo, ha espaldas de la gloria del Padre, ha portada del verdadero Paraysо, y como viendolas teñidas en vuestra sangre, veo estays ya muerto en el coraçon del juez: *Ego sum hostium*, dize este Señor. Pues si lo soys no es mucho os tiñan con sangre, Señor. Y dizen muchos, aun algunos Santos, que fueron tales los açotes, y tan crueles, que fuera imposible viuir, si-

Exod. 12.

no

no esforçara la diuinidad para ello al santo cuerpo. Y si, Señor, vuestras espaldas son los pilares de la entrada del Cielo, y si no es por esta puerta no pueden entrar los pecadores, no es mucho sobre esta portada y pilares edifiquen, como vos lo teneys dicho: *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores.* Que pensays pecadores hazeys cada vez que pecays, sino fabricar, y echar vna pellada de ronchas, y açotes sobre las espaldas de Iesu Christo? y porque vosotros aueys estendido tanto los pecados, se estendieron por todo el sacratisimo cuerpo de Iesu Christo los açotes, cardenales y ronchas, para que mediante estos açotes, podays alcançar con tal edificio el Cielo, vnos descansauan, y otros le atormentauan de suerte, que desde las plantas de los pies hasta la cabeça no quedo en todo el santo cuerpo cosa sana. Y no contentos con esto toman vnos juncos marinos, y hazen vna corona de espinas, y ponensela sobre su santa cabeça, y atrauiessanse las sienes, y comiença à verter sangre por aquel diuino rostro, y hazerse los cabellos plastas de sangre, y la sangre à cegar aquellos amorosissimos ojos de Dios, y esto con vn dolor increyble, y no contentos con esto, dauanle con vna caña sobre las espinas, y penetrauan aquella santa cabeça, y vestido de vna purpura ponenle vna caña en la mano, y comiençan à mofar, y dezirle: Ea señor Rey, como está vuestra Magestad vestido de vestidura Real, ò que lindo cetro que tiene: y toda esta noche passaron en vsar con el de mil vilezas. Y à la mañana juntanse los perros rabiosos, y van al Tribunal con la sed de la sangre del Cordero, y Pilatos sacale desfigurado, y afeado su santissimo rostro, con vna caña en la mano, vestido de purpura, y dizeles: *Ecce homo*, veys aqui al hombre. O Pilatos, y si supieras y consideraras lo

o que dizes, como de veras dixeras: Veys aqui al omnipotente Dios, que por voſotros con entrañas de miſericordia ſe hizo hombre. Veys aqui al que no pudiendo padecer, ſegun que Dios, para pagar por vueſtros pecados ſe hizo hombre. Veys aqui el que por libraros del infierno, eſtá tal, que no tiene figura de hombre, porque como
Iſai. 53. dize Eſayas: *Vidimus eum, & non erat aſpectus:* y arriba dize: *Nõ eſt ſpecies ei, neque decor,* no tenia quando le vimos, figura de hombre, ni color. O ſeñor mio! ò hombre Dios, que ſi dezis: *Ego ſum vermis, & non homo,* que ſoys guſano y no hombre en la eſtima del mundo, en el trato con que os tratan, hollandoos, deſpreciandoos, como ſi fuerades
Simile. guſano. O guſano diuino! ò humanidad maltratada! que vos ſoys la dulcura, el regalo, y deleyte d̃ nueſtras almas: hombre y guſano, que vrdiendo con vueſtros trabajos el capullo de la ſeda con que ſe ha de tramar nueſtra redemcion, os quedays muerto en eſta trama, y de aiſale la ſemilla de todos los que imitandoos a vos en el padecer, y trabajos han de ſalir guſanos que ſepan tramar, como hijos de tan diuino guſano trama de virtudes, con que ſe enriquezcan en ſus almas, que eſſo fue lo que dixo Eſayas:
Iſai. 53. *Si poſuerit pro peccato animam ſuam, videbit ſemẽ longeuum:* Si eſte diuino guſano muriere por los pecados, verà gran ſemilla, y poſteridad de predeſtinados: pues ſiendo eſto aſsi, que coſa mas dulce para el hombre q̃ eſte diuino gu-
Iob. 24. ſano. Del hombre dize el ſanto Iob: *Dulcedo illius vermis,* y yo lo digo de todos los predeſtinados, que ſu dulcura es eſte Señor, menoſpreciado y maltratado como el guſano. O infiel, ò necio pueblo! que no auias de dezir: *Tolle, tolle, crucifixe eum,* quitale alla, quitale, q̃ no le queremos ver, ſino con vn deſſeo inſaciable, como las ſanguiſuelas.
Prob. 30. *Afer, afer,* dadnosle, dadnosle al que es nueſtra vida y guſto, O Pilatos, ſino ſolo para mirarle a eſſe diuino roſtro, ſangriento, y lleno de ſaliuas de bocas ſuzias, ſino para adorarle,

adorarle, y darle mil besos. Mas que digo yo? no sino para que reuerenciandole, se los diera en essos sacrosantos pies, y las telas de mi coraçon le siruieran de amorosa toalla para limpiarle, y limpiandole, quedar mas blãco y limpio que la nieue, y como, no solo te lo agradeciera, sino fuera por tanta merced esclauo tuyo perpetuo. Miradme Señor mio, con esse rostro maltratado, y afeado, y dadme licencia mi Dios, que yo os mire, que con essos ojos ensangrentados aueys arrebatado mi coraçon, mis entrañas, y alma, y me pareceys mas hermoso assi, que entronizado, y trãsfigurado cõ figura glorioſa, aunque de todas maneras lo soys en mis ojos, y mas en los del alma. Quitã de alli al Señor, y con razon, que no merecian ojos de basiliscos ponçoñosos, mirar almas hermoso de los hijos de los hombres. Auia dos ladrones famosos presos, homicidas, y salteadores, dizeles: Teneys costumbre, de que soltemos vn malhechor la Pasqua, quereys que libre à Iesus, ò a Barrabas? Claman con gran griteria: *Non hunc, sed Barrabam*, no à Iesus, sino à Barrabas. O pasion diabolica, y como sacas de juyzio à los hombres, y les hazes desatinar en sus voluntades y juyzios, pues en mas tienen à vn salteador, q̃ â Dios. Ya Señor, no solo como dize Esayas, os veo estimado como malhechor, sino como el peor entre los malhechores: parece que â penas se atreuia el Profeta, con hablar inspirado del Espiritu santo, à dezir que le pusierõ entre malhechores: *Et cum iniquis deputatus est*: que hiziera si aora viera dezir à estos ciegos, y malicioſos Fariseos: *Nõ hunc, sed Barrabã*. Menos malo, y menos pernicioso es Barrabas que Iesus Nazareno. Pues que tengo de hazer de Iesus? Claman: *Crucifixe, crucifixe eum*, crucificale, crucificale; como quien dize: Ahorcale, ahorcale. Ha Señor, que no solo à muerte, sino à la mas ignominioſa y aborrecible, à la mas penoſa muerte del mundo: era el castigo de Cruz, antes que Dios en ella murieſſe tan infame, que era maldi-

Luc. 22. ex Esai.

maldito, y con maldicion tan grande, que comprehendia al que era crucificado. Y assi dize san Pablo, hablando deste Señor, ad Galatat. 3. *Factus pro nobis maledictum*, hizose por nosotros al parecer sugeto à la maldicion de Dios: porque escrito està: *Maledictus omnis qui pendet in ligno*. Pero como no tuuo mas que semejanza de pecador, y no lo era, tampoco le podia comprehender la maldicion, pues era tan bendito, que como el mismo Dios auia dicho à Abraham deste Señor: *In semine tuo benedicentur omnes gentes*: y explica san Pablo, no dize, *In seminibus*, no en tus hijos y descendientes, como en muchos, sino, *In semine, quasi in vno*, que era Iesu Christo, pues como podia caer maldicion de Dios sobre el que era tan bendito del mismo Dios, que por el auia el mundo de alcançar la diuina bendicion? Entregasele à aquellos toros gruessos, à aquellos lobos carnizeros, o tenian ya aparejada vna Cruz larguissima y pesadissima, y echasela à este inocẽte Isaac sobre los ombros lastimados, y cõ su soga à la gargãta, maltratandole, y escupiendo del como de maldito, le lleuauã cõ vozes de pregoneros, y infinita canalla de Escriuas y Fariseos: detras yua el Señor, q̃ de molido, y como era tã pesada, dizẽ algunos Sãtos no la podia lleuar, y alguno quiere dezir arrodillò con ella. A la sazon auia S. Iuan auisado à la Reyna de los Angeles, y venia esta Señora con la tristeza y dolor, q̃ no ay hõbre ni Angel lo pueda encarecer, y llegan en la calle, q̃ llaman hasta oy la calle del amargura, y quando vio al querido de sus entrañas trassudando, y dando çancadillas, arrodillãdo de molido, coronado de espinas, su rostro desfigurado, teñido en sangre, llegase à su querido, y vale à besar, y quitar la sangre del rostro; y sobre los ojos. Mirad, Señora, q̃ os atrauessareys las espinas por essos santissimos ojos; q̃ va en ello dirìa la Virgẽ, q̃ la q̃ira atraueſſado vn cuchillo por el coraçon, y la q̃ tiene el alma passada de parte à parte, tenga los ojos espinados.

Ad Galatas. 3.

Ex Deutero. 21.

Hijo de mis entrañas, las telas de mi coraçõ virginales, entrañas quisiera yo poder sacar, para q̃ cõ mayor blandura limpiara esse diuino espejo, en q̃ yo me miro, y ya q̃ esto no puede ser con las niñas de mis ojos, y cõ las pestañas, y cõ mis labios os quiero yo limpiar, vida por quiẽ viuo, quiẽ os parò tal hijo de mis entrañas. El Señor, como vio à su madre tan afligida, sintio (estoy por dezir) mas el tormento q̃ su madre passaua, q̃ sus tormẽtos, y quedanse Madre y Hijo como los dos Serafines, mirandose, y traspassandose los coraçones de verse assi lastimados. Hà Señora, q̃ no os dexã estar mas cõ vr̃o querido essos perros rabiosos, q̃ le quierẽ apresurar la muerte, y dãdole prisa, llegã al Caluario, lleuando la Cruz Cireneo, porq̃ ya el Señor no la podia lleuar, y arrojanla en aquel suelo, y los verdugos con vna crueldad increyble, le quitan la purpura, que lleuaua pegada con la sangre, y sudor, y con ella los pellejos de aq̃l cuerpo santissimo tan lastimado: tiendenle sobre la Cruz, y toman vn rezio clauo, y comiẽçan à barrenar vna de sus santissimas manos, que fue vno de los terribles dolores q̃ se puede imaginar, rompiendo neruios y venas, comiẽçã à tirar de la otra mano, porq̃ como se auia la primera encogido, no alcançaua la otra al barreno q̃ estaua en el otro braço de la Cruz, y comiençan con sogas à tirar d̃l, y desencasar, y descoyuntar aquel cuerpo santissimo con excessiuos dolores. Hà Señor d̃ mi alma, y q̃ maniroto es aueys querido hazer, sedlo, Señor, en darme à sentir algo de los intensos dolores q̃ aqui sentistes, por quiẽ vos soys, alcãce mi alma esta merced Señor, y muestre V. Magestad su liberalidad cõmigo en esto. No cõtẽtos cõ este tormẽto, toman otro clauo mas recio, y ponẽle vn pie sobre otro, y comiençan à martillar, y hincarle, y enclauarle los santos pies, q̃ auian corrido la carrera de nr̃a saluacion, como valeroso Gigante, y à correr dellos arroyos de sangre, y recebir acerbissimos dolores, y con vna rabia infernal

fernal,arrebatan de la Cruz,y leuantanla en alto,y con el peſo del ſacratiſsimo cuerpo tornanſe à deſgarrar mas las manos,y ſentir mayores dolores,y comiençan à mofar del,y los dos ladrones à los lados. Ha traydora Synagoga, que ſi fueras verdadera eſpoſa,entre tus pechos,en medio de tu coraçon auias de poner al eſpoſo,como la verdadera eſpoſa lo dize:*Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur.* Entre mis pechos le tẽdre yo, como ramillete d flores oloroſiſsimas para mi alma:mas la adultera Synagoga entre dos ladrones pone al eſpoſo,

Cant. 4. que eſſos ſon ſus pechos,como el eſpoſo dezia:*Duo vbera tua ſicut duo hinnuli capreæ gemelli.* O Synagoga, que tus dos pechos ſon como dos cabritos. Por los cabritos ſe entienden los malos:*Et hedos ponet à ſiniſtris, & ſeparauit oues*

Mat.25. *ab hedis*,dize por ſan Mateo. Pues que es comparar los pechos de la Synagoga â los dos cabritos, ſino à los dos ladrones?entre eſtos pechos pone al verdadero eſpoſo,que ſus pechos guarda para el adultero del demonio. Mas como le puſieron eſtos dos cabritos,y eſtuuo entre ellos, al vno le echo ſu maldicion,y al otro le ſacrificò,como deſpues veremos,como de los dos que ſe ofrecian en el templo,al vno ſacrificauan,y al otro le echauan todas las maldiciones á cueſtas,y le echauan al deſierto. Alli le miran gente de todas las naciones,y como leuian en medio,y en clauado,dirian:Aquel deuia de ſer el mas mal hombre,el mayor ladron,pues que le tienẽ en medio, y le dieron mayores tormentos:alli mofauan del Señor Eſcriuas y Fariſeos. O que vos ſoys el que podeys deſtruyr el templo, y reedificarle dentro de tres dias:ſi ſoys Rey de Iſrael,deſcended aora de la Cruz,aora que eſtays bien enclauado, y daremos os credito. Tambien los ladrones mofauan, y blasfemauan del. Si eres quien dizes ſaluate a ti y à noſotros,que dezias eres Hijo de Dios:tocà el Señor el coraçon de vno de los que le eſtauan blasfemãdo,y como vio

la

la paciencia del Señor, con tantas blasfemias y mofas, buelueſe contra ſu cõpañero, y dizele: Ni tu temes a Dios, y eſtàs el alma à los dientes, pues que eſtàs en el miſmo eſtado de condenacion, que eſtos blasfemos; noſotros padecemos por nueſtros inſultos, mas eſte cordero ſin manzilla, que mal ha hecho? y buelueſe à Ieſu Chriſto, y dizele: Señor, quando os vieredes en vueſtro Reyno acordaos de mi: *Domine memento mei, dum veneris in Regnum tuum.* Conozco, y confieſſo ſoys Rey del Cielo, quando os vieredes allà acordaos de mi. O confeſsion, ò fe, ò eſperãças las mas excelentes que ſe pueden imaginar, gran confeſſion porcierto la que con diuina Fé hizo S. Pedro, diziendo: Tu eres Chriſto, hijo de Dios viuo, y tan grande, que no era poſsible nacer de carne y ſangre, como Ieſu Chriſto à eſta ſazon le dixo, y tal, q̃ merecio le dixeſſe era biẽauenturado por auerle conocido. Y tan admirable, que era ſu principio el auerlo reuelado el eterno Padre, pero en fin auiale viſto ſan Pedro hazer milagros, y hazañas inauditas, auiale tratado, oydo ſu dotrina, y no le auia viſto ni oydo açotado, afrentado, y coronado de eſpinas, y pueſto entre dos ladrones para morir. Mas eſte dichoſo ladró ſin auerle tratado, ni oydo, ni auervisto hazer milagros, ſo lamẽte via la flaq̃za preſente, cõdenado por malhechor, pueſto en vna Cruz para eſpirar. O dichoſo, y mas q̃ feliz hõbre, q̃ verdaderamẽte no pudo ſalir tal cõfeſsiõ de carne y ſãgre, ſino del eterno Padre, q̃ mouiẽdote á hazer eſto, te quiſo adoptar por hijo, compañero en eſto, como en la Cruz d̃ ſu natural hijo, y q̃ en eſta ſazon le confieſſe por verdadero Dios, Señor del Reyno de los cielos, y como à tal ſe le pida cõ tãta humildad, como diziẽdo: Solopido os acordeis de mi quãdo os vieredes en vr̃o Reyno. Acto parece, ſi miramos, à las circunſtãcias del tiẽpo y lugar mas excelẽte que el de S. Pedro: lo qual parece ſe colige de las promeſſas que á el, y à S. Pedro ſe hizieron: porque à Pedro le dizen es bienauenturado, y no le dan tan preſto el

premio, mas al felicissimo ladron dizele Christo: Oy estaras conmigo en el paraysо, oy seras bienauenturado, viendo mi diuina essencia claramente. O Señor mio, acordaos por quien soys deste gran pecador, mayor que el ladron, pues despues de auer muerto, y resucitado por mi, os he robado la honra, ofendiendoos, Señor; solo pido, hagays memoria d mi, porque si sola la vista de las miserias es poderosa para robar vuestra misericordia, robando vuestra alma. Mas poderosa sera la memoria, que es vna vista interior del alma, que pone delante aquello de que se haze memoria para moueros à piedad. Y assi, Señor, solo os suplicò os acordeys de mi. O Señor, si fuesse yo tan dichoso, que aora en este punto vuestra Magestad me hiziesse tan inefable merced, de que oyesse dessa boca maltratada y sedienta, oy seras conmigo en el Paraysо, y quan de buena gana muriera, y dixera con el Santo Iob: Para verme con Dios, qualquier genero de muerte, por afrentosa que sea, sufriria con contento: *Suspendium elegit anima mea, & mortem ossa mea.* Mi alma escoge por mejor el morir para gozaros, que viuir esta vida trabajosa, ya va llegandose el tiempo determinado para acabar este camino el Señor, y como estaua dessangrado, diole vna sed extraordinaria, y comiença con las ansias de la muerte à dezir: *Sitio*, pereciendo estoy de sed. Ea aguas, ea Cielos, ea hombres, ea Angeles, que es buena ocasion para hazer vn gran seruicio à vuestro Dios, y mirar por el bien del vniuerso: y assi por el propio vuestro, porque si faltar y corromperse vn particular deste vniuerso, es destruycion, quando se destruye el orden del, que serà morir la cabeça, el gouierno, y aquel por quien todo el vniuerso se crio, y de quien en su conseruacion depende? Angeles que acudis à los justos, como à Helias, quando cansado estaua à la sombra del henebro con agua, acudid al verdadero zelador de la ley,

ley, al justo de la Cruz, que està no à la sombra, sino estendido y enclauado en el arbol espinoso de la Cruz, no solo cansado, sino deshecho y dessangrado. Hombres à quien, y por quien este Señor se hizo hombre, como no acudis à Dios hombre? Padre eterno, como à los hijos adoptiuos acude vuestra Magestad, y no al natural? Mire si quiera vuestra Magestad, que en el desierto acudio à Ismael, por ser hijo del Santo Abraham, y este es hijo suyo. Y si por ventura tuuo vuestra Magestad respeto al sentimiento tierno que la esclaua Agar, de ver morir de sed à su hijo en vn desierto tenia; tengale vuestra Magestad de ver el inestimable sentimiento que esta diuina esclaua tiene, viendo morir de sed al hijo suyo y vuestro: no veo le acude el Señor. Ea mares, ea fuentes, ea rios, como no subis por essa santa Cruz arriba à porfia, à supplir la necessidad, y gran vacio de la sed de vuestro Criador, sino es porque os detiene su eterno Padre. Ea Señora mia, acudi vos, que jamas le faltastes: y si en esse campo desierto de todo bien y consuelo no ay agua, recoged, Señora, essos arroyos de lagrimas, que dessos hermosos ojos, por essas santas mexillas caen en vuestras sacratissimas manos, y trepando por essas escarpias, y clauos, y dar vn trago à vuestro querido Hijo, que perece de sed: hizieralo esta Señora, sino fuera que le ataua las manos, saber su Hijo no queria tan gran regalo de sus manos. Acuden los maluados, y ponen le à la boca vna esponja con hiel y vinagre, y como el Señor lo gusto no lo quiso beuer, y comiença con altissima voz à dezir: Acabado es, y inclina la cabeça para dar el alma. Hà Señor, por quien soys no me dexeys, lleuadme, Señor, con vos, no os partays santo Helias, sin vuestro Discipulo al Parayso, arranquese, Señor, mi alma con la vuestra, muera yo con vos, y ya que no merezca me hagays tan gran merced, que muera en la

obra, alomenos sea este mi consuelo, que por la compassion, vuestros tormentos, açotes, afrentas, espinas, y muerte, sienta yo tan amorosa, y entrañablemente, que merezca, juntando mis trabajos, dolores, y passion, con la vuestra alcançar por medio de los terribles tormentos vuestros la gloria con vuestra Magestad, que viue y reyna con el Padre, y Espiritu santo, por todos los siglos.

Amen.

INCIPIT

Digitized by Google

INCIPIT MATERIA de Pœnitentia, para los Domingos en la tarde.

Thema. *Nisi pœnitentiam egeritis omnes simi liter peribitis.*

AVnque todos los tiempos del año son à propoſito para buſcar la ſalud del alma: y aſsi no tiene eſcuſa el pecador, que no la procura, pues el Medico y medicinas ſiẽpre eſtan apreſtados: y aſsi, ſi eſtà llagado y afiſtolado, ſuya la culpa, y no del Medico de las almas, ni de la falta de la vnica medicina dellas, que es la penitencia: y aſsi dize Dios, echando à los pecadores la culpa: *Nunquid non eſt reſina in Galaad, & Medicus non eſt ibi? quare ergo non eſt obducta cicatrix filiæ populi mei?* Por ventura falta reſina de penitẽcia para las llagas de los pecados en mi Yglesia, ò no ay alli Medico y medicos confeſſores? porque luego no ſe hã curado las llagas de mi Yglesia, hija de la Synagoga, que era mi pueblo: y porque ſiempre apellidays vendra el buẽ tiempo, vendra la Quareſma, donde parece tienen las medicinas mas fuerça y vigor para ſanar, no porque no lo tẽgan todo el año: ſino que aſsi como por llegarſe mas cerca el Sol en la primauera, vemos las medicinas cobrã nueuo brio con el calor, para obrar la ſalud corporal, aſsi por llegarſe mas là paſsion de Ieſu Chriſto verdadero, Sol de juſticia, de donde tienen virtud eſtas medicinas, por la repreſentacion que della ſe haze, por eſtar mas aptas las al- *Hiere. 8.*

Digitized by Google

mas por la dieta del ayuno obra mas esta diuina medici-
2. ad Cor. 6. na: pues *Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis.* Manos a labor, todos a curarle.

Y començando de la contricion, contricion es vn dolor de las ofensas cometidas contra Dios, que mana del amarle sobre todas las cosas, y defineſe en Latin assi: *Dolor de peccatis propter Deum summè dilectum.* Y este dolor no es necessario sea sensible, sino en el alma, y voluntad, que es vn pesarme, y vn aborrecer al pecado por ser contra Dios, que es digno de ser amado, mas que todo lo del mundo, y como el mal es el blanco del aborrecimiento, y tanto mayor es, quanto mayor el mal, veamos quã gran mal sea el pecado, para que assi con sumo aborrecimiento le aborrezcamos: y que deste conocimiento naz ca el aborrecerle, dize el Profeta Ieremias capit. 31. Con-
Hier. 31. *uerteme Domine ad te, & conuertar, quia tu Dominus Deus meus, postquam enim conuertisti me egi pœnitentiam, & postquam ostendisti mihi, percussi femur meum, confussus sum, & erubui.* Conuertidme, Señor, à vos, y con vuestro fauor yo me conuertire, pues que vos soys mi Señor, y Dios, de quien ha de començar mi conuersion, porque despues que vuestra Magestad me ayudò, hize penitencia, y despues que me mostraſtes el mal estado, la fealdad y malicia del pecado en que estaua, heri mi muslo, me confundi, y auergonzé. Nunca aueys visto vn criado del Rey, que con passion haze vn desafuero contra la Magestad Real, y despues que le muestran quan mal hizo, y cae en la cuenta, despechado de si, se da de golpes en el muslo, diziendo: Hà traydor y aleue de hombre que tal hizo. Assi hize yo, despues que vuestra Magestad me abrio los ojos, y mostrò la aleuosia que auia cometido, que es tan grande, que no se puede encarecer: porque si consideramos a Dios como Señor y Rey, es vn crimen læsę Maiestatis; si como

á Padre,

à Padre, es vna intolerable impiedad, si como à vniuersal bien hechor, es vna inaudita ingratitud, si como â Dios, es insigne idolatria, que no ay gente en el mundo que tal haga con vn Dios de madera. Y assi se quexaua Dios por el Profeta Ieremias capitulo segundo: *Hiere.2.*

Transite ad insulas Cethim, & videte, & in Cedar mittite, & considerate vehementer, & videte, si factum est huiuscemodi, si mutauit gens Deos suos, & certè ipsi non sunt dij, populus verò meus mutauit gloriam suam in idolum, obstupescite Cœli super hoc, & portæ eius desolamini vehementer dicit Dominus, duo enim mala fecit populus meus, me dereliquerunt fontem aquæ viuæ, & foderunt sibi cisternas, cisternas dissipatas, quæ continere non valent aquas. Quexase Dios aqui del pecador, que pecando haze Dios de la criatura, y muda Dios, dexando al verdadero por ella; cosa que no haze vn tatiro idolatra, y dize: Passad, passad â essas insulas de Cethim, y mirad, embiad â Cedàr, y considerad con grandissima atencion, embiad, ò passad con la consideracion à essas insulas mas remotas, y con mucha atencion mirad, y pensad, si ha acaecido caso, ni de essa fuero semejante, si ay gente, por barbara que sea, y fiera, que aya mudado dioses, dexando los propios, con no serlo, sino vnos idolos de oro, plata, metal, ò madera, no la hallareys. Y mi pueblo escogido, regalado, enseñado, me ha trocado â mi, que soy su gloria, y honra, por vn idolo. Y sale con vna voz de sumo, y grandissimo sentimiento Dios, y dize: Cielos insensibles, pues los hombres, que tienen sentido, no sienten esta afrenta que se me haze, esta aleuosia que contra mi se comete, y tanto, que de sentimiento se pasman, pasmaos vosotros: y pues ellos no quebrantan sus pechos de dolor, quebrantad vosotros vuestras

puertas:y si quereys ver y saber,que es la aleuosia y maldad, tiene dos fealdades terribles,la primera: *Me dereliquerunt fontem aquæ viuæ*,dexaronme à mi,que soy la fuente de agua manãtial,y de vida,que es la fealdad de la auersion,con la qual el hombre se aparta del sumo bien. Y la otra fealdad,que fueron à cabar vnas cisternas, llenas de desaguaderos,que no es posible detener el agua,que es la conuersion á la criatura:y por ser de tanta sustancia, expliquemosla por menudo.Que diriades de vn hombre, q̃ teniendo en su casa vna fuente manantial de agua dulze, clara, y delgada,tomase la azada, y se fuesse à cabar vna cisterna para recoger agua llouediza,donde por mil partes se le ha de desaguar,y quedar sin agua?sino que està loco.Mas loco està el que dexando à Dios,manantial de todo bien que tiene verdadera razon de bien,se va á la criatura,cisterna d̃ agua turbia,gruessa,y de mal sabor.Y mas dize:*Foderunt*. Que aun si essos bienes los alcançara sin trabajo,no fuera tan loco:mas que le ha de costar sumos trabajos,cercar la tierra,passar el mar, negociar y trassudar, sin dormir sueño que bien le sepa, ni comer bocado con sossiego,muriendo y rebentando,y trassudando, como vn cauador,con el azada en la mano,gran desatino! Y si à esto se añade,que despues que tenga la honra cauada, y recogida,vn hijo loco,vna hija desembuelta,ò vna mala lengua,despues que aya llegado riquezas vn hijo jugador,ò vna hija perdida,ò vn ladron: despues que tenga amontonados,los gustos,y deleytes,vna desgracia,ô enfermedad,que todos los dichos son desaguaderos destas cisternas rotas de los bienes temporales,se los desaguan.Bié diremos que està fuera de si el que dexa à la fuẽte de agua viua,y va â adquirir con sumos trabajos estas riquezas, q̃ tienen tanta multitud de desaguaderos,por donde se pierden,y no pueden permanecer;luego razon tiene Dios de quexarse,y cõuocar los Cielos,para que se pasmen de ver los

los hombres hagan esta aleuosia contra su Dios, para tan gran mal suyo, y que todas las vezes que peca mortalmẽte el hombre, fabrique este idolo á la criatura, y dexe à su Dios, es cierto, pues con el amor desordenado pone su vltimo fin en la criatura, amandola mas que al mismo Dios, pues por ella dexa à Dios. De los tales dize san Pablo, son gente tan perdida, que viuen sin Dios en el mundo: *Et sine Deo in hoc mundo*: porque aũque haga idolo de lo que ama mas que a Dios, pero como: *Scimus quod idolum nihil est*, como sabemos que el idolo no es nada diuino, ni que tenga Deidad, que esso quiere dezir, que en quanto idolo, y remedo de Dios, es ficcion y quimera; no Dios verdadero, sino fingido. De ay es, que por mas criaturas que ame, mas que à Dios, se dize con verdad, está sin Dios en el mũdo: porque ni tiene al verdadero, y el idolo no lo es, y assi viue sin Dios en el mundo, y dize sin Dios, no sin idolo, y sombra, ò ficcion de Dios: porque si esto fuera, no dixera san Pablo del gloton, tal como Esau, y otros semejantes, que como dize san Pablo aõ Hebreos: *Propter vnam escam vendidit primogenituram*, que por vna triste escudilla de lẽtejas vendio su mayorazgo, que tienen por Dios su vientre: *Quorum Deus venter est*. Gente que no tienen otro Dios sino el comer su vientre, ni de los auarientos que adoran el dinero, dixera que idolatrauan en el, y llamara à la auaricia seruidumbre de idolos: porque tan esclauos estan, y tan rendidos â las riquezas, como los idolatras à sus fingidos dioses, y que tienen por Dios, los que estando en el Templo del Señor, aman tãto sus gustos carnales, que en perdiendo vno, estan llorando, como si perdieran al verdadero Dios. Como las locas donzellas, que estauan en el templo llorando à Adonis: *Ibi mulieres plangentes Adonidem*. Demanera, que hazeys Dios y idolo, de lo que mas q̃ à Dios amays: y assi dezis: La haziẽda es idolo de fulano, el comer de zutano: y teneys razon, pues le days lo mejor,

Ad Eph. 2.

Ad Hebr. 12.

Ad Phil. lip. 3.

Ezec. 8.

jor y mas bien parado de vueſtra alma, pues las joyas y preſeas mas ricas ſon la voluntad, que por el amor le entregays, la memoria, por el acuerdo que ſiempre teneys del, el entendimiento, porque no entendeys ſino en contemplarle. Ea pues alma, ſi has deſamparado à Dios por la criatura, y hecho con el amor, y fuego de concupiſcencia eſſe idolo, alto al deshazerle, y hazerle poluos con la contricion, molerle. Y ſi fuego de amor deſordenado le fabrica, fuego de amor diuino le deshaga, y haga poluos, amando al verdadero Dios mas que à la criatura, y deshaziendola por el dolor y aborrecimiẽto, tornando à enjoyar tu alma con las joyas que la diſte, trasladando las del idolo en el verdadero Dios: y aſsi haras verdadera contricion, como hizo hazer el Santo Moy
Exo. 32. ſen a aquel loco pueblo, que pareciendoles, ò tomandolo por achaq̃ el eſtarſe Moyſen en el monte, ſe fueró de tropel al gran Sacerdote Aaron, y le dixeron: Moyſen no parece, ni ſabemos que ha hecho Dios del, haznos dioſes q̃ nos guien. Como vio Aaron el deſatino del pueblo, y ſabîa eran codicioſos, penſaria entre ſi, eſtos aman mucho ſus mugeres, y las joyas q̃ traen, quierolespedir para hazerles dioſes las mas precioſas joyas de ſus mugeres, ellas las defenderan valientemente, como ſon amigas de galas, y llorarán, ſus maridos por no entriſtezerlas no ſe las querrau quitar, tambien no querran dioſes tan coſtoſos: y aſsi los entretendre haſta que Moyſen baxe, que con ſu preſencia todo lo allanará. Hizolo aſsi, y à penas lo huuo dicho, quando ſe van para ſus caſas, y ſin mirar lo que ſentian, qual le quitaua los çarzillos, y arracadas de oro de las orejas, y con tanta priſa, que les deuian de deſgarrar las orejas, y quebrar los arillos: qual le quitaua el collar de la garganta, y quedaua la muger llorosa: qual le martyrizaua las muñecas y dedos, por ſacarle las axorcas, y ſortijas. Aſsi ni mas, ni menos lo hizierades aora voſotroo

tros, aunque fuera para la custodia del santissimo Sacramento, sino que cada vno dixera, no puedo yo tanto, y seria hazerme mal casado, y dar gran pena à mi muger desenjoyarla, aunque sea para cosa tan santa; estos no, sino sin reparar en cosa del mundo, lleuan sus joyas, y entreganse las à Aaron, y el, que por ser hombre de poco animo, que por ambicion, por no perder el oficio honroso que tenia en el pueblo, funde todo aquel oro y plata, y ora fuesse por arte comun del diablo, lo que es cierto, que fue con fuego dan priessa à la fundicion, y sale vn bezerro, y comiençan los locos à cantarle canciones, adorandole, y dezian: Estos son tus dioses Israel, que te sacaron de la seruidumbre de Egypto. Dios, que todo lo vee, dize à Moysen: Anda ve, que ha pecado tu pueblo vn pecado grande. Dexa la conuersacion suaue de Dios, Moysen, que para remediar la necessidad, y mas la del alma todo se ha de dexar, aunque sea la contemplacion, y viendo lo que passaua, lleno de zelo de Dios, da vn muy buen jabon a Aaron, y dize: Ya el mal es hecho, al remedio, el bezerro se hizo con fuego, con fuego se ha de deshazer, echanle en vna fragua, y quitanle la figura, y hazenle vna massa, y no se contenta con esso, sino mandale hazer poluos, y echa los poluos en agua, y dasele a beuer al pueblo: pues tanto desseo teneys de Dios, tomadle allà, con el rebenteys, mal prouecho os haga. La misma figura va, no solo lineando, pero hablando todo lo que passa al pecador, quando haze Dios de la criatura, y dexa al Criador, ciego con el amor desordenado, y quando le torna la honra, reconociendo su pecado, y llorandole: tengan atencion. Ay el dia de oy vnos hombres perdidos, que viuen conforme a sus apetitos, que como Christo nuestro bié, este diuino legislador subio al Cielo a assistir a nuestros negocios y abogacia: *Vt assistat Vultum Dei pro nobis*, dize san Pablo, y san *Ad Heb. 9.*

1. Ioa.2. y ſan Iuan: *Aduocatum habemus apud Patrem Ieſum Chriſtum.* Para ſer nueſtro Abogado aſsiſte en la preſencia del Padre, donde deſpacha nueſtros negocios. Dizen eſta gẽte perdida: *Vbi eſt promiſsio, aut aduentus eius?* Prometio auia de boluer, no buelue, no viene á tomar cuentas, no ſabemos que ſe ha hecho el legislador Chriſto: *Non tardat Dominus promiſsiones ſuas,* no ſe tarda en cumplir ſu palabra el Señor, porque en ſus ojos, mil años es menos q̃ vn dia, y que tres horas: y ſi no lo dizen los tales por las palabras porque no los quemen, dizenlo con las obras: porque aſsi tratan y viuen, como ſi no huuiera Dios prometido venir â juzgar viuos y muertos, y no lo cumplira quando menos los hombres pienſen, pues con eſta oſadia y engaño quieren hazer idolos con las mejores joyas de ſu alma, dãdoles la voluntad por el amor, el entendimiento por la cõtinua meditacion, la memoria por el tener vn perpetuo acuerdo: el vno â ſu vientre, como â Dios, el otro á ſus riquezas, el otro à ſu deleyte carnal. En eſte fuego ſe funden eſtos idolos, los quales adoran y ſiruen en quien tienen pueſto ſu amor y eſperanças, y dexan al verdadero Dios. Viene y baxa por el fauor y gracia preuiniente Dios, que ſin ella todo yua perdido, y entra en vueſtra alma, y comiençaos à mouer la voluntad, y dize: Ya el mal eſtá hecho, enſeñando al entendimiento, y moſtrandole la fealdad del pecado, al remedio, con fuego de amor deſordenado ſe hizo el bezerro, con fuego de amor diuino ſe ha de deshazer. Ea hombre, a gran mal gran aborrecimiento, que eſſo es deshazer, y eſto ha de ſer con fuego de amor diuino, deshagaſſe el bezerro, y quiteſe la figura, el parecer q̃ tenia de Dios: la manceba que te parecia como Dios, el dinero que tenias en tan buena figura, como ſi fuera Dios, quitaſela, reconociendo todo es vanidad, y nada, y no te contentes con deshazelle, ſino hazle poluos, quitando las ocaſiones que te pueden boluer à amar la manceba, y con el

el dolor y pesar, muelele, y hazle poluos, y para que de veras lleues tu castigo, echale en agua de lagrimas, como hazia el Real Profeta Dauid, quando dezia: *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia non custodierunt legem tuã.* *Psa.* 118. O Señor, que mis ojos se hizieron, no solo fuentes, sino arroyos de lagrimas, por no auer guardado tu ley, por no te auer obedecido: y essos poluos echados en essa agua de lagrimas, ¡beuelos, y hagante mal prouecho, el auer ofendido à Dios, y rebienta de dolor, pensando, y diziendo: O años perdidos, juuentud loca, obras desatinadas, y di con el Santo Rey Ezechias: *Recogitabo tibi annos meos in amaritudine animæ meæ.* *Esai.* 38. Ha Señor, que yo tornare à dar vna buelta grande sobre toda la vida passada, con la memoria y consideracion de las ofensas que con contra tu Magestad cometi, martirizando mi alma con el pessar de auerte ofendido, y digo: *Verè mendaces erant colles, & multitudo montium verè in Domino salus Israel.* *Hiere.* 3.

Y vos, Señor, el verdadero Dios, pesame en el alma de aueros ofendido, no tanto por las penas del infierno, ni por los infortunios temporales, sino por auer ofendido Dios tan bueno: à vos Señor amo sobre todo lo criado. Y como las ouejas, que despues que veen que han desobedecido à su Rey, à la maestra, les toma contra si mesmas tanto corage, que de pesar se hieren con los aguijones en el coraçon, y se matan, assi los justos, despues que echan de ver han desobedecido à su Maestro, y Rey, Dios, luego con los aguijones de dolor, se matan en la pena, y trasspassan su coraçon, y se le aguijonean. Que reys ver vna abeja diuina, herirse el coraçon, y quitarse la vida, por no auer seguido à Dios? oyd, estad atentos: *Similis factus sum pelicano solitudinis vigilaui, & factus sum sicut passer solitarius in tecto, & sicut nithicorax in domicilio vsque ad, quia cinerem* *Ps.* 101.

cinerem tanquam panem manducabam, & poculum meum cũ fletu miscebam, à facie iræ indignationis tuæ. Viendo la ira que contra mi tenias, hize lo que el Pelicano, el qual quãdo vee que las serpientes han quitado la vida à sus hijos para boluerlos à vida, hiere con el pico (con tanto rigor) su pecho, que passando las herronadas al coraçon, le abren, y con la sangre que del sale, viuifican los polluelos muertos. Pues dize Dauid, que quando vio sus obras buenas, que son los hijos, porque cada vno tiene por hijos sus obras por la persuasion del demonio, mortificadas por la culpa, heria con el pico del agudissimo dolor de su coraçon, y le despedazaua, hasta derramar lagrimas de sangre, con las quales les tornaua à viuificar. Conozco, Señor, fuy traydor, impio contra vuestra Magestad, poderoso soys, Señor, para ayudarme, para que teniendo contricion, alcance gracia, y despues gloria.

SERMON SEGVNDO de Penitencia.

Thema. *Nisi pœnitentiam egeritis omnes similiter peribitis.*

DESPVES Que vn hombre ha deshecho el idolo por el acto de contricion, es bien saber que passa en su alma, antes de venir à hazer vna obra tan loable y prouechosa, como es confessar-

Digitized by Google

confessarse, fauorecido del saber y poder de Dios, que es el principal y primer moble en ella, como en la contricion lo fue. Y assi este Señor lo significò por el Profeta Iob en el capitulo treynta y ocho, por vna elegante me- *Iob.* 38.
tafora, diziendo: Entre las muchas obras admirables y hazañosas que de sus omnipotentes manos salieron, vna fue abrir camino al espantoso, y sonoro trueno, y espantoso, &c: *Quis dedit vehementissimo imbri cursum, & viam sonantis tonitrum.* Para entender lo que debaxo desta corteza, y metafora nos quiso el Espiritu santo significar, es menester primero desembolver la parabola, para sacar della la medula y vida del espiritu que Dios pretendio enseñarnos. Y assi noten, que para venir à romper la nube, y sonar el trueno, precede primero leuantar el Sol (con el feruor de sus rayos) vapores humedos y putridos de las entrañas de la tierra, y otros secos y calidos, y con la fuerça atractiua que tiene, encumbrarlos, y subirlos a la region del ayre. Estos (como contrarios) se van retirando vnos de otros, y los calientes reconcentrando, y entrañando en el coraçon de la nube: los humedos y frios por la sobrehaz, y con el frio exterior se aprietan, y hechos fuertes, acometen à querer apoderarse de la nube: y assi comiençan los vnos con los otros à trabajar, y cutir, y destos golpes, y cutir, se viene â encender fuego en la nube; y como el fuego es tan actiuo, y violento, y se halla encerrado haze fuerza para salir de la nube, y con esta violencia rompe la nube, y entonces es el trueno sonoro y espantoso: tanto, que vino à dezir el Filosofo: *Timendus Deus, maximè cum tonat*, el poder de Dios se ha de temer, y mas quando atruena, pues en sonando, y rompiendose la nube, luego vereys echar de si los vapores humedos, resoluiendolos en agua, multitud de Rayos, vnos para lo alto, otros hazia la tierra, multitud de relampagos por todas partes. Esto lo que passa

para

para hazer camino al espantoso trueno, y lo que en el alma para confessar sus culpas, despues que el fuego del amor diuino queda en el alma por la contricion, y juntamẽte el aborrecimiento de los pecados, como queda obligado el hombre á confessarse, y el primer despertador ha de ser Dios, como para todo lo bueno, comiença este Señor desde el alma à comunicar, y echar de si para el entẽdimiẽ-

Esai. 58. to rayos de luz, como dize por el Profeta Esayas: *Et replebit splendoribus animam tuam.* Llenará tu alma de resplandores, y dessa plenitud se comunicará luz à tu entendimiẽto, y à calentar el alma estos rayos del Sol de justicia, lle-

Mala. 4. nos de salud, como dize el Profeta: *Et orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius.* En naciendo el Sol en vuestras almas, y comunicandoos sus rayos, llenos de vida y salud, que los rayos llama plumas, y alas, porque con ellos haze buele el alma à lo alto: y assi calentando con amor el alma, leuanta à la memoria los vapores putridos de los pecados, causados de la corrupcion

Genes. 2 desta tierra del hombre, à quien Dios dixo: *Terra es*, eres tierra, por la parte q̃ tiene corporal, leuanta juntamẽte otros calidos de esperança y amor, los calidos se van recogiẽdo en el alma por la profunda consideració de la diuina misericordia: la consideracion y memoria de los pecados, como vapores frigidos, apretandola, y poniẽdo como en prensa, con las consideraciones tristissimas de sus maldades, y acuerdo de desafueros contra la diuina Magestad cometidos, comiençan à cutir, y trabajar vnos pensamiẽtos cõ otros, y desta pelea y lucha de consideraciones

Psal. 88. diuersas del alma à encẽderse fuego: *Et in meditatione mea* (dezia el Profeta) *exardescet ignis.* Reboluiendo yo los pensamientos de las culpas, y ofensas diuinas por vna parte, por otra las consideraciones de la suauidad, y misericordia que en Dios campea mas, se encendio el fuego del diuino amor, el qual con su grande

actiui-

actiuidad, y denodada fortaleza, venciendo despiertan el alma para esperar en Dios, no obstante la grauedad de sus culpas, y comiença à dezir con Dauid: *Anticipauerunt vigilias oculi mei, turbatus sum, & non sum loquutus: cogitaui dies antiquos, & annos æternos in mente habui, & meditatus sum nocte cum corde meo, & excitabar, & scopebam spiritum meum.* Mis ojos despertaron a deshora, porque el Señor era el despertador, q̃ no duerme, y quedaua turbado, alborotado, y de pena mudo, y sin ser señor de hablar, porq̃ la turbació era en el alma, y quitaua el vso d̃ los sentidos exteriores. De ay daua yo en tratar y razonar có mi coraçon de mi remedio, del qual, como de tierra llena de vapores malos, començauan à exhalar pecados y maldades de la vida passada, subir à la region superior, y dezir yo: O años mal empleados, vida perdida, obras tenebrosas, pensamientos locos, palabras necias, y traer à la memoria las deshonestidades, adulterios, homicidios, hurtos, y blasfemias, y causar la consideracion destas cosas vna obscuridad y niebla en el entendimiento, vna confusion en la voluntad, vna tristeza tan entrañable, que parecia querer anegar el alma con todas sus potencias. Comiença à despertar en si el examen, viendo las penas del infierno, su perpetuydad y certeza, y dize: Alto alma, tomad essa escoua en la mano, y como moça asseada y limpia barred toda essa casa, no quede vasura de pecados en toda ella, que no junteys: comiença con increyble amargura à juntar pecados, y mas pecados, abominaciones, y mas abominaciones, y leuantarse vna poluareda, y nube infernal, y à entristezerse, y dezir, viendo tanto estiercol junto: *Quis aberadet stercora conglobata?* con San Cypriano. O Señor, y quien podra raer este estiercol amontonado? y à desfallecer de fuerte, que si no acudiera Dios con su fauor, diera en el infierno de la desesperacion: *Nisi quia Dominus*

Sermo. in Cœna Domini.

Psal. 73.

minus adiuuit me paulòminus habitasset in inferno anima mea. Si Dios no me diera la mano, y a tenia el vn pie, como acá dezis, en el infierno: pero acudele Dios, y dale brio para que alentandose, se hable, y diga à su alma: *Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me? spera in Deo, quoniã ad huc confitebor illi.* Alma mia que es esto? como te dexas absorber, y anegar dessa tristeza entrañable, porque me tienes turbado de muerte, leuanta, leuanta las alas del coraçon, y espera en Dios, que todo ha de remediarse con la confesion, y essa serà presto: y assi comiença á alentarse, y à alear con alas de admirable esperança, encendidas confuego de amor, y dezir: *Nunquid in æternum proiiciet Deus, aut non apponet, vt complacitior sit adhuc, aut misericordiam suam abscidet à generatione in generationem, aut obliuiscetur misereri Deus, aut continebit in ira sua misericordiam suam?* No veys como comiença à alear con las alas de esperança, y comiençan estos vapores calidos? Por ventura, dize, alma mia, es posible Dios arroja de si para siempre al hombre que tanto amò? No. Como si dixera, que esso fuera, si le saliera de coraçon maltratarle, y no sale: *Non enim humiliauit ex corde, nec abiecit filios hominum.* No le sale à Dios de coraçon el perder, y echar de si à los que tanto amò, que nacio y murio por ellos: *Aut non apponet, etc.* O es posible q̃ no quebrarà de su rigor por tiempo, y se mostrarà amoroso y blãdo, no es posible, ò cortara el hilo de su misericordia desde vna generacion para otra, ò ya que le cortasse, puedese oluidar d̃ propiedad tan natural, y admirable, como es ser misericordioso; ò la ira podra ser tanta, que ahogue vn infinito mar de misericordia? no por cierto. No veys la multitud de vapores encendidos, que suben, y se encierran en lo intimo del coraçon, y comiençan á cutir esperanças y temores, miedo y amor: y como el amor es el brioso, dize cõ S. Iuan: *Quod si reprehẽderit nos cor nostrum, maior est Deus cor*

Psal. 42.

Psal. 76.

Treno. 3.

1. Ioan. 3.

de

de nostro. Ea alma, ea coraçon, que aunque tu te ahogas cõ la multitud de las ofensas contra Dios cometidas, es porq̃ en fin eres coraçon limitado, y estrecho, coraçon de criatura, y por esso pequeño, si en ti no cabes con tantos pecados, el coraçon de Dios es mayor que tu, y assi tiene pecho para q̃ quepan todos los pecados del mundo, quanto mas los tuyos, y para perdonarte: y assi con este diuino aliento, y fuego de amor de Dios tan piadoso, rompe la nube del coraçon, y al romper dâ vn estallido, y trueno mas espantoso que se puede creer, diziendo en la confession, *Peccaui.* O trueno espantoso, que suenas en todo el mundo, en Cielo y tierra, tan grande, que admiras los Cielos, pasmas la tierra, y estremeces el infierno; admiras los Cielos, porque cae vna admiracion grande en todos los diuinos espiritus de los Angeles, de ver vna obra la mas heroyca, vn hecho el mas hazañoso, vna voz mas espantosa que la que los Angeles han de dar el dia del juyzio, juntãdo las cenizas de los muertos, de la qual por grandeza dize S. Pablo, q̃ vendra Christo del Cielo, y traera delante de si vn pregonero, cuya voz será de vn Archangel, y mucho mas terrible que de vna sonorosissima trompeta: *In voce Archangeli, et in tuba Dei descendet de Cœlo, et mortui qui in Christo sunt resurgent.* Primero baxará, y vn Archãgel dara vna voz terrible, como de trompeta de Dios. Es phrasis de la Escritura, para significar es vna cosa grande en el genero que se trata, y la mayor de todas, añadirle esta dicció *Dei*: para significar montes altissimos dize, *Montes Dei*, montes de Dios, porque Dios es el mas alto. Para significar vna extraordinaria misericordia, y excelente, dize David: Ay alguno de la casa de Saul, con quien vse de vna gran misericordia: *Cum quo faciam misericordiam Dei*, con quien vse de misericordia de Dios, que es el sumamente misericordioso. Assi aqui San Pablo, trompeta de Dios, *Tuba Dei*, para significar vna voz terrible y temerosa, como

1. *ad The* *sal.* 4.

2. *Reg.* 8.

como Dios, el que sumamente es grande, y digno de ser temido, pues mas grande y hazañoso será, y es esta voz este trueno, pues aquella juntará las cenizas de los cuerpos, y esta juntas las cenizas del alma, que estan mas desparcidas, por diuersidad de malas aficiones, que las cenizas corporales en el deleyte carnal, codicia de hazienda, vanidades, y multitud infinita de vicios, tã diuidido y despedazado, y desmenuzado, que puede no solo dezir con
Psal. 135 Dauid: *Diuisum est cor meum*, sino con Ieremias: *Contri-*
er em.c. *tum est cor meum*. No solo tengo diuidido el coraçon, mas
23. desmenuzado, y hecho poluos, pues esta terrible y poderosa voz, le recoge y jũta estas diuisiones en vn solo Dios, à quien reconoce por ofendido, pasma à los hombres, cuyo natural estragado inclina, no a confessar, sino â cubrir cien estados debaxo de tierra sus culpas y pecados, de dõde el santo Iob dize auer hecho vna obra heroyca, en dessi. 31. cubrir y confessar sus pecados, y dize: *Si celaui quasi homo peccatum meum, & abscõdi in sinu meo iniquitatem meam.* Si fui flaco, como suelen los hombres q̃ encubren sus pecados à Dios, en el confessor los Christianos, y escondi en el seno de mi coraçõ mi maldad, como si dixera: No hize esta flaqueza, antes hize vna hazaña, mas q̃ de hombre, confessandolos, y tiene razon: porque obra es esta mas que de hõbre, dezir â otro mal de si el hõbre, espãta este *Peccaui*, a los Angeles, cõsiderando ellos, q̃ auiẽdo sido para pecar como los hõbres no ay ã tenido virtud, ni valor para dezir vn *Peccaui*, como el hõbre: ò estallido espãtoso, ò trueno, q̃ no solo hõbres, Angeles, y demonios, pero al mismo Dios barrenas las orejas, y atruenas, pues le rindes, diziẽdo: *Peccaui*: y cõ razon: porque si vn *Peccaui*, se dize como se ha d̃ dezir, con deuido arrepentimiẽto, esperãça, y para satisfazer â Dios agrauiado, no fingido, como le dixo Iudas, de quiẽ dize la escritura, q̃ mouido de vna fingida penitẽcia, q̃ no nacia de arrepentimiẽto, ni yua acõpañada d̃l amor diui-

diuino, dixo: *Peccaui tradens sanguinẽ Iusti.* No como el *Peccaui* de Saul, que nacia, no de aborrecimiento de la ofensa contra Dios cometida, sino de miedo de perder el Reyno, y amor propio, y ambicioso, sino como vn *Peccaui* del santo Dauid, que reconocido del mal que auia hecho, se arrojò en el pecho diuino, y dize al Profeta Natam: *Peccaui Domino.* Y como el santo Iob, que dize, *Peccaui*, haze el acto mas heroyco, la obra mas hazañosa, dà el mas inaudito estallido que se puede dar: porque, *Peccaui*, es dezir lo que dixo Dauid, despues de auer contado el pueblo, como interpreta san Gregorio: *Insaniui valde.* O Señor, que he loqueado valientemente, he sido vn gran loco, es dezir lo que otra vez dize: Errado he como vna ouejuela de poco talento, que se pierde de su pastor: *Erraui, sicut ouis quæ perierat.* Es dezir: Yo, Señor me retrato como vn fementido, pues que con la obra, amando mas à la criatura, que à vos mi Criador dixe no erades Dios, yo os buelvo de la manera que puedo la honra, aunque no como se deuia: pesame en el alma, no puedo deshazer lo hecho, q̃ si fuera possible si deshiziera vna y mil vezes, mas hago mi possible, diziendo: *Peccaui*, Señor peque: y mas que esto no puedo, ni puede ser, como lo confiessa el santo Iob, diziẽdo: *Peccaui, quid faciam tibi, ò custos hominum?* O guarda, ò ayo de los hombres, que nos teneys debaxo de vuestra tutela, pequê contra vuestra Magestad, y despues de confessar que pequè, que ay, ni puedo hazer mas para satisfazeros, pues en esto hago lo possible, y hazer mas es imposible: con dezir, *Peccaui*, os restituyo la honra, diziendo os, amo mas que á lo q̃ amaua: reconozco, y aborrezco mi pecado, me sugeto debaxo de vuestros pies, para q̃ me castigueys à vuestra volũtad: *Et ego in flagella paratus sum.* Veysme aqui à vuestros pies, despojado, sugeto à todo el castigo que os agradare. Ea Señor, peque, que mas puedo hazer, que reconocerme? Tras este *Peccaui*, tras es-

2. *Reg.* 12.

Iob. 7.

Psal. 118.

Psal. 37.

Digitized by Google

te admirable trueno vereys como expele el alma todos los vapores ponçoñosos, sale della tanta vasura de hurtos, homicidios, robos, tanta multitud de pensamientos deshonestos, palabras feas, obras suzias por la boca, como por la puerta del Templo viuo de Dios, que era lo que tenia hechovn muladar, vn estable al hombre: *Quæ exeunt de ore hæc coinquinant hominem, de corde exeunt cogitationes malæ furta, blasphemiæ.* Del coraçon sale lo que ensuzia, que son malos pensamientos, hurtos, &c. y salen por la boca, que es la puerta del alma, templo viuo de Dios. Mandaua Dios, que la vasura que se hiziesse, y recogiesse en su Templo, se echasse fuera por vna puerta, para esto determinada: *Et ierunt ad dexteram ad portam sterquilinij*. Assi deste templo viuo, que es el coraçon, manda Dios, la vasura de pecados, que con la escoba del examen se barrió, y juntò, salga, y eche fuera por la puerta de la boca: no por escrito, que es mala dotrina, sino por la boca à las orejas del confessor, confesion articular. Tras estos infernales vapores comiença à resoluerse la nube en lluuia del Cielo, de lagrimas ardientes, luego á despedir rayos de abrassador fuego amoroso, los quales tienen por propiedad consumir la ponçoña que hallan en las cosas viuas: ò rayos poderosos, mas fuertes que la muerte, que subis por essos ayres, barrenays essos Cielos, aunque incorruptibles, y traspassays el coraçon de Dios, donde tiene ateserada la ponçoña contra los pecadores en su diuina memoria el veneno de los pecados. Deuteronomio capitulo treynta y dos: *Nonne hæc condita sunt apud me, & signata in thesauris meis?* Ha tratado de las ofensas que contra su Magestad han cometido, y dize: Por ventura no tengo yo todas estas ofensas guardadas, y selladas en mis tesoros de ira, lo que teneys à buen recaudo, no os contentays con encerrarlo en vn caxon, ñno con sellarlo, como se haze con el tesoro, y

Matt 15.

2. *Mach.* 12.

Deu. 32.

mas

mas si es del Rey. Anssi tiene Dios ateſorada la ira y ſaña contra los pecadores, guardados, y ſellados los pecados en ſu memoria, los quales los pecadores ateſoraron cõ la dureza y coraçon rebelde para la penitencia: *Tu autem* dize ſan Pablo al pecador, que ha eſperado Dios con ſu acoſtumbrada miſericordia, â que ſe conuiertan: *Secundum duritiem tuam, & impœnitens cor theſaurizas tibi iram.* Por tu dureza y impenitente coraçon ateſoras ira y ſaña en el pecho de Dios, pues ſube el rayo del amor, y entra en el Arca de los teſoros de ira de Dios, y conſume la ponçoña, y enojo que contra el pecador tenia, y de xale deſayrado. Otros rayos baxan al infierno, pues entran en los coraçones de los demonios, y a mal de ſu grado, conſumen, y quitan la rabia que contra los pecadores tienen para vengarſe dellos, atormentandoles eternalmente, quitandoles el derecho, para executar en ellos ſu yra, otros à los lados, y deshazen la mala opinion que dellos los proximos tenian, viendoles confieſſan ſus pecados, porque echa de ſi multitud de relampagos, de apariencias de luz, y dà indicios de eſtar ya Dios en ſu alma, ya le ven yr à la Yglesia à Miſſa, Sermon, y Viſperas, ya habla à quien auia quitado la habla, ya haze limoſnas, ya viſita los pobres, que es todo eſto ſino relampagos, que dan luz, y mueſtras de auer dicho el *Peccaui*, como verdadero penitente? Y aſsi queda deshecha, y reſuelta la nube, Pero veamos, que reſponde à eſta voz, à eſte eſpantoſo trueno? De parte del confeſſor como recibe al pecador? como come ſus pecados? como le oye? Si es el que ha de ſer el confeſſor con tanta miſericordia y guſto, y con entrañas de miſericordia tan abiertas, como quien recibe vn gran fauor y regalado plato de la mano de Dios. Acà teneys por gran fauor del Rey, que de la caça que el por ſi miſmo ha caçado, os embie alguna, aũque muy peq̃ña parte, y por muy mayor ſe tẽdria ſi le embiaſ

Roma. 2.

ego sanctificaui, tu inmundum ne dixeris. Y como Pedro, assi agradeceys el regalo, y presente que yo os embio? que ascos son essos melindroso pastor? no basta auerlo yo santificado, para q̃ ni lo llameis suzio, ni lo tẽgais por tal, sino lo comays, y os parezca, y sepa à mas dulze que vn panar de miel. Y a la letra (como luego se vio) eran vnos idolatras, que adorauan estas sayandijas, y se los embiaua Dios à que los confessasse, y recibiesse al gremio de la Yglesia: y assi los recibio con alegria. Y al trueno del *Peccaui*, en la confession, resonderia con otro estallido, casi omnipotente, rompiendosele las entrañas de compassion y misericordia, diziendo vn *Ego te absoluo* el Sacerdote, que es el eco de la verdadera confession, y del *Peccaui* de coraçõ, pues el Padre eterno, que viene en nube resplandeciente, como en el Baptismo de Iesu Christo vino, por tomar en aquel acto Iesu Christo semejanza de pecador, baptizandose, como si tuuiera necesidad de Baptismo, salio despues de auer baxado el Espiritu santo en figura d̃ paloma, vna voz espantosa de la nube, que dezia, echando el eterno Padre à su hijo natural los braços encima: *Hic est filius meus dilectus*, este es mi hijo muy amado. Assi se rompe la nube de las entrañas de Dios, quando el hombre se bapti za en este Baptismo de Penitencia, y como otro Padre del hijo prodigo, pide Dios, y dize: *Proferte citò stolam primam.* Restituyendole en la gracia que antes del pecado tenia, embia la estola blanca con el Espiritu santo, y sale vna voz, que dize, echandole los braços encima, y regalando le: Este es mi hijo adoptiuo muy amado, en el qual aora ya tengo gran agrado: y assi, aora adereze se la comida del verdadero bezerro enjundioso, mi cuerpo y sangre, y aya musica y regozijo en el Cielo, que es mi casa: *Gaudium est Angelis Dei super vno peccatore pœnitentiam agente*, y el pecador, que ya hizo la penitencia, quede con tanta alegria, contento y paz, que no es posible sinificarlo; pero es necessario

Luca. 2

Luca. 15

Luc. 15.

ceſſario dezir, que aunque no fuera ſino por dar vn buen dia al Cielo, auiamos todos de confeſſarnos, y conuertirnos, y para recebir eſtos abrazos de Dios, eſtos regalos y gracia, prendas de la gloria. *Quam mihi, &c.*

SERMON TERCERO de Penitencia.

Thema. *Niſi pœnitentiam egeritis omnes ſimiliter peribitis.*

DEſpues que el hombre dize en comun es pecador, aquel *Peccaui*, q̃ en el ſermõ paſſado explicamos, para q̃ mejor ſe entienda, y expliquemos las condiciones que la buena confeſsion requiere, es neceſſario pongamos la difinicion de la cõfeſsion, porque ella nos dara luz dellas. Segun los Theologos Eſcolaſticos la definen: *Confeſsio Sacramentalis eſt accuſatio peccatorum ad indulgentiam virtute clauium Eccleſiæ obtinendam.* Es vna acuſacion de los pecados, para alcançar perdon dellos, por virtud del poder que Dios dio à ſu Yglesia para perdonarlos, y es neceſſaria de precepto diuino, el qual ſe colige de las palabras q̃ Chriſto nueſtro Señor dixo por ſan Iuan en el capitulo veynte: *Accipite Spiritum ſanctum, quorum remiſeritis peccata remittuntur eis.* Y por Santiago en el capitulo quinto de aquellas palabras: *Confitemini alterutrum peccata*

Ioan. 20.

Iacob. 5.

ta vestra. Mas por si alguno preguntara, porque Dios puso precepto de vna cosa tan dificultosa, como es dezir el hombre mal de si mismo à otro hombre: pudiera yo responder, que esso es querer saber mas de lo que conuiene: *Non plus sapere quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem*. No quieras saber mas de lo que conuiene, sino ten medida y tassa, y essa la que Dios quiere que tengas, que pues el no te dize el porque, señal es no te conuiene saberlo, y en queriendo ser curioso en esso, te perderas, porque muchas cosas te ha Dios enseñado, que exceden totalmente tus sentidos, por los quales quieres tu nivelar los secretos de Dios, contra el consejo del Sabio, q̃ dize, *Quæ supra te sunt ne quæsieris, et in pluribus operibus eius ne fueris curiosus, multa enim supra sensum hominis ostensa sunt tibi*. No te canses en buscar lo que excede tu capacidad, y aduiertote esso, guardes principalmente en las obras diuinas, porque muchas te pone delante por la Fè, que exceden tus sentidos, assi interiores como exteriores, porque de lo contrario seguirasete gran inconueniente, como el mismo dize: *Sicut qui mel multum comedit, non est ei bonum, sic qui scrutator est maiestatis opprimetur à gloria*. Es mucha miel querer escudriñar los misterios reseruados à la diuina Magestad: y assi, como al que come mucha miel se le azeda el estomago, y le haze mal prouecho; assi al que con demasia se quiere entrar à los misterios que exceden su capacidad, por ser excelente, la misma gloria dellos le destruyra el estomago del alma, que es el entendimiento. Mas para quietar la condicion humana, que todo lo quiere saber, presuponiendo, que solo quererlo Dios es la mejor razon, pues si algo en nosotros lo es, es porque se conforma à su querer; hallo yo dos razones: la primera, porque á la gloria y honra de Dios conuiene, que despues que el hombre le injuriò, y quitò la honra, quanto es de su parte, estimando

Rom. 12.

Eccle. 3.

Prob. 25

mas

mas à la criatura que al Criador, pida perdon de la injuria que le hizo, y confiesse que errô grauemente, y quanto es de su parte le restituya la gloria que contra toda razon le quitò, y que esto se haga con la confesion vocal, explicò lo que Iosue aconsejò al ladron de Acham, despues que
Iosue 7. auia hurtado la regla de oro, con estas palabras: *Fili confitere peccatum tuum, & da gloriam Deo.* Hijo, has quitado la honra à Dios, ofendiendole, aora cumple, para restituyrse la, le glorifiques, cófessando tu delito: porque ninguna cosa mas glorifica à Dios, que el ser tan grande, y sumo biẽ, y supremo Señor que qualquiera que se le atreue, quebrãtando su mãdato, se reconozca, como hombre que errò, y hizo mal, en no tenerle aun en la obra, por quiẽ es Dios, y supremo Señor: y es de suerte, que esta gloria no la qui-
Esay. 42. so Dios perdonar, ni comunicar â criatura ninguna: *Gloriam meam alteri non dabo.* Muchas cosas comunicò Dios à las criaturas, mas su honra â nadie. La segunda es, por las grandes vtilidades y prouechos que desto resulta al mismo hombre, y no dire mas de dos por no detenerme. Lo vno, porque fuera imposible viuir los hombres vnos con otros en comunidad, si la confesion faltara, porque hiruiera de vicios toda la Republica, y fuera vn hormiguero de pecados: y que esto sea assi, la experiencia lo ha mostrado mas que quisieramos. Mirad essa Alemania, que en faltando este Sacramento de la confesion, fueron tantos, tan enormes, bestiales, y nunca vistos los pecados, que no pudiendo ya viuir vnos con otros, y destruyendose la Republica, con ser hereges, no por virtud, sino por via de buen gouierno, compelidos y forzados con la necessidad embiaron vn Embaxador al Emperador Carlos, abuelo de nuestro Rey, para que con publico edicto mandasse guardar el precepto diuino de la confesion: pareciendoles (si yua adelante la falta della) se assolaria el Reyno, por que en realidad de verdad, es aquel freno, y bocado rezio con

con que los pecadores que huyen de Dios, y se desbocan, caminando por el despeñadero de los vicios, se enfrenan y detienen, de quien dezia Dauid: *In chamo, & fræno maxillas eorum constringe, qui non approximant ad te.* Señor, vn freno, y bocado rezio à los bestiales pecadores, que no se llegan á vos para arrendarles, y traerles. La segunda, porque que cosa mas prouechosa, que descubrir el hõbre sus heridas al cirujano de su alma, para recebir sanidad, pues como dize san Gregorio en la homilia quarta de diuite; & Lazaro: *Quid est confessio, nisi quædam vulnerum ruptio, qua peccati virus salubriter aperitur in confessione, quod pestifére latebat in mente, et confitendo peccata, quid aliud agimus, nisi malum quod in nobis latebat aperimus?* Que pensays, dize el Santo, es confession, sino vna lancetada, con que se abre la postema llena de ponçoña, para curarla, y sanarla, y quitar la ponçoña, que en ponçoñaua el alma alla dentro, y estaua escondida, y afistolando el coraçon, y aunque de passo, si para el cuerpo buscays el mejor cirujano, porque no le buscareys para el alma? mirad que se quexa de los que no lo hazeys, y dize: *Vide Domine, et considera, quoniam facta sum vilis.* Mirad, Señor, y considerad, quan poco caso haze el hombre de mi, en quan poco me tiene, pues para curar vn jumento, busca el mejor albeytar, y para su cuerpo el mejor cirujano: y para mi su alma, que auia de ser la mas estimada, el primer confessor que se topa; sea tal, ò no lo sea: y cierto, que es harta lastima que venga Naamã del de Syria, à buscar Medico que le sepa sanar de la lepra corporal, y por no andar vos quatro passos mas, os contẽtays con qualquiera, y digays: Confiessome aqui con quiẽ hallo, porque està cerca, verdaderamente hazeys poco caso, y estimays en poco la salud de vuestra alma, contra el consejo del Sabio, que dize, que escojays para que os confiesse, y aconseje, vno entre mil: *Consiliarius sit tibi vnus ex mille.* *Gregori. homil. 4. de diuite & Lazaro.*

Visto

Visto ya porque Dios mandò confessar, veamos que condiciones ha de tener la buena confesion: muchas ponen los Santos, y Doctores, mas de la difinicion saco yo dos, las mas necessarias. La primera es, que ha de ser acusacion, porque sino no es confesion que se ordena â justificar el alma: porque como dize el Sabio, el justo, ò que
Prob. 18. quiere justificarse, el es el primero que se acusa â si mismo: *Iustus prior est accusator sui*: porque como en este juyzio de la confesion no ay otro acusador, sino el mismo reo, el mismo penitente, si el no se acusa, no ay acusador: y assi no puede auer acto judicial, y por consiguiente, ni verdadera confesion. y da'e grande enojo à Dios, ver que
Hier. 8. os llegays à confessar, y no os quereys acusar, sino escusar. Hierem. 8. dize Dios: *Attendi, et auscultaui, nemo quod bonum est loquitur, nullus est qui agat pœnitentiam super peccato suo, dicens quod feci*. He estado, dize Dios, considerando con grande atencion, con las orejas de vn palmo (como soleys dezir) y ninguno ay que haga la razon, que hable bien, parece està Dios tras las orejas del confessor, oyendo lo que passa, ninguno haze penitencia de su pecado. Porque Señor? porque todos se escusan, y dizen que he yo hecho? *Dicens, quid feci?* en que he yo pecado? Pues quien pecò, andan al da tu á esforro, como sus padres. Dize Dios à Eua, por que comiste de la fruta vedada? Responde *Serpens decepit me*, la serpiente tiene la culpa, y vos dezis, el diablo me engañò: por que os dexastes vos engañar? Pues vamos al hombre: porque comistes? Vos teneys la culpa, que tal compañia me distes: *Mulier quam dedisti mihi, dedit mihi de ligno, et comedi*. Metiendome la mançana en la boca? no, que no se deuian de hazer tantos amoricones como aora, que no solo con la mano, sino con la boca la quieren meter en la boca del esposo la comida, como al niño el papero: gente es, que aunque les pongays delante la

passion,

paſsion, Cruz, y muerte de Ieſu Chriſto, no los hareys hazer como deuen la confeſsion ſin eſcuſas, porque ſon de los que llorando Ieremias, dize les dà vnos coraçones eſcudados, reprobos para defenderſe: *Dabis eis ſcutum cordis laborem tuum*. Dareys les, Señor, vn eſcudo de defenſa. Y para que ſe defienda en el alma vn coraçon eſcudado, como le tienen los aliados, que ſon cuerpo del demonio, de quien dize el Santo Iob, debaxo de figura de Leuiatham, y ſu cuerpo: *Corpus eius ſcuta fuſsilia*. Los hijos del demonio, el cuerpo deſta cabeça de reprobados Satanas, los malos ſon eſcudos vaciados. S. Gregorio libro treynta y tres Moralium, capitulo veynte y quatro, explicando eſte lugar dize: *In ſcuto obſtinata duritia defenſsionis*. Dize, que en dezir ſon eſcudos ſe ſinifica la dureza obſtinada de la defenſa de los pecados: porque los tales no tratan de acuſarſe, ſino de defenderſe. Dize mas, que ſe llaman eſcudos vaciados, porque lo vaciado es fragil, ſi ſe cae: y aſsi ſe haze pedazos con facilidad cayendoſe: pero juntamente es fuerte para defender el golpe. Aſsi dize el Santo, ſon los aliados del demonio, fragiliſsimos para caer, y quebrarſe, ofenden à Dios, y quiebranſe con gran facilidad, mas para defenderſe eſcuſar ſus culpas: no ay eſcudo azerado tan duro, ni rezio como ellos: *Scuta ergo ſunt fuſsilia in ſuſcipienda ſagittarum percuſsione robuſta ſunt, ſed caſu fragilia. Corpus ergo Leuiatham, ideſt, omnes iniqui, quia per obſtinationem duri ſunt, ſed per vitium fragiles, ſcutis fuſsilibus comparantur, quia in omni peccato quod faciunt, ſua ſcutum ſuperbiæ defenſsionis opponunt*. Y eſto, dize el Santo, en qualquier pecado que cometan, como ſoberbios, luego ſe eſcudan con el eſcudo del defenderſe, la fragilidad para pecar explica el Eſpiritu ſanto por el Profeta Iob en el cap. veynte y quatro, donde

Treno. 3.

Gregor. libr. 33. Moral. capi. 24.

Iob. 24.

donde hablando del pecador dize: *Leuis est super faciem aquæ* San Gregorio sobre este lugar, dize: *Aquæ superficies huc illuc quò aura impellitur, et nulla stabilitate solidata passim mouetur: iniqui igitur mens plusquam aquæ superficies leuis est quia quælibet hanc aura tentationis attigerit sine tarditate aliqua retractationis trahit, si enim cor fluxum cuiuslibet peruersi cogitamus, quid aliud, quam in vento positam aquæ superficiem cernimus, nũc namque illum aura superbiæ impellit, nunc aura luxuriæ, nunc aura inuidiæ, nunc aura fallatiæ pertrahit super faciem: ergo aquæ leuis est, is quem quilibet erroris ventus cum venerit impellit.* Es, dize, el pecador, tan facil y ligero para pecar, como la superficie del agua, la qual (dize el Santo) como no tiene estabilidad, ni firmeza, qualquier ventecito de tentacion la trae de aqui para alli, de suerte, que el coraçon del pecador es mas ligero que la superficie del agua, porque con la menor aura, y ayre de tentacion, que no haga mas de tocarle, al momẽto, sin reparar le rinde, se le lleua tras si, y assi poner los ojos en vn coraçon destos malos, no es mas de mirar la superficie del agua, que la ondea el viento con suma facilidad, sin que tenga ella resistencia alguna Vno como Dauid, à quien vn soplo de antojo, que le dio de contar el pueblo, dio cõ el en el despeñadero de la soberuia, y otro ayrezito de la vista de Bersabe le hizo adulterar: y otro antojo de beuer agua fresca, poner à riesgo la vida de tres Capitanes: que derribó à los hermanos de Ioseph, sino vn ayre de embidia? Y si tan faciles ocasiones los rinden, y hazẽ pedazos, verdaderamente fragilissimos son, y sin peso, como la superficie del agua. Lo qual explica tambiẽ por vna elegantissima metafora el santo Iob, hablando de la flaqueza de los malos, y del demonio, y dize: *Halitus eius prunas ardere facit.* La flaqueza explica en dezir, que son carbones, que estan mas dispuestos que otra leña ninguna para encenderse: ò dize asquas, que estan yà encendidas, y

2. *Regum* 24.

2. *Regum* 11.

Gen. 37.

Iob. 41.

para

para leuantar llama, es menester muy poquito, con solo el aliento, que es vn ayre, el menor que puede ser, como si dixera, son tan flacos para pecar, y quebrarse, que con nonada, vna tentacionzilla del demonio, por pequeña que sea, los hará polvos, y encendera, y hará leuantar llama: mirad la fragilidad que tienen estos escudos vaciados, y juntamente con esto vna dureza y teson en defenderse increyble, que no ha dado el golpe de la reprehension, quando resurte del escudo de la defensa, y no halla como entrar por discreta, blanda, y amorosa que sea, que por esso le compara tambien à la loriga escamada, cuyas escamas estan tan enlazadas, y apretadas vnas con otras: que no digo yo vn viento, que viene rezio, mas ni el respirar, el aliento con que se respira no halla lugar: *Compactum squamis se prementibus, vna vni coniungitur, & nec spiraculum transit per eam.* Gente que vienen tan armados con la loriga escamada de la defension de sus pecados, y se escusan tan brauamente, y deshazen los pecados à puras escusas, que no solamente no dan entrada à vn viento de vna gran reprehension, y aspera, mas ni aun dexan la culpa desuerte en razon de culpa, que les podeys corregir con blandura: porque realmente aniquilan los pecados, y despues de oyr sus escusas, no hallareys pecados: de tal manera los defienden, y escusan: *Quisquis enim dum corripitur, peccatum suum magis excusare appetit, quam deflere, quasi squamis tegitur, squamas habet: idcirco ad eius præcordia transeundi viam verbi sagitta non habet: duritia enim carnali repellitur, ne spiritalis ei gladius infigatur:* Dize sobre este lugar San Gregorio: Qualquiera que desea mas defender su pecado, que llorarle, es como ampararse con vna cota escamada, y cubrirse de la reprehension: y estando assi cubierto, la saeta de la reprehension no halla camino, ni aun resquizio, *Greg. vbi supra.*

quizio por donde entrar à las entrañas del alma, porque la dureza y carnalidad del tal pecador rebota y detiene al cuchillo de la reprehenſion, para que no entre, y ſe en claue en el alma: y lo que es intolerable en eſta gente perdida y malicioſa, es, que no ſolo hazen eſto los que no conocemos los confeſſores, y en fin hemos de eſtar à lo que dizen por ſi, ò contra ſi, ſino hombres ay tan cauiloſos, y atreuidos, q̃ les conocereis, y ſabeys ſus tratos y cõtratos, que euidentemente ſon malos, y en llegando à los pies dl confeſſor, tan valientemente ſe defiẽden y eſconden, que parecen vnos Santos: y ſi quereis apretarles, y les quereis aſsir, y dezis: Yo no ſe q̃ dais à vſuras, y q̃ teneis vna mãçeba tantos años? Ha como no lo dezis, os meterã en las entrañas vna pua, y eſpina de alguna palabra atreuida, q̃ no oſeys tratar mas dello, y quando mucho le dexeis. Com-

Eſay. 34. para admirablemente el Eſpiritu ſanto à los tales en la hipocreſia à las lamias, que en el roſtro ſon humanas, y en el cuerpo beſtiales, por q̃ tienẽ el parecer de hombre, ò muger, y las obras de beſtia: aſsi eſtos en lo que mueſtran delante el confeſſor en el roſtro, todova muy conforme à razon, mas en las obras vnas fieras, q̃ deſtrozan y deſpedazã la republica con ſus vſuras, robando los pobres, y deſſollandolos, y comiendoles las carnes, haſta quitarles la vida, muriẽdo en vna carzel, comidos de piojos: *Ibi cubauit lamia, & inuenit locum herizius.* Tambien los compara en el eſconderſe al erizo, que le vereys con ſu cabezilla de fuera, y ſus pies, y ſus manos, pues llegad à aſsirle, eſconde cabeça, pies, y manos, y no dexa ſino puas, y eſpinas, que en queriendole coger os punzen, y laſtimen, y

Greg. loco ſupra citato. aſsi dize: *Herizij autem nomine malitioſarum mentium defenſsio deſsignatur, quia videlicet herizius cum apprehenditur, eius & caput cernitur, & pedes videntur, & corpus omne conſpicitur, ſed mox, vt apprehenſus fuerit, ſemetipſum in ſpheram colligit, pedes introrſus ſubtrahit, ca-*

put

put abſcondit, & intra tenentis manum totum ſimul amittitur, quod totum ſimul ante videbatur, ſic nimirum malitioſæ mentes ſunt, cum in ſuis exceſsibus comprehenduntur. Caput enim herizij cernitur, quia quo initio peccator ad culpam acceſſerat cernitur, pedes herizÿ conſpicerentur, quia quibus veſtigÿs nequitia ſit perpetrata cognoſcitur, & tamen adductis repente excuſationibus malitioſa mors introrſus pedes colligit, quia cuncta iniquitatis ſuæ veſtigia abſcondit, caput ſubtrahit, qui miris defenſsionibus, nec inchoaſſe ſe prauum aliquid oſtendit, & quaſi ſphera in manu tenentis remanet, quia is qui corripit cuncta quæ iam cognouerat ſubitò amittens inuolutum intra conſcientiam peccatorem tenet, & qui totum iam deprehendendo viderat, tergiuerſatione prauæ defenſsionis illuſus totum pariter ignorat, foueam ergo herizius in reprobis habent, quia malitioſa mens ſeſe intraſſe colligens in tenebris defenſsionis abſcondit. Debaxo deſte nombre de erizo ſe ſignifica la defenſion de las almas malicioſas, porque quando vos tomays en la mano vn erizo, veys en el pies, cabeça, y todo el cuerpo, mas luego que le tomays, y mas ſi le quereys apretar, eſconde pies, y cabeça, y hazeſe vna bola, y pierdeſe os ẽtre las manos, porq̃ todo lo que antes viades ſe os deſparece entre las manos, y lo perdeys de viſta, porque ya, ni veys pies, ni cabeça. Aſsi ſon las almas malicioſas, quando el confeſſor los aſſe en ſus pecados, vee la cabeça del pecado, quando echa de ver la cauſa del vee los pies, porque vee, porque medios vino á pecar, y repentinamente trae el pecador tantas eſcuſas, que eſconde cabeça y pies, diziendo: Si fue la cauſa entrar en tal caſa, fue porque le embio ſu amo, ya eſconde la cabeça, pues no dize fue por hablar â la otra, de quien eſtaua picadillo, y que ſi ofendio â Dios con ella, que ella le ſacò de juyzio, y le perſuadio, ò que fue *Greg. vbi ſupra.*

con intencion de casarse con ella. No veys como esconde los pies, y queda hecho vna bola, rodeado de espinas, y dexase tan enredado, que ha confessado, fornicò, y con la defensa ha deshecho el pecado, y assi el confessor no sabe que se haga, sino echale de si: Andad Señor, que ni se lo que os dezis, ni lo que no, ni lo que tengo de hazer con vos, segun dezis las culpas, tan confusa, y enredadamente, ydos, y rogad à Dios os quite las armas defensiuas, esse escudo, con el fuego de su amor, para que assi acuseys vuestros pecados, como verdadero penitente, que el solo puede vsar con vos desta misericordia, porque el es, el que vacia este escudo, y le deshaze: *Scuta comburet igni, scuta igni comburit, cum peccantium mentes obstinata se duritia defendentes, ad pœnitentiæ, & confessionis ardorem sancti Spiritus calore succendit.* Abrassa, dize el Santo, el Señor estos escudos con fuego, quando con el calor del Espiritu santo acciende en desseos feruorosos de verdadera penitencia, y sencilla confesion las almas de los pecadores, que se defienden, y escusan, con vna dureza y obstinacion perniciosa. Rogad pues à Dios pecadores, con el Real profeta Dauid, Psalmo ciento y quarenta: *Ne declines cor meũ in verba malitiæ, ad excusandas excusationes in peccatis cum hominibus operantibus iniquitatem, & non communicabo cum electis eorum.* Cerrad, Señor, mis labios con vna puerta, y si fuere menester, à piedra lodo mi boca. Para que tanta guarda Dauid? para que? *Non declines cor meum in verba malitiæ.* Señor no permitays mi coraçon se aficione, à hablar palabras malicioſas, no se acostumbre al lenguage de mis primeros padres, que todo fue escusas. Esso llama palabras malcioſas, y lenguage de sus primeros padres, las escusas en los pecados: y si vos me hazeys esta merced, no me contaré yo aun entre los escogidos dellos.

Psal. 40. Greg. vbi supra.

Psa. 140.

llos, quien son los escogidos de los pecadores, dize San Agustin, los pecadores que escusandose, se quieren hazer mejores: y San Agustin entiende estas palabras, como dichas de la persona de Christo en nombre de su Yglesia, à quien llama su coraçon, y dize: Padre eterno, poned guarda en la boca de los fieles, que son mi Yglesia, echad vna puerta á sus labios, para que no se inclinen à hablar palabras de tãta malicia, como es escusar sus pecados, porque no ay mayor malicia, que hazer el mal, y escusandole aumentarle. *Augustin. super hũc locum.*

SERMON QVARTO de Penitencia.

Thema. *Nisi pœnitentiam egeritis omnes simiiter peribitis.*

DEspues de auer tratado, como la confession ha de ser acusació, y no escusa, que es la primera condicion, que se requiere para la buena confession, resta oy de tratar de la segunda, y muy substancial, y es de la integridad della, que cõsiste en que el penitente confiesse todos los pecados mortales, que despues de suficiente examen se acordare, con todas sus circunstancias, que mudan especie de pecado, ò agrauan notablemente, como si tratò con vna muger

ger, ha de dezir si era casada, ò donzella: si hurtò, si era grã de la cantidad, ò pequeña. Es esta integridad tan necessaria, q̃ sin ella no solo queda coja, ò manca la cõfession. Como quando à vos os faltavn braço, ò pierna, porq̃ quedais hõbre, aunq̃ coxo, ò mãco: mas si â la cõfessiõ le falta, por culpa vña, algun pecado mortal, ò circunstancia de las dichas, que por temor, ò verguenza no dezis, no es confession valida, antes como le dexays a sabiendas hazeys vn gran sacrilegio, y quedays obligado â confessar todos los pecados que teniades, y mas el sacrilegio que cometistes. Pero quien podra hazer esta entera confession sin Dios? Nadie: porque assi como no podmos tener cõtriciõ, sin q̃ ande de por medio Dios, enseñandonos, y fauoreciendonos, ni tampoco hazer cõfession: assi para acertar à cõfessarlos enteramẽte, es menester este saber, y diuino fauor. *Simile.*

Iob. 29. Esto nos explicò por el Profeta Iob, dõde queriẽdo Dios enseñar, como los misterios de naturaleza, y mucho mas los de gracia, tienen principio en su saber, y poder, y en particular los mas admirables, entre otros prodigiosos le propone vno, y dize, queriendole lleuar por el, como de la mano, al de gracia, significando es su saber, y poder el q̃ enseña, y haze el hombre confiesse enteramente sus pecados, dize al santo Iob: *Numquid per sapientiam tuam plumescit accipiter expandens ad Austrum alas suas?* Por ventura Iob, es sabiduria tuya la que enseñò al Milano, quando se ve apesgado, y cargado de las plumas viejas, salirse al Sol, y ponerse al Mediodia, quando corre el viento Abrego, y alli alear, hasta tomar calor, batiendo las alas, y despues estenderlas, y recebir el viento Abrego, que suauemente va abriendo los poros, y entrandose por ellos, ablandar de suerte, que batiendo las alas, como estan los poros abiertos, y todo blando, despedir las plumas viejas que le pesauan, y estoruauan el buelo, hasta no quedarle vna, ni mas? Lo mismo passa (dize san Gregorio Magno sobre es-

te

te lugar)que para confeſſarſe enteramente vno,es neceſſario aya vn interior mouimiento del Eſpiritu ſanto, que le mueua,y enſeñe,y ſirua,como al aue, de inſtinto natural,que la haze ſalir à buſcar ſu remedio,para deſechar las plumas viejas,aſsi le enſeñe á ſalir à buſcarle el hõbre,para cõfeſſarſe enteramente,y luego le dè el calor del Sol diuino,y ſu gracia,q̃ le enciẽda en ſu deſſeo,y el alee, y el Eſpiritu ſanto le dê fauor.Llamaſe elpecador cõ gran propiedad aue de rapiña:porq̃ no ay ladron famoſo,no ſaltea dor de caminos,no Milano,ni otra aue de rapiña,que tanto,y tan al deſcubierto robe,à viſta de ojos,como el pecador:porque ſi como dize ſan Pablo,vſurpar, ò querer vſurpar la ygualdad de Dios, el que no lo es, como toda criatura,es manifieſta rapiña,y robo : y aſsi, porque Ieſu Chriſto era Dios,dize:*Non rapinam arbitratus eſt, eſſe ſe æqualẽ Deo*:no robò la ygualdad,ni el hazerſe ygual àDios, porque eraDios,q̃ ſi no lo fuera era robo manifieſto,pues como el pecador no esDios,y en el hecho ſe quiere ygualar à Dios,poniẽdo en ſi miſmo la felicidad,y haziendoſe en la obra vltimo fin,pues ſe ama mas à ſi q̃ à Dios. Arrebata al verdadero Dios la honra, y quanto es en ſu coraçon,le quita la vida y ſer,deſtruye y aniquila à Dios,quanto es de ſu parte ſe llamara aue de rapiña: digo quanto es de ſu parte,porque eſta voluntad quedaſe en vn ſolo acomete,y amago:porq̃ no es poſsible,aunq̃ mas haga el pecador,tocar â Dios:eſtâDios tan guardado en razõ de ſer el ſumo bien,que ni el ſumo mal,que es el pecado,le puede dar alcance , ni el mal de pena:*Non accedet ad te malũ*, no llegará de cien leguas à ti,ſe dixo à Ieſu Chriſto: y mirad el miſterio,q̃ cõ ſer amago y cuchillada en el ayre para tocar â Dios,haze el mas terrible golpe en el pecador, y aue d̃ rapiña,q̃ ſe puede imaginar,porq̃ ſe quita el ſer,vida,y hõra,quitandoſe la gracia,vida del alma , la caridad, y queda vn infame jumento:*Comparatus eſt iumentis*. Ao-

Ad Philippen.2.

Pſal.90.

Digitized by Google

ra entiendo, Señor lo que por vuestro Profeta Dauid dixistes. *Gladium euaginauerunt peccatores, vt trucident rectos*
Psal. 38. *corde, gladius eorum intret in corda ipsorum.* Los pecadores echaron mano, de sembaynaron sus espadas, y tiraró à despedazar â los Santos para hazer piezas â los justos, y como dieron el golpe en vazio, boluio la espada, y hizo el golpe en si mismo. Como el que tira el golpe, y da en vazio, buelue la espada contra el mismo, y atraueſſaróſe las entrañas con ellas. Acaeceles â estos lo que al milano, que cebado de vn paxarillo, antojado de vna perdiz vn azor, que estan defendidos en vna zarza, batense para el los con gran furia, y no asiédoles, hazen el golpe en si, y hazense pedazos en la zarza: y có ser esto assi, que el pecador quiso hazer el golpe en el, admira y pasma la misericordia de Dios; que mirando, no al destrozo que el pecador quiso hazer en su vida y honra, que no tuuo efeto, mas al que de hecho hizo en su alma, y que ni tiene habilidad, ni fuerças para repararse, le enseña con su diuino saber, y con su poder le ayuda à salir del mal estado en que està: y le haze, q̃ quando corre este diuino viento, se salga con la consideracion à el, y alli estienda las alas de la memoria, porque como el coraçon humano es tan malo de entender, que solo Dios le entiede enteramente, y tan inescrutable, que solo le puede escudriñar, como el mismo Señor dize por el Profeta Ieremias: *Prauũ est cor hominis, & inscrutabile,*
Hier. 17. *& quis cognoscet illud? ego Dominus scrutãs renes, & corda.* Tiene el coraçó humano mas doblezes y rebeses, es mas alforzado, tiene tãtos rincones, cauernas, y cueuas, q̃no ay laberintio de Creta como el: y esen tãta manera, que aunque el espiritu del hombre es, dize Iesu Christo, el que sabe lo que està en el hombre, pero no todo, pues no sabe todos los pecados que tiene, como dize Dauid: *Delicta*
Psal. 18. *quis intelliget?* Ha Señor, quien puede saber todos los delitos q̃ ha cometido cõtra vos, vos solo: y assi limpiadme

Simile.

de

de los que estan ocultos a mis ojos: assi solo Dios le entiende, y le sabe escudriñar como conuiene, y por esto este oficio se atribuye al Espiritu santo, del qual dize san Pablo es el grande escudriñador, pues no dexa rincon, aun en el pecho de Dios, que no escudriñe: *Spiritus omnia scrutatur etiam profunda Dei.* El Espiritu santo todo lo escudriña, aũ las entrañas y pechos de Dios, pues esta diuina escalera es la que anda haziendo este oficio, quando el pecador estiẽde las alas a este amoroso abrego, que la Esposa pedia soplasse en su huerto, y dezia: *Veni Auster, & perfla in hortũ meum*: este el que corre, y no solo anda en este Sacramento de la penitencia. Ea pues, diuino viento, con vuestra blãdura ablandad vuestro coraçon, y calentadle con vuestro calor, que solo vos podeys ablandar estos poros tupidos, y duros, como dize el Santo Iob: *Deus emolluit cor meum*, Dios, y no otro, el que ablandò mi coraçon, que otro que el no es poderoso para obra tan grande: entrad, que el pecador estiende las alas, y quiere manifestar su coraçon a Dios, y no puede enteramente sinvos, abrid essos poros abrego diuino, y no dexeys rincon en el alma que no escudriñeys: entrad por essos soportales de las potencias exteriores, y descubrid los adulterios homicidios y engaños: entrad mas adentro en la concupiscible, y sacad las codicias malos desseos: en la irascible, y descubrid los rencores y fierezas: y entrad en la recamara de la voluntad, y no dexeys consentimiento de odio, de adulterio, robo, que no saqueys a fuera, no dexeys potencia que no escudriñeys, y pongays delante los ojos, y la memoria al pecador, y ayudandole, pues el se ayuda, cooperando con vos, batiendo las alas a vuestro diuino soplo, y inspiracion, diuino abrego, hazed que despida, y eche de si las plumas viejas de los pecados, suzias y pesadas, sin quevna ni mas quede. Que por esso mandastes vos, Señor, en el Leuitico, el aue que se auia de sacrificar, la pelassen, sin dexar pluma en ella.

2. ad Corint. 2.

Cant. 4.

Iob. 23.

Leuitici.

ella: assi para que de mi alma se pueda hazer sacrificio agradable â Dios, descañonadla, y peladla, sin dexar pluma d pecado mortal, pesada y suzia en toda ella: y si fuere menester, para que haga perfecta confesion, dadle la piedra bezar de la penitencia, para que sude, y salga por essos poros, que con vuestra calor diuino, y blandura aueys abierto todo el mal humor, y agua mala, y ponçoñosa de ofen-
Iob. 15. sas diuinas, que con tanta facilidad beuio, como si fuera agua, y sin reparar le auia de hazer mal: *Inutilis homo, qui bibit quasi aquam iniquitatem.* Hombre perdido, que beue la maldad, como si beuiera agua. Quando vos tomays para beuer vn jarro de agua, quan sin medida, con que facilidad, quan sin pesar, os ha de hazer mal, y subirseos à la cabeça, os le echays â pechos, sin dexar gota, hasta mas no poder. Assi ay hombres (dize el santo Iob, que sin ningun genero de medida, beuen pecados, ofensas, y delitos, con la facilidad que si beuieran vn jarro de agua, y que sin rezelo, ni miedo de que les ha de hazer mal prouecho, an-
Prob. 10. tes riyendose, dize el Espiritu santo: *Stultus quasi per risum scelus operatur.* El necio, el pecador, que lo mesmo es que assi lo dixo el Señor, quando queriẽdo sinificar, auia infinidad de pecadores, dize: *Stultorum infinitus est numerus*, infinidad de pecadores ay: pues este necio, y assi pecador, es tan atreuido, tan descarado, y arrojado, tan sin freno dl temor de Dios, q̃ por via de passatiempo, riyendose, y como por donayre, haze grauissimos pecados y maldades. Esto es beuer, como agua, las maldades, pues dize Dios, dessa misma manera quiero yo la lanceys essa agua turbia la de-
Tren. 2. rrameys: *Effunde sicut aquam cor tuum*, con que abũdancia se derrama el agua, con q̃ facilidad, quan sin rezelo ni miedo, pues assi dize Dios, quiero yo derrameys vũ coraçõ tan abundantemente, q̃ no quede pecado mortal q̃ no confesseys cõ tã buena gana, ò mejor, q̃ los cometistes, sin miedo de q̃ por ello os ha de venir perjuyzio, ni daño à alma,

ni

ni cuerpo, antes ſumo biẽ y cõtẽto: mas *ſicut aquã*. Eſta diferẽcia ay de derramar agua, ò otro licor, miel, ò vino, q̃ ſi derramays miel, no es poſsible derramarla tãbien, q̃ no ſe quede algo pegado en la vaſija; ſi vino, queda el ſabor, ſi vinagre, el olor, ſiẽpre queda algo del licor, ò ſino el ſabor, ò olor: mas quãdo ſe derrama agua, ni queda agua, ni ſabor, ni olor de agua. Aſsi ſe ha de derramar el coraçon de los pecados, que en ſi tiene, como vaſija dellos, que ni quede pecado, ni ſabor, ni olor, no ha de quedar ſabor, que es aficion à la amiga para boluer à pecar; no al mal trato, no á la vengança, no quede olor de ocaſion, no quede la amiga en caſa, no el dinero mal ganado, no quedeys en el oficio, que os lleua al infierno, ſino derrameſe deſuerte el coraçon, q̃ nada quede, como quando ſe derrama el agua, q̃ eſſo es deſarraygar los pecados del alma: y ſi quedan las rayzes luego tornarã à crecer. Quitaró à Sanſon los cabellos à nauaja, pero no le quitaron las rayzes, que eſſo es lo que haze la nauaja, engañãdo á los que poco ſaben, q̃ afeyta tã hondo, que parece quita las rayzes de los cabellos, y no las quita, alla ſe quedã: y quãdo no os catays tornã à ſalir: y por eſſo dize el Eſpiritu ſanto que engaña la nauaja: *Sicut nouacula acuta feciſti dolum*. Hà pecador, que te afeytas, y quitas los cabellos de los pecados con nauaja, confeſſandote cada año, mas no quitãdo las rayzes de las ocaſiones. Mira que eſſo es tratar con Dios, y con el confeſſor trato doble, y engañoſo, no ha de ſer afeytado con nauaja el cõfeſſar, ſino arrãcado d rayz, q̃ por eſſo embio Dios à Ieſu Xpo al mũdo, para q̃ enſeñaſe à arrãcar las rayzes de los pecados cõ ſu doutrina y predicació: y aſsi le dize el Padre eterno: *Vt euelas, & deſtruas*: para q̃ arranqueys, no para q̃ afeyteis como cõ nauaja: *Et deſtruas*, para q̃ deſtruyas, lo q̃ ſe deſtruye no ſe torna à edificar, y ſi es en el cuerpo no puede tornarſe por via natural à hazer: y aſsi dize S. Pablo: *Ne qua radix amaritudinis*, mirad no q̃de rayz del odio,

Iudi. 16.

Pſal. 51.

Eſay.

Ad Ro. 6.

odio, amor mal honesto, y tambien: *Vt destruatur corpus peccati.* Destruyase el cuerpo del peccado: el pecado en si que cuerpo tiene? pues algunos, aunque sin razon, dixerõ era priuacion, mas no es sino vn acto de la voluntad desordenada, pues destruyase essa mala voluntad, y no se destruye quando assi se aparta del pecado, que dexa el cuerpo del pecado, q̃ son las ocasiones. Tiene el pecado cuerpo y alma, el alma es la mala voluntad, y el cuerpo las ocasiones, pues dize san Pablo: No me contento con que destruyays la mala voluntad, que es el alma, y essencia del pecado, sino quiero para q̃ no torne, que destruyays el cuerpo del pecado, que son las ocasiones: porque si el cuerpo queda en pie, con gran facilidad boluera el alma de la mala voluntad a el, como la experiencia enseña mas que fuera razon, que de cuerpos sin almas quedaran esta semana santa? Vos echays de vuestra alma la mala voluntad de la manceba, el otro del mal trato, no tengo mas de boluer a ofender a Dios, no tengo de tratar mas en trato que me lleua al infierno. Y passasse la semana santa, y vereys que de resuscitados por arte del diablo, que persuade a boluer a amar la manceba, a tratar el mal trato. Que es esso? Que no se destruyô el cuerpo del pecado, y entrose presto el alma de la mala voluntad en el, no se quitaron las ocasiones de pecar, y assi bueluen con facilidad a su menester. Por esso dize Dios: Derramese como agua, no quede pecado, ni ocasion del, destruyase el cuerpo del pecado, desele al hombre esta diuina piedra bezar de la penitencia, para que eche fuera toda la ponçoña, y agua turbia, que de los charcos de las cosas del mundo, destas cisternas enfermas beuio: y finalmente si quereys ver por los efetos, si del todo derramastes bien vuestro coraçon, y si quedays sano, si os hizo prouecho la confesion: mirad si despues de aueros confessado sudays por todas partes. Dizen los Medicos, que quando el enfermo toma piedra bezar para

sudar

ſudar la ponçoña q̃ eſtà dẽtro, ſi ſuda por todas partes, por todo el cuerpo, es ſeñal de ſalud: pero ſi ſuda vna, ò otra ſolamente, ſeñal de flaqueza, porq̃ no tiene virtud la naturaleza para ayudar à la medicina, para q̃ expela la ponçoña toda. Aſsi alma, quieres ſaber, ſi de la confeſsion quedas ſana, mira ſi ſudaſte por todas partes, ſi ſudaſte por los ojos, echãdo fuera la ponçoña y agua mala, q̃ por los ojos beuiſte: cometiſte pecados por la viſta, ſi los confeſſaſte, eſſo fue ſudar por los ojos, y ſi ſudas por la boca, acuſandote d̃ los q̃ por la lẽgua cometiſte: ſi por el oydo, de las murmuraciones à q̃ diſte orejas; por las manos, de todas las malas obras; por los pies, de todos los malos paſſos en que has andado; por el coraçon, manifeſtando tus malas voluntades, y deſſeos: y ſi vieres has ſudado por todo el cuerpo, y alma, has confeſſado enteramente todo lo q̃ por todas las potencias exteriores y interiores ofendiſte, q̃ eſſo es ſudar por todo el cuerpo, ſeñal de fortaleza de alma, y de ſanidad: pero ſi dexas de ſudar por la lengua, no cõfeſſando algun pecado, q̃ por ella cometiſte, ò por el coraçon, guardando algun mal pẽſamiento conſentido, ſeñal de flaqueza, y de q̃ no quedas ſano: y cierto es, no puede dexar de proceder de flaqueza el dexar de confeſſar el hombre todos ſus pecados: porq̃ ſi à eſto mueue el temor de la penitẽcia, flaqueza es, y grãdiſsima: ſi la verguẽça tambien: y porq̃ eſta flaqueza ſuele hazer mucho mal, quiero con facilidad moſtrar como es engaño, y embeleco del demonio, perſuadir à dexar de confeſſar algũ pecado por eſtas razones: dime, el q̃ por miedo dexas de cõfeſſar algũ pecado, de q̃ temes? Si fuera antiguamẽte, q̃ dauã ſiete años de penitencia por vn pecado mortal, no me eſpantara tanto; mas aora, à quien has viſto muerto, ò enfermo por la penitencia q̃ le dã? ſino es algun necio el que ſe la dà, pues le dà la que no tiene fuerças para cumplir: y digo, que fueſſe rigoroſa, ò has d̃ cõfeſſar eſſe pecado q̃ por miedo dexas, ò ſi- *Simile.*

ò sino yrte al infierno, no ay tan loco hombre q̃ se quiera yr al infierno, por no passar vn trabajo pequeño, y temporal, pues si le has de confessar, quando serà mayor, quando confiesse todos los pecados, y esse entre ellos, y tambiẽ el sacrilegio grauissimo q̃ hiziste en no confessarle, ò aora claro estâ, q̃ entonces, luego locura es no confessarle luego, porq̃ de lo contrario se sigue q̃ se va afistolando el alma, como dize Dauid: *Quoniã tacui inueterauerũt ossa mea.* *Psal. 31.* Ha Señor, q̃ por no confessarme como conuenia por callar, se afistolaron mis huessos: y lo q̃ se sigue de ay es, ser necessaria, mas rigurosa y dolorosa cura, porq̃ la enferme dad lo pide, y q̃ el enfermo padezca mas dolores: *Plaga inimici percussi te castigatione crudeli.* *Iere. 30.* Herite, dize Dios, con llaga de enemigo, con castigo cruel. Como Señor? dóde vuestras entrañas? donde vuestra blandura, y muchedu mbre de misericordia con llaga de enemigo? el enemigo, si puede dar en la cabeça no dà en los pies, assi, quien viere â Dios quitar à vn pecador la salud, la honra, la hazienda, dirà, ò le parecera que le trata como á enemigo, ó le hiere siendo enemigo; mas si mira la causa, vera q̃ no es la enemistad la q̃ le hiere tã fuertemente, sino q̃ lo pidẽ las llagas afistoladas, q̃ por no auerse curado con tiempo requieren mas rigurosa cura: y assi dize. *Plaga inimici percussi te propter multitudinem iniquitatis tuæ, & dura peccata tua.* Sõ tantos, y tã endurezidos, y enuegezidos tus pecados, q̃ ellos me fuérzã à tratarte, como si fuera enemigo. Quiẽ ve à vn ciurjano echar mano a su caja, y sacar la lãceta, la nauaja, apresstar los botones de fuego, y la sierra, y atar de pies y manos al enfermo, y có la nauaja hazer carniceria, y cortar pedazos d̃ carne, tomar el botó de fuego, y abrasarla, y echar mano d̃ la sierra, y cortar el brazo, ò pierna, sino sabe del arte, dirà q̃ es enemigo del enfermo, pero si lo sabe, y no es vn simple, vera q̃ lo haze por q̃ està afistolado, y es necessaria cura tan rigurosa para q̃ no muera el *Simile.*

enfermo

enfermo. Assi, quien vee à Dios quitar vn vnico hijo à Dauid, à vos daros vna enfermedad grave, al otro quitarle la honra, y no considerare mas, dira, q̃ le trata Dios como enemigo, pues le hiere en donde al parecer le ha de hazer mas mal: mas si considera, q̃ sino le tratasse assi al pecador enuejezido, se le perderia para siempre, muriẽdo la muerte peor, q̃ es la segunda para siempre, no dira, sino q̃ es piedad, pues la enfermedad lo requeria, q̃ estaua asistolada el alma: luego si ha de ser mas rezia la cura, miẽtras mas tarde se descubriere la enfermedad, mejor es descubrirla luego, cõfessar luego, y lo mismo digo de la verguenza, que fuera de q̃ la verguenza dâ el pecado, y para pecar dize S. Chrisostomo, la auias de tener, no para el cõfessar, mas fuera desso, si esperas á cõfessarle por verguenza, mayor será despues, q̃ no solo has de dezir tu pecado, sino otro, que por no confessarte hiziste, y mayor q̃ el q̃ lleuauas para cõfessar: y assi pecador, derrama como agua delante del Señor, confessando enteramẽte tus pecados, desecha las plumas viejas, para remozarte en nueuas de virtud, mediante la qual alcances, aqui gracia, &c. *Chrisost.*

SERMON QVINTO de Penitencia.

Thema. *Nisi pœnitentiam egeritis omnes simiter peribitis.*

LA vltima parte integral de la penitencia, es la satisfaziõ de la pena deuida á los pecados, assi mortales como veniales, la qual de eterna se muda en tempo-

temporal,por la contricion y confesion, es recompẽsar con alguna y gualdad la injuria cometida contra Dios, con proposito de no ofender mas:y es esta satisfacion tan necessaria,que no ay entrar en el Cielo, sin auer primero satisfecho. Lo qual significò el Espiritu santo por el Euan
Apo. 21. gelista S. Iuan en el Apocalypsi,diziendo:*Nihil coinquinatum introibit in eam.* Donde explica,como entre las excelencias de la santa ciudad de Ierusalẽ celestial, vna es,que lo que alla entrare,ha de entrar limpio de poluo y de paja, como aca dezis,muy perfecto y acabado,y con razõ, por q̃ no conuenia entrasse delante de los limpissimos ojos, y pureza de Dios,y à comunicar su diuina perfeccion, q̃ es ser Dios por participacion,cosa q̃ no fuesse muy limpia, muy acabada y perfecta. Esto nos quiso figurar el Espiri-
3. Reg. 3 tu santo en el 3. lib. de los Reyes, donde entre las grandezas del templo q̃ Salomon hizo,q̃ eran muchas, vna,y no pequeña fue,q̃ con ser todo de piedra,y tan grande,y con tan admirables molduras,y no poderse esto hazer sino cõ mucho ruydo y golpes,jamas se oyò en el templo ruydo de martillo,pico,ni escoda,quãdo se edificaua, sino q̃ ò en la cantera,ò en el taller se desbastauan,labrauã,y puliã todas las piedras tã acabada,y consumadamente, q̃ en llegãdo al Templo,no auia mas q̃ assentarlas,sin genero de ruydo:*Domus autem,cum ædificaretur de lapidibus dolatis, atq; perfectis dolata,ædificata est,et malleus,et securis,et omne ferramentum non sunt audita in domo cum ædificaretur.* Assi en el Templo viuo de Dios,y en sus Cielos, cuyo fundamento y piedra viua es Iesu Christo, en quien, y â quien nos hemos de jũtar,como piedras viuas,segun enseña san Pe-
1. Pet. 2. dro en su primera Canonica:*Ad quem accedentes lapidem viuum ab hominibus reprobatum,à Deo autem electum,et honorificatum,et ipsi tanquam lapides viui superædificamini domus spirituales in habitaculum Dei.* Llegandonos,y juntandonos con la piedra viua Iesu Christo,nosotros como pie-

dras

dras viuas, haraſe vna caſa eſpiritual, y viua caſa de Dios, y por tanto, digna de que tenga eſta excelencia, de que no ſe oyga ruydo de tormento, pena, ni trabajo: *Non eſu rient, neque ſitient amplius, neque cadet ſuper illos Sol, neque vllus æſtus, quoniam priora tranſierunt.* No aura eſcoda de hambre que gaſte el cuerpo, no martillo de trabajo, de ſed, hambre, Sol, ni lluuia, por que eſſo paſsò ſolia, erã para acá, y no para el Cielo eſſos trabajos, porque eſtas piedras viuas ſe han de labrar fuera del Cielo, ò en la cantera deſta vida, ò en el taller del Purgatorio, antes que entren en el Cielo, lo qual à la letra ſignificò el glorioſo Apoſtol ſan Pablo, en la primera carta à los de Corintho, donde tratando deſte edificio, dize: *Vnusquisque autem vi deat, quomodo ſuper ædificet, ſi quis autem ſuperædificat ſupra fundamentum hoc aurum argentum, lapides precioſos, ligna, fœnum, ſtupulam, vniuſcuiuſque opus manifeſtum erit, dies enim Domini declarabit, & vniuſcuiuſque opus, quale ſit ignis probabit, ſi cuius opus manſerit quod ſuperædificauerit, mercedem accipiet, ſi cuius opus arſerit detrimentum patietur, ipſe autem ſaluus erit, ſic tamen quaſi per ignem:* 1. *Cor.* 3. Ponenos aqui San Pablo la diferencia de los Santos à los imperfectos, que los Santos hazen obras, y labran ſus almas piedras viuas con la labor lucida, durable, y de precio, ſignificadas por el oro, plata, y piedras precioſas, y aſsi, quando ſalen deſta vida no ay que paſſar por el taller del Purgatorio, ſino las lleuan à aſſentar en el Templo Santo del Cielo, y juntar con la piedra viua Chriſto: mas los imperfectos, que labran mas â lo toſco, y aſsi en mas vil materia, entendidos por la madera, heno, y pajas, aſſentarſe han en el Templo ſanto de Dios, pero aqui, y en el Purgatorio les eſpera labor que los desbaſte, y pula: y aſsi, acâ fuera del Cielo, fuera del Templo Santo ha de ſer el ruydo, acâ ha de paſſar la herreria, acá los golpes de las tribulaciones, el ruydo de la diciplina, y pã,

y agua, la escoda mordaz del cilicio, el pico de los tormẽtos, y lo que acà no se labrare con agua de lagrimas, y trabajos desta vida, allàse ha de labrar con fuego; q̃ esso quiere dezir: *Sic tamen quasi per ignem*, darãla sus caldas, passarãla por el fuego, para que no le quede imperfeccion ninguna para ofrecerla à Dios. Mãdaua Dios en el Leuitico, q̃ pelassen el aue que le auiã de ofrecer, y despues, para q̃ no quedasse con el vello, y cañonzillos, sino muy bien aderezada (como estos no se quitã facilmente con las manos) la passassen por el fuego, y perdigassen; las plumas grãdes, que son los pecados mortales, acà se hã de arrancar, mas los cañonzillos, y vello de pecados veniales, y pena de mortales, y dellos, que es dificultoso quitarse acà del todo en esta vida: hanse de quitar passando por el fuego del Purgatorio, donde del todo se perdiguen para ponerse en la mesa de Dios en el Cielo, hanse de labrar y pulir con el fuego, y sino no ay assentarse en el Cielo estas piedras viuas, y con mucha razon: porque siendo la piedra fundamental Christo tan escogida, tan bien labrada y pulida, razon es: que para assentarnos sobre esta piedra viua, y hazer obra con ella, nos labren acà, ò alla muy por entero, porque de otra manera no diria bien, ni lo pareceria la primera piedra muy pulida, y las demas por labrar, y toscas, la merced que Dios nos haze, y no es de las menores, es dexarnos en nuestra libertad, y escoger hazer la labor toda acà, desuerte que no aya que labrar en el Purgatorio, ò guardarla, para que allà se acabe la labor. Ea pues Christianos donde quereys se haga esta labor, acà, ò allà? Direysme: Acà Padre, que es menos trabajo, y menos pesada la labor, y con menos se labra, mas teneys gran razon: y para que lo veays, aduertid, que las penas desta vida, por qualquier mano que se executen ò vuestra, ò del demonio, difieren à las de la otra, aora sea del infierno, ò las del Purgatorio, como difie-

Leuitici.

re

re lo pintado de lo viuo: đ manera, q̃ el fuego de acà, la tristeza y dolor de acà, cõparado cõ el fuego, dolor, y tristeza del Purgatorio, es tristeza pintada, dolor pintado, y fuego pintado. Assi lo cõfiessã los Sãtos, en particular S. Agustin, y S. Greg. Magn. esto cõfirma el comũ modo de hablar de la sagrada Escritura, y q̃ acà tenemos, q̃ quãdo queremos exagerar, y encarecer alguna gran pena, dolor, y Martyrio que padecemos, vsamos dezir, passo penas de Purgatorio, tengo vn infierno en casa; como si dixerades: Passo terribles y intolerables trabajos, como son los del infierno y purgatorio. Y hablãdo con este phrasis, dize el Psalmista: *Circundederunt me laquei mortis, dolores inferni circundederunt me.* Rodeado estoy de dolores mortales, q̃ me quieren ahogar, y ahorcar, como suele el lazo al q̃ ahorcã: dolores del infierno, no porque estuuiesse allà, sino, como si dixera, tã terribles, q̃ parecen vã remedando à los que allà passã los condenados. Y assi el Sãto Iob comparò los trabajos desta vida, por graues que seã, â la escarcha, y los del infierno â la neuada, y nieue, y á la espada respeto de la saeta, como explica sobre este lugar S. Gregorio, como si dixera: El quitarme Dios la honra, la haziẽda, los hijos, el tenerme llagado de pies à cabeça, hiruiendo de gusanos, respeto de las penas, deshonra, y pobreza, que à los malos y buenos, que aca no pagaren cumplidamente, esperan, ó en el infierno à los malos, ò en el Purgatorio à los buenos, es como comparar la escarcha, que es vn rozio quaxado, que à penas cubre la tierra à vna terrible y gran neuada. Y oyd vna elegãte razon. porque las penas y tormentos desta vida lo ordinario hazen el golpe en el cuerpo, y alli quiebran la fuerça: y si dan en el alma, es de recudida, porque està el alma vnida al cuerpo que las padece: mas las de la otra vida, donde principalmente descargan su fuerça, y hazen golpe, es en el alma, y mas en el Purgatorio, donde solo assisten al alma que alli

August. Gregor.

Psa. 117.

Iob. 6.

estâ sin cuerpo,y assi todo descarga sobre el alma,y como el alma,por ser mas delicada q̃ el cuerpo, siẽta mas:de ay viene ser mayores los dolores della,aũ por esta sola causa,que los de acá,q̃ por esso todos los Santos dizen,que la Virgen N.Señora padecio el mayor torm̃eto del mũdo, quando(segun le auia profetizado el santo Simeon)el cuchillo de dolor le atraueſſò el alma: *Et tuam ipsius animam pertranſibit gladius.* dõde S.Gerony. dize en el ſermon de la Assumpcion de N.Señora: *Quia in parte impaſsibili passa est,plusquam Martir fuit*:porq̃ padecio en la parte impassible,q̃ es el alma de las passiones corporales exempta,sino es de recudida,mediãte el cuerpo padecio mas que todos los Martyres del mundo,q̃ padecieron,principalm̃ete en los cuerpos:tãbien porq̃ encareciẽdo el demonio los torm̃etos q̃ d̃ la mano de Dios padecia,le parecio le ponia,y traiã Dios la mano pesada,no como suele á los que castiga con blandura,y como à hijos q̃ hã hecho alguna trauesura: *Et ero quasi dans alapas ſuper maxillas eorũ*, castigo re les con dos bofetonzillos,como el padre al hijo q̃ mucho quiere,q̃ viendo ha hecho alguna trauesura,le dà 4.bofetones,q̃ blanda trae la mano Dios acá para algunos: para otros,como dize el S. Iob la traia para si,pesada y dura: *In duritia manus tuæ aduerſaris mihi.* Hà Señor,q̃traes para mi la mano muy pesada, con todo esso no la traia sino blãda en ser penas de acà:adõde este Señor la apesga,es en la otra vida,ò en el infierno,ò en el Purgatorio,y tãto,q̃ no tiene cõparaciõ. Penoso el fuego q̃ venia cõ fuerça d̃ demonios,reuestidos en el,pues haze dar gritos al pacientissimo Iob:penosos los gusanos,en cada vno de los quales,como dize Origenes,estaua reuestido vn demonio: y assi no les d̃xaua dormir,para q̃ de dia,y de noche le atormẽtasse:pero q̃ tiene q̃ ver cõ el fuego d̃l infierno,ò Purgatorio,en el qual pone Dios su virtud,para q̃ abrasse las almas,y el gusano,dõde la virtud diuina entra, para q̃ les roa las entrañas,

Hier. ſer mo. de Aſſumptio.

Iob 30.

Iob. 30. Orige.

ñas con la terrible y entrañable tristeza, y despecho, que alaridos interiores y secretos de los q̃ estã en purgatorio, pidiẽdo à Dios, à los Angeles, y hombres, q̃ desde acá les podemos ayudar, misericordia: si vn mosquito en la mano de Dios es poderoso para hazer mal q̃ vna bóbarda, culebrina y trabuco, q̃ hara el fuego en sus diuinas manos? fiẽdo tan boraz y actiuo. Con razon dize S. Gregor. q̃ son tã terribles, q̃ si el alma no fuera inmortal, fuera imposible no perecer con la terribilidad de los tormentos q̃ alli passan. *Grego.* Finalmẽte es el mismo fuego del infierno, la differencia solo está, en q̃ en el infierno no se apagarâ el fuego, segun lo q̃ dize Iesu Xpo: *Vermis eorũ non moritur, & ignis eorum non extinguitur*, el gusano d̃ los del infierno no muere, serà eterno, y el fuego de alli jamas se apagarâ, porque los atormẽtarà mientras Dios fuere Dios; y el fuego del purgatorio se apaga, por q̃ salen del las almas, despues de auer purgado sus pecados alli. *Marc. 9.* Tãbien es acertado no esperar à pagar allâ, por q̃ có menos trabajo se haze acá mucha mas labor q̃ allà con mucha pena: mas acâ con veinte golpes de disciplina, q̃ allà con doziẽtas caldas de fuego; acá mas con vn pan y agua, q̃ allà por vẽtura con cien dias de tristezas, y viuas llamas; mas aqui con vn sospiro, gemido, con vn ay del coraçon, q̃ allâ con increybles gemidos y tristezas entrañables, q̃ sumamẽte atormentan aquellas almas, aũq̃ estan para Dios alli depositadas, hasta q̃ del todo se purifiquen. La razon desto es, porq̃ las obras de acà no solo dan pena, pero son meritorias del perdon della: y assi mucho mayor labor se haze acà con poca pena, acompañada de merito, q̃ en el purgatorio con mucha pena sin merito, porq̃ los q̃ alla estan no estan en estado de merecer, ni desmerecer, sino en estado de padecer por sus culpas, y sati fazer con solo el padecer. Y siendo esto assi, loco seria el que pudiendo labrarse acá, esperasse la labor para el purgatorio, porque (como dize San Agustin) no

ſabe lo que deſſea el que deſſea el Purgatorio.

Y ſi acà ſe ha de hazer la labor, por cuya mano ſera biẽ que ſe haga, dureys me, aueys dicho Padre, que Dios trae acà la mano ligera: y aſsi parece ſerà bien tomar la labor por ſus manos, engañayſos, que aunque comparãdo, con la labor q̃ haze en la otra vida, eſta que haze acà es ligera, mas ella en ſi peſadiſsima es. Quereys lo ver? preguntadſe lo al Santo Iob: Que ſentis Santo de la mano del Señor? Que? que es peſadiſsima, que adonde la pone, aunq̃ ſea ſolamente tocãdo, no dexa hueſſo ſano (como acà dezis:) y aſsi la temia eſte ſanto, como al fuego, y dezia, Señor, ſino quereys que huyga de vos, las manos quedas: *Duo tantum ne feceris mihi, & à facie tua non abſcondar.* Con dos condiciones os eſperaré, y aſsiſtirê delante vueſtra preſencia. Y la primera es, que aueys de quitar legiſsimos de mi vueſtra mano: *Manum tuam longe fac à me.* No ay burla de manos, que la vueſtra es muy peſada. Quitad, quitad allà vueſtra mano, tan aſpera es la mano de Dios, tan peſada, y como tanto, que con ſolo tocar, haze dar gritos al mas fuerte, y ſufrido del mundo, al eſpejo, y exemplo de paciencia de la tierra: *Miſeremini mei, miſeremini mei ſaltem vos amici mei.* Miſericordia, miſericordia dize à vozes el ſanto Iob, amigos mios. Que aueys ſanto Iob? que ha ſido lo q̃ os haze ꝺſentonar la voz? Que? *Quia manus Domini tetigit me?* q̃ me ha tocado la mano del Señor. De poco os eſpantays y quexays, melindroſo pareceys, de ſolo tocar os days vozes, eſperad, y vereys, que hizo tocandome: *Deſtruxit me vndique, & pereo.* En ſuma digo, que me ha deſtruydo por todas las vias, y maneras poſsibles, y perezco: porque ſi miramos los bienes exteriores, y de fortuna, la hazienda: *Simul venerũt latrones eius, & fecerunt viam per me.* Los Sabeos, el fuego del Cielo, que ſon ſino ladrones embiados de Dios, eſſos me robarõ, ſin dexarme eſtaca en pared: quitome tambien la honra y Reyno. *Spoliauit*

Iob. 31.

me

me gloria mea, et abstulit coronam de capite meo. No quedò hermano, pariẽte, ni amigo, q̃ no huyesse de mi, ylo q̃ mas sentia, q̃ para negarme, mi misma muger dezia, q̃ no podia sufrir el mal olor de boca, y hazia ascos de mi, pues en mi cuerpo no tenia cosa sana, ni mas carne q̃ en la boca, y labios, hiruiendo de gusanos envn muladar: esto llama tocar, y esta labor haze el toque de la mano de Dios, quãdo anda ligera. Aora digo Santo os sobra la razó para dar voces, y pedir á los amigos misericordia, y nosotros haremos cóforme à razó, si escogemos hazer la labor por nras manos, q̃ por pesadas q̃ seã, serã mas ligeras q̃ las de Dios: y assi, los q̃ auemos visto la pesadũbre de la diuina mano en la otra vida, y aũ ẽ esta, para labrar las almas, acudamos á las nras, aora es tiempo á proposito, manos à labor, pues estamos en la cãtera, anden los sospiros y gemidos, el dolor entrañable, la diciplina, q̃ abra las carnes, y las bañe en su propia sangre, el cilicio q̃ la mordisque, los panes y agua q̃ la adelgazen, la oracion, que leuãte el alma à Dios, las limosnas, q̃ la ayuden, y oygase en esta cãtera este ruydo santo, y estruendo saludable, nadie tema quebrar aqui su cantaro de barro, à imitacion de Iesu Christo: *Mortificationem Iesu Christi*, dize san Pablo, *in corpore nostro circunferentes.* Traemos la mortificacion de Iesu Christo en todo nuestro cuerpo en los ojos baxos, y llorosos, en la boca pidiendo misericordia como pecadores, con *Tibi soli peccaui*: en las manos haziendo buenas obras, y limosnas, en los passos andando estaciones, y hermitas, no dexando Santo, ni Santa, á quien no pidamos misericordia y fauor, como hazia el Real Profeta Dauid, que dize de si, que andaua de noche como lechuza en la casa Real: la lechuza anda tras las lamparas à chupar el azeyte, y en la Escritura el justo (segun explica San Gregorio) significa la lampara: *Lampas contempta*, dize es el justo, que tiene la luz de la gracia escon-

Ioſue. 6.

2. ad Corinth. 4.

Pſal. 101

Iob. 12.

dida. Assi dize Dauid andaua yo de Santo en Santo, de en lampara en lampara, chupando con el desseo, y oracion, y suspiros, el azeyte de misericordia: assi hagamos, no dexemos Santo, ni Santa à quien no acudamos, para que assi labrados acà, merezcamos el Señor nos dé su gracia, y assiente como piedras viuas en su gloria.

IN AVRORA RESVRrectionis Domini.

Concidisti saccum meum, & circundedisti me lætitia, vt cantet tibi gloria mea. Psal. 29.

N esta dichosa noche, alumbrada cõ los resplãdores dl dia, ẽ esta madrugada resplãdeciente me parece veo con los ojos dl alma todo el mũdo alboroçado, y alegre: porq̃ si baxo la cõsideracion al Limbo, veo el alma santissima de Christo aprestãdose para resuscitar, y boluer à su cuerpo, las de los santos Padres contentas con la presencia de su Redentor, y esperança de salir luego de la carcel escura, en que tantos años auiã tenido prision; si los pongo en el Cielo, veo todos los Cortesanos cortãdo libreas para recebir al Principe de las eternidades, esperando vestidos de blanco, entre la santissima alma en el santo cuerpo, y le leuante del sepulcro: si los fixo en toda la Yglesia, veo todos los Apostoles, y la Virgen nra Señora esta desseãdo entre este diuino Rey debaxo del palio de su sacratissimo cuerpo, y le dê vn lustre, y labor de brocado, no de tres, sino de mil altos d' resplãdores y gloria en cuerpo y llagas, y assi todos Cielo,

Cielo,y tierra,con desseos entrañables,dizen con el Profeta Dauid: *Paratum cor meum Deus,paratum cor meum.* Padre eterno,todos los del Cielo,y los de la tierra,q̃ viuẽ, y los del Limbo,estamos,no vna,sino mil vezes,apresta dos, en espera,los coraçones:y alma tẽplados,las lẽguas harpadas,las manos puestas en los instrumẽtos musicos,para cãtar,loar,tañer,festejar,cõ toda la deuocio,animo,virtud,y poder,la entrada d̃la Magestad Real gloriosa por la Resurrecciõ,y estamos cõbidãdo à nras potencias,assi interiores,como exteriores,y diziendo: *Exurge gloria mea,exurge psalterium,& cithara,exurgam diluculo.* En todo lo excelente,lo glorioso,que es la racional memoria,entendimiẽto,voluntad para esta ocasion quiero yo os mostreys:y assi entẽdimiento,aora mostrad vuestros azeros y ingenio, voluntad para aora se empleã bien vuestros amorosos viuos,memoria aqui descubrid el archiuo de vuestras riquezas,ea lengua,para esta ocasion estays muy bien harpada, ea manos,y pies,que los instrumentos jamas os parecerã mejor,ni la destreza del tocarlos,que en esta sazon, à todos os despierto. porque quiero madrugar antes de la luz. Para que tanto alboroço,tãto apresta̅r para cãrar, y tañer con alma y cuerpo? para loar,y engrãdecer al Señor: *Cantabo,& Psalmũ dicam Domino.* Para deshazerme en el coraçon,y hazerme lẽguas en loar al Señor. Porque almas? por que Angeles? por que alma santissima de Iesu Xpo? por vna merced inefable que ha de hazerme à mi, y toda su Yglesia,assi Militante, como Triunfante, que es essa? Que? *Cõcidisti saccum meũ,& circundedisti me lætitia.* Por que,Señor,rompistes mi saco,y rodeastes me de alegria. Esta sentencia puede tener dos sentidos, el primero es (y es de Titelman)que por el saco (como es vsado en la Escritura)se entienda la tristeza y trabajos:y assi en el libro de Hester se lee que estando Mardocheo muy triste,y afligido,porq̃ auia mandado el Rey Assuero encartar para quitar- *Psa.156.* *Psal.29.* *Hest.4.*

Digitized by Google

Ion. 3. quitarles la vida à todo su pueblo, se vistio de vn saco, y lloraua delante la puerta del palacio Real, y los Niniuitas, oyendo la nueua de la destruycion de su ciudad, se vistieron de sacos: de suerte, q̃ era costumbre, el triste y afligido mostrar su tristeza, vistiendose vn saco, y por el cótrario, quãdo recebiã remedio y consuelo quitarsele, q̃ era señal de alegria, como lo hizo la Reyna Hester por la liber tad de su pueblo: y assi segũ esto, dezir: Rompistes, Señor, mi saco, sera dezir: Quitastesme, Señor, la tristeza, y congojas, pues dizen aora los Cortesanos del Cielo: Señor, d̃ la manera que tristeza en nosotros, y pesar puede caber, le hemos tenido grandissimo, en veros en vna Cruz, afrenta do y triste: y assi, hasta el Sol se vistio de vn saco, como cilicio de escuridad, de ver à su Criador triste hasta la muerte: *Et factus est Sol, vt saccus cilicinus.* Parecia el Sol, como vn saco de cilicio, era, q̃ se vistio de saco, pues la Iglesia có tã grãdes tristezas, como las tiene vna muger quãdo està de parto: *Mulier cum parit tristitiam habet*: y entre todos, el alma santissima de Maria q̃ le pario, tuuo la mayor tristeza, y mas entrañable q̃ se puede dezir: y sobre todos el alma santissima d̃ Iesu Xpo, la mayor q̃ se puede imaginar, y mucho mayor q̃ puede caer en la imaginaciõ, porq̃ fue vna tristeza mortal. Pues si saco significa la tristeza, y romper el saco el quitarla, almas load, engrãdeced al Señor cómigo, dize el alma de Iesu Xpo: ea espiritus Angelicos, ea alma santissima de Maria, ea todas las almas de los fieles, ea todos conmigo: *Magnificate Dominum mecum*, engrandeced al Señor cómigo, dize el alma de Iesu Xpo, pues q̃ rompio estos sacos, quitò las tocas de biuda à la Reyna d̃l Cielo, y la tristeza del alma; à los del Cielo les alegrò, y à toda su Yglesia les quitò las tristezas, y principalmente à Iesu Xpo nuestro bien, y su sacrosanta alma, vistiendoles à todos de tan grã alegria, q̃ no cabiendoles en el coraçõ, les rodea, como vestidura, todo el cuerpo: y digã todos có

Apoc. 6.

Ioan. 16.

Psal. 32.

este

este Señor: *Concidisti saccum meum, & circundedisti me letitia, vt cantet tibi gloria mea.* Rompistes, Señor, mi saco, y rodeastes me de alegria, por esso vro mismo dõ y merced, q̃ es la gloria q̃ nos comunicastes, y alegria essa misma, q̃ lo hara como cõuiene, os loe, y engrãdezca: ò de otra manera, q̃ por el saco se entiẽda el santissimo cuerpo de Iesu Xpo N. Señor, como lo entiẽde Titelm. y assi habla el mismo Señor con su eterno Padre, y le diga: Aueys Padre eterno rasgado el saco de mi cuerpo: no dize, aueysle quitado, aueisle apartado, porq̃ la diuinidad, el Verbo, ni dexõ al cuerpo, ni al alma, alli en el sepulcro le tenia, supositandole el Verbo al cuerpo, y có el alma fue al Limbo, y la su positaua, sino dize: Rompistes mi saco, resuscitãdome, hizistes mi cuerpo de mortal inmortal, y assi rompistes la mortalidad, la corruptibilidad, la obscuridad, la passibilidad, y vestistesme d̃ vestiduras de alegria, recibiẽdo cuerpo glorioso, inmortal, impassible, resplãdeciente, y agilissimo: y en este sentido dize tambien la Yglesia: Gracias os doy, eterno Padre, q̃ rompiẽdo el saco de mortalidad, passibilidad en vuestro Hijo, por ser cabeça nuestra, y causa eficiente de nuestra resurreccion, de nuestra gloria, y inmortalidad, como dize S. Pablo, llamandole primicias de los que resucitã: *Nunc autem Christus surrexit ã mortuis primitiæ dormientium.* Que no solo fue dezir, era el primero que auia de resucitar en vida gloriosa, sino que era la cabeça, principio, y causa de nuestra Resurreccion, como lo fue de nro ser, assi de naturaleza, como de gracia, para q̃ en todo como dize S. Pablo: *Quia est imago Dei inuisibilis primogenitus omnis creaturæ, quoniam in ipso condita sunt vniuersa in cœlo, & in terra, & ipse est ante omnes, & ipse est caput corporis Ecclesiæ, qui est principium, primogenitus ex mortuis, vt sit in omnibus ipse primatum tenẽs.* Para que en todo tenga la prima, y sea principio, dize hablando de Christo en el ser de naturaleza, es el primogenito de todas

Titelmã hic.

1. ad Co. 15.

Ad Cole sens. 1.

Digitized by Google

das las criaturas, imagen, y hijo inuisible del eterno Padre, es el Verbo, en quien, y por quien todas las cosas se criaron: assi las del Cielo, como las de la tierra, y este mismo Señor es cabeça de la Yglesia, y assi del ser de la gracia, porque el es de cuya plenitud todos la receb mos: *De plenitudine eius omnes nos accepimus*, y ha dicho antes: *Plenum gratiæ* Este Verbo està lleno de gracia, como el que era hijo de Dios natural, y desta plenitud y abundancia comunicamos todos la gracia que tenemos. Tambien es primogenito en la vida gloriosa, que por la Resurreccion se alcança, para que sea la cabeça, el principio, y la causa de todo ser, de naturaleza, gracia, y gloria, para que tenga en todas las cosas la prima. Pues siendo Iesu Christo el primogenito en el resucitar, y cabeça, naciendo oy el Señor en vida gloriosa, por que si es primogenito nace? Y assi hablando San Pablo desta Resurreccion, la llama nacimiento, y dize, tomando las palabras del Psalmo: *Ego hodie genui te*, yo te engendre oy, como si dixera: Dixo el eterno Padre à su Hijo Iesu Christo: O y te resucitè, y engendrè en vida gloriosa, no solo en el alma, que essa desde el instante de tu Concepcion la tuuiste, sino tambien con gloria del cuerpo. Y de aquí es, que hablando S. Agustin deste nacimiento de la Resurreccion, dize: *In dolore peperit Ecclesia Christum*. La Yglesia pario á Christo en vida gloriosa, mediante los dolores y trabajos: y assi dize aquella hermosissima Señora, que estaua vestida del Sol, y tenia la Luna debaxo de los pies, y la cabeça coronada de vna corona de doze estrellas, significaua à la Yglesia, y los dolores que passaua para parir los trabajos que en su muerte padecio el hijo varon que pario, y fue lleuado al trono del Padre Iesu Christo, que resucitò en vida gloriosa, y subiò despues à los Cielos: pues si la Resurreccion es nacimiento, y es parto, y de la cabeça, q̃ es Christo: *Caput Ecclesiæ Christus*: luego es parto feliz, y por esso se llama feliz el parto, quando

Ioan. 1.

Ex Ps. 2. ad Hebr. 5.

Augustin.

quando el hijo sale de cabeça, feliz, porque sin peligro, y con certidumbre todo el cuerpo sale à luz tras la cabeça, y assi resuscitando, y saliendo à luz de gloria nuestra cabeça Iesu Christo, todos los escogidos saldran, y resucitaran tras este Señor: y assi muy bien puede dezir la Yglesia lo que dize su cabeça Christo: Quando rompistes, Señor el saco de mortalidad, y passibilidad de mi cabeça Iesu Christo, rompistes por consiguiẽte el de todos sus miẽbros, y cuerpo mistico desta Yglesia, y quando le rodeastes de alegria, de gloria, alli como en causa rodeastes à su Yglesia de gloria, y assi dezimos: Rompistes, Señor, el saco de nuestra mortalidad, oy de nuestra passibilidad, y rodeaste nos de alegria, para que nuestra gloria os engrãdezca, y cante himnos y alabanças, que nosotros no podemos hazer este oficio, como es razon: y assi, para no quedar confusos, nos remitimos al mismo don vuestro, que os las dè: *Vt cantet tibi gloria mea, et non compungar*, sino eternalmente Dios mio, os este confessando por Dios y Señor. Sale pues el alma santissima del Limbo, acompañada de aquella multitud de Santas, y venerables almas de los padres antiguos, Patriarcas, Proferas, Sacerdotes, y otras, y entra en el sepulcro, y entra en aquel Santo cuerpo disfigurado, sin vida, y viuificale, y comunicale la gloria por los dotes de luz y resplãdor, impassibilidad, incorruptibilidad, agilidad. y sale del sepulcro, sin leuantar la piedra, porque qualquier cuerpo glorioso puede passar por essa pared, aũque sea de cal y cãto, y filleria, por gruessa q̃ sea, penetrãdose cõ ella, sin estoruo alguno, mas hermoso q̃ la Luna, y mas resplãdeciẽte q̃ el Sol: ea Señor, q̃ todos estã en espera, los Discipulos, vra Madre, Magdalena, y las dos Marias, à quiẽ aueis d̃ alegrar primero cõ vra vista, en quien hã de dar primero los rayos de vra gloria diuino Sol, sin duda como el Sol material, quando nace, alli topa primero con sus rayos, y alumbra donde postre- *simile.*

postrero se pone, q̃ es en el mas alto monte, en el mas encumbrado collado, alli alũbra primero, porque alli se pone mas tarde: assi à este diuino Sol de los braços de su Madre, le pusieron en el sepulcro, y le arrãcaron de su vista: y assi, despues que resuscita, alli está primero, y ay reberuera con sus rayos en aquella hermosissima Luna, que tenia echado el velo de tristeza, encumbrada como diuina paloma en los agugeros de la mas alta piedra del edificio de la Yglesia, en los agugeros de la claue y piedra angular Iesu Christo, alli estaua, y auia hecho su nido: *Estote* (dezia Ieremias) *sicut columba nidificans in summo ore foraminis*. Ea Señora, y paloma diuina, si estays transmontada en esta altissima piedra Christo, en este monte altissimo, si estays metida, y assomada, mirãdo por la contemplacion, y meditando dentro de las llagas, y agugeros de la piedra Christo, vuestro amado Hijo Ea Señora, que entra à vos la primera, ea que comunica su luz, y reberuera con los rayos de su resplandor, y gloria, y entra diziendo dos mil amores, y caricias, diziendo: *Columba mea in foraminibus petræ in cauerna maceriæ, ostende mihi faciem tuam, sonet vox in auribus meis, vox enim tua dulcis, & facies tua decora*. Paloma mia, Madre de mis entrañas, q̃ estais metido con la consideracion en los agugeros y barrenos que los clauos hizieron en las manos y pies: *In foraminibus petræ*, en la llaga de mi costado, passando inmensa tristeza: y assi, sin hablar el manto sobre los ojos, y sin hablar. Aora Señora, y madre mia, entrad vos con la consideracion en estas llagas resplandecientes, y gloriosas, aora en esta cauerna de mi costado, que os regalará, y darà suma dulçura y gusto: habladme Señora, y madre mia, oyaos yo, porque vuestra voz me es dulcissima y vea yo esse rostro diuino y hermoso: *Et facies tua decora*, mostradme, Señora, esse rostro hermosissimo. Yquiẽ podra significar el contento, el regozijo q̃ la Virgen santissima recibio,

Hie. 28.

Cant. 2.

cibio, viẽdo entrar à su hijo amado tã lleno de resplãdor y gloria, y dezir las ternuras, y las q̃ la Madre diria à su bẽdito Hijo? como le abraçaria, como le besaria, como meteria las manos en aq̃l santo costado, y llagas, y no le diria el Señor, como à Madalena. *Noli me tangere*, sino antes la comunicaria vn tan grãde, y admirable cõsuelo, vnos tã extraordinarios gustos, vna tã inefable alegria, particularmẽte en aquel coraçõ, y alma santissima, que penetrasse mas con el alegria y deleyte, que auia penetrado el cuchillo d̃ dolor atrauessandola. Y d̃ alli que alegria comunicò à Madalena, quãdo le conocio à San Pedro, y à los demas no se puede encarecer. Pregunto yo aora, Christianos, la Resurreccion de Iesu Christo, esta representacion de la haos causado en el alma alguna alegria espiritual, algun gusto diuino, algun cõsuelo, y esperãças de veros glorioso en cuerpos y almas con vuestra cabeça Christo? No me respondeys? que dezis? que no? señal euidente de no auer estado con la meditacion, y contemplacion metido en estos agugeros de las llagas dolorosas de Iesu Christo, doliẽdoos de sus tormentos, y gimiendolos como paloma, q̃ si lo estuuierades, no es posible no vierades, passar si quiera la gloria de Dios por algun consuelo y sentimiento, y regozijo espiritual, lo qual esta figurado en lo que mandò Dios à Moysen, como se lee en el Exodo cap. 33. Si quieres verme, has de subir al monte, y meterte en vn agugero d̃ vna piedra, y yo te amparare cõ mi poder, y veras mi gloria d̃ passo, veras passar mi gloria. Esta es la disposicio, para si quiera ver passar la gloria con q̃ Iesu Xpo sale oy glorioso en el cuerpo subir al mõte alto, y ponernos cõ la meditacion, y consideracion en los agugeros de la piedra Xpo, y mas en aquel amorosissimo d̃l costado, sintiẽdo lo q̃ este Señor sentiria, y doliẽdonos d̃ sus tormẽtos y llagas para sentir el alegria, el consuelo que la Virgẽ que estaua en los agugeros desta diuina piedra, y los Apostoles sintieron, *Exo.* 33.

Digitized by Google

tieron, porque à la medida del dolor, tristeza, y compassion, ha de ser el alegria y consuelo, como dize Dauid: *Secundum multitudinem dolorum meorum consolationes tuæ lætificauerunt animam meam.* A mucho dolor de la passion, mucho consuelo de la Resurreccion: plegue à su Magestad, de tal manera en esta vida nos compadezcamos de lo que por nosotros passò este Señor, que merezcamos resucitar, siguiendo como miembros à nuestra cabeça gloriosa, y ver, no de passo, sino para siempre esta gloria suya, como blanco de nuestra bienauenturança menos principal, y su diuino y glorioso rostro, en la qual vision perpetua consiste la gloria essencial: *Quam mihi, & vobis donare dignetur Iesus Christus filius Dei viui.*

LAVS DEO.

Digitized by Google

TABLA DE LAS COSAS mas dignas de notar por el orden de los Sermones.

In Septuagesima.

EL ser se comunicò para obrar, pag. 1.

La criatura racional tiene particularmente à Dios por fin. 3.

En cielo y tierra todos son obreros 3.

De obrero se hizo el hombre trabajador por el pecado. 4.

De los trabajos hizo Dios medios para yr al cielo. 6.

Las penas, son ratones que roen vida y alma, 8.

Los trabajos se bueluen en flores al justo 9.

En las manos de las obras esconde Dios el cielo, eadem.

Por nuestro prouecho sale Dios de mañana no por si. 12.

La ociosidad es sepultura de hombre viuo. 13.

Entre las criaturas solo el hõbre està ocioso. 15,

Con el peso del Sãtuario se pesan las obras para merecer el cielo. 16.

In Sesagesima.

La palabra de Christo encadena las almas. 22.

Christo es pantera diuina. 22.

De vida Santa salen palabras Santas, eadem.

De ley ordinaria no entran en el cielo sin orejas. 23.

La primera joya son arracadas de la palabra diuina. 24.

La diuina palabra es poderosa, como Dios en su manera. 26.

Dexar perder vna palabra diuina, es vn genero d̃ sacrilegio 29.

La palabra diuina no medra en el coraçon vicioso. 31.

Los vicios estan sin orden, como piedras en monton, eadem.

In quinquagesima.

El secreto en el alma del necio es saeta enclauada. 34.

Por dispensar Dios con noso-

Digitized by Google

no dispensa con su hijo. 37.
Christo con la caña en la mano detiene los apetitos. 39.
El andar delante de Dios haze perfetos. 40.
Christo en la Cruz lançò el demonio como arpa diuina. 43.
Lo mesmo es pecador, q̃ mendigò en la escritura. 44.
Quanto mas existencia halla el Santo en la virtud, tanto mas se esfuerça. 48.

In die cinerum.

Despues del pecado, la tierra de nro cuerpo se boluio ceniza. 50.
Entierran en ceniza al pecador aleue. 52.
Para que el hombre viua vida del cielo, se le dize es tierra. 53.
Si por los efetos se ha de juzgar, mas parecẽ los hombres de ayre, agua, y fuego, que de tierra. 61.
Monstruosidades, que el hombre baxo apellide grãdezas, ead.
Al deshonesto ni respeta persona, lugar ni tiempo 58.
Di Luio de ceniza es menester para anegar las torpeças del mũdo. 59.
El que tiene guerra con Dios, con todos la tiene, y consigo. 62.
La yra haze fierezas, e. adem.
Saber que es tierra, compone todo el hombre espiritual, ead.
El deshazer Dios al hombre, es por mejorarle. 63.
El amor propio haze Dios de la criatura. 65.

Feria sexta post cineres.

No dar otra razon de las cosas, sino oymos, lo tiene asolado el mundo. 67.
El acuerdo de las injurias provoca a vengança, eadem.
Quando Dios castiga cõ muerte eterna, hiere cõ saetas llena. 71.
Por no enfuziar sus manos castiga Dios por sus criaturas. 73.
El instrumento con que Dios castiga no puede añadir ni quitar. 75.
Vn moxquito en la mano de Dios es como vna bõbarda, ead.
Vengarse por si es hazerse Dios. 77.
Mejor se venga vno por mano de Dios, que por la suya, e. d.
No es valentia vengarse. 78.
No ha de tener el hombre armas ofensiuas. 82.
Dios enclauado mostro la fortaleza. 80.
Encomẽdar a Dios su vẽgança, es dar las armas a la justicia, ead.
Christo vino a corregir lo que el diablo estuuio mal 83.
Las granadas en la orla de las vesti-

vestiduras significauan el amor del enemigo.85.

El que tiene el amor en solo el entendimiento, no la estiende a los enemigos, Christo si, que le tenia en el coraçon.87.

Dominica primera quadragesima.

Solo quãdo sopla el Espiritu sãto se ha d̃ mouer el Chistano.98

Las armas con que se vence el demonio só ayunos, oració 105.

El demonio trae por armas para pelear vn peso falso.108.

Tẽto el demonio a Christo có tentacion exterior.115.

Tienta el demonio con cosas bajas.117.

Feria quarta post primã dominicã.

La voluntad diuina regla derecha, la humana torcida.122.

Sola la propia voluntad arde en el infierno 123.

Ningun milagro hizo Christo, q̃ no estuiesse profetiçado.126.

La fe mas estriua en la diuina palabra, que en milagros.130.

nadie se pued̃ escõder d̃ Dios 134

Dios ayrado, no sigue al pecador.136.

Despues de ofender a Dios se echa a dormir el pecador.139.

Feria sexta post primã Dominicã.

El pecado haze al hombre insensible.144.

Pocos son los q̃ se saluã de los pecadores estragados.147.

Vno se cõuierte q̃ no d̃scõfiẽ.148

No basta el castigo para abrirle la boca al pecador, y abrele à la asnilla de Balan.154.

El que no haze misericordia, por no pasar mal olor en el infierno lo pagara.

Dominica secũda in quadragesima

Transfiguro se Dios para mostrar paga de contado.167.

Gran silencio es menester para oyr y hablar con Dios, eadẽ.

Quando conuiene acude Dios al trabajado con refresco.170.

Dios se haze enramada para el que padece por su amor.172.

Da Dios consuelo a los suyos de paso aca.175.

La belleza esterior de las criaturas engaña a los pecadores, ò ellos se engañan, eadem.

Como los hijos de Lia no quiriã tierra de promisiõ, assi los hijos del siglo no quierẽ cielo.182

No ay catar respeto a nadie quãdo enseña contra la verdad.187.

Sermus secundus in secunda Dominica.

No castigar al pecador sumo castigo de Dios 189.

Va perdido de quien Dios alça la mano y le dexa.190.

A las vezes entrega Dios al hóbre al demonio por su salud espiritual.192.

La mayor cayda de la gracia al pecado.193.

La gran fe de la Cananea hizo enmudecer al leon de Iuda.196.

Los ojos de la esposa matan cólo escódido, q̃ es la caridad, ead.

Da Dios al alma querida desmios amorosos a las vezes.198.

Alguna vez arroja Dios al pecador, para que no buelua.199.

Las profeças que de los Santos refiere S. Pablo, hizo la Cananea con su gran fe.200.

Feria quarta, post secundam Dominicam.

Christo muda vestiduras de gloria en vestiduras de tristeza. ov.201.

El que no llora quando Dios muere parece precito, eadem.

Dionos Christo sus trabajos por escudo de nr̃o coraçon.202.

Lo esterior quiere Dios pintemos con su sangre, y lo interior.203.

El que peca quando se representa la muerte de Christo, merece gran castigo.206.

A penas ay dignidad que no se proueа por relaciones.208.

Al q̃ pedia la dignidad por herencia castigò Dios cruelmente.209.

El ambicioso jamas se ve harto, y assi siempre pide mas.210.

Es propiedad de gente baxa, no contentarse con nada.211.

La gloria del mundo es soñada.214.

Es destruyr el mundo condescender los padres con las ambiciones de los hijos.215.

Los padres cuerdos, aũ la sombra de ambicion reprehenden en los hijos.227.

Las mugeres negocian con lisonjas, eadem.

Feria sexta post secundam Dominicam.

El amor propio encubre los pecados propios.226.

Para la viña espiritual es necessaria guarda, luego que se planta, no assi para la corporal.229.

En lleuando fruto la viña acude el cielo y infierno para arrebatarle, eadem.

En derribando Dios la cerca, acuden las fieras à comerse el fruto.230.

Emparandando Dios los ojos de qualquier potencia de las del hóbre va perdido todo.232.

Los trabajos de Christo sazonan los nuestros, eadem.

Desde

Desde que tiene vso de razon, el hombre ha de pagar los frutos.236.

El acostumbrado à virtud aun que caygа, con facilidad se leuãta, eadem.

El tiempo de la mocedad es para el trabajo el de la vejez para descansar, eadem.

Deshonra a Dios quanto es en si quien le ofrece lo peor.240.

El que no paga caualmente, es como sino pagasse.242.

El pecador da à palos el fruto como el nogal.243.

No ay quien dè mas fiera sentencia que el pecador.246.

Dominica tertia in quadragesima.

Ver casos desastrados, causa admiracion y miedo.250.

Vsar mal de los diuinos dones, fue la perdicion de Angeles y hombres.252.

Monstruosidad es vsar mal de las potencias.253.

No tienẽ licencia para mirar, hablar ni oyr; los ojos robados, lengua mordaz, oydos maliciosos.254.

Misericordia diuina es, quitar el vso de las potencias, a quien vsa mal, ò ha de vsar dellas.257.

Sò carneros d huessos de muertos los registros viejos, eadem.

El alma tiene necessidad de muchos porteros como el Templo de Dios.260.

No osara mirar vn Santo Domingo con el poco recato que tu, y assi caes, eadem.

El demonio dexò en sola la lẽgua carne al Santo Iob.26.

Dios y los suyos de todo sacan biẽ, el diablo mal.266.

Los demonios se hazen a vna para hazer mal.

La paz de las potestades Eclesiastica y Seglar gran bien.269.

Feria quarta post tertiam Dominicam.

Las faltas de los justos pequeñas se echan de ver, por estar rodeados de luz.275.

El pecador matarà a vno por vn descuydillo.279.

No quiere Dios apuremos mucho las obras de los buenos.280.

El medio para que el malo no murmure, es mostrarle sus faltas.282.

Por falta de castigo sacan inuẽciones de pecar.286.

Los mas nobles, mas quebrantan las leyes diuinas.287.

Ingenio de maldicientes entrar diziẽdo biẽ para murmurar.289.

Infamar poco à poco vn San-

en es condicio de vellacos, ead.
La murmuracion de la gente maliciosa, el gusano que royò la yedra de Ionas 291.
Ninguna cosa de naturaleza inferior puede ensuciar las superiores en sustancia. 292.

Sermon de correpcion fraterna.

Para la correpcion fraterna ha de preceder pecado, ò mortal, ò venial infame. 299.
La correpcion fraterna requiere tiempo, y lugar. 298.
Propio del pecador corregir corriger. 301.
Hase de corregir con el menor daño. 302.
Dios estima mucho la voluntad eficaz. 306.

Feria sexta post tertiam Dominicam.

Para obligar mas al alma, no repara Dios en calor ni yelo. 309
No favor sino señal de flaqueza en el que padece acudirle luego en la necessidad. 311.
Con los trabajos se hazen los Santos fuertes. 312.
Los trabajos de los Santos llaman sal de consuelo, no los del pecador. 314.
Con hambre espera Dios a la Samaritana. 315.
Los del mundo son torpes para los negocios del espiritu. 320.
Cruz y consuelo es algarauia para el mundo. 321.
Los pecadores quierē mas los bienes de Dios, que a Dios. 325.
Mostrar su culpa al pecador infesato es acortarde embites. 327
En todo lugar se puede adorar à Dios. 329.

Dominica quarta in quadragesima.

Vno de los atributos mas amable a la criatura, es la prouidencia. 331.
Cō la qual mas acude a las perfetas que a las imperfetas.
La solicitud en prouer para Dios el cuydado ordinario te da a ti. 33.
El cuydado principal del bueno en Dios dl malo al reues. 334
Para proueer la necessidad del justo se mancomunan cielo y tierra para proueerle. 337.
Aunque Dios comunicò la prouidencia humana alhombre quedose con la diuina, a la buel.
Todas las criaturas acudē sin faltar al hombre, sino el hombre. 338.
El que come bienes Eclesiasticos, està obligado particularmente à acudir a los pobres 340
En manos de Dios todo ese-

ce en las del demonio mengua, a la buelta.

Sabe Dios sustentar con poco y g. oleso manjar, mejor que mucho y delicado. 342.

Estiende Dios su mano gr tis a. do lo que recibe de su criatura, a la buelta.

Feria quarta post quintam Dominicam.

Por su culpa no medicina el pecador su alma, no po. falta de medicinas. 343.

No siempre da Dios enfermedades por pecados. 345.

Razon es adorar los trabajos que por Dios se passan. 346.

A los rebeldes es necessario ponerles del todo, para que sanen. 348.

Christo se hizo maldicion para darnos vista. 449.

Ordenar los passos del amor, es dificultoso. 350.

Cura Dios con las medicinas mas faciles. 352.

Gran respeto se ha de tener â los ministros de Dios. 352.

Bachillerias en la cura que Dios haze, es perder la cura 353

Feria sexta post quartam Dominicam.

Nada puede obligar tanto â Dios à acudirnos como el amor que en nosotros puso. 354.

El amor primero, es de mas quilates. 355.

Auer seruido a Dios en la prosperidad, haze osados para acudir a el en la necessidad. 356.

Huelgase Dios de ver padecer a los inocentes por el merito que dello sacan. 357.

Dios sabe quando cóuiene remediar el trabajo no yo. 357. bu.

A las necessidades del alma acude Dios luego, no assi a las del cuerpo 358.

El mucho pecar desuanece el alma. 361.

Para sanar al pecador, es necessario el sepa en que peca. 361.

Para lançar el demonio del cuerpo basta vn dedo, para del alma toda. a mano es menester b.

El ecco de la voz diuina, es la cosa, y no solo la voz. 362.

Es necessario salga la rayz de los pecados. 363 buelta.

No porque el hombre alcançe la gracia pierde las malas inclinaciones, eadem.

El pecador publico ha de dar exemplo publico. 364.

Dominica in Passione.

Por yr Dios a sacrificarse como cordero se pone a examen. 365.

Todo

Todo pecador pecando, quitò la vida quanto es de si al cordero diuino, buelta.

El consuelo delque pecò, es padecer por Christo. 366.

La potissima razon de compadecernos de Christo, es porque el primero se compadecio de nosotros. 367.

Siente mucho Dios tu padecer, y no tu el de Christo, buelta.

Las obras de Dios tenian en si vn genero de infinidad. 363.

Lo q̃ ha de ser regla, es necessario sea notoria su rectitud, ead.

Solo Dios hombre hidalgo de solar conocido, el hombre de priuilegio. 364.

No creen todos las verdades caseras, eadem.

Las obras muestran la vida de la fee. 365.

La mayor señal de predestinacion, es la aficion à oyr la palabra diuina, al reues de los precitos, eadem.

Oyrà Dios esta bien a su criatura no mal. 366.

Dios y el demonio no caben en vn coraçon. 367.

Desirlas verdades, cobra enemigos, eadem.

Feria quarta post Dominicam in Passione.

Aunque el Sacerdote peque, quiere Dios se cubra su pecado secreto. 367.

Auerle caydo el hóbre en gracia a Dios, fue la razon de hazerse hombre. 369. buelta.

Para yr al Templo, nada ni frio ni calor ha de impedir. 371. buel.

Està Dios passeandose en los soportales por guardar respeto al Templo. 372.

No entra Dios en el Templo del alma, quando ay idolos, 374

No basta para hazer Dios mercedes recebirle en los soportales, sino en lo mas intimo del alma, eadem, à la buelta.

Entrando Dios en el alma echa âlos Idolos della. 375.

Castigo del pecador, es viuir vida ahorcada. ead. âla buel.

Dios zahiere las mercedes à los ingratos. ead.

Es tãta fiereza dar mal por bien q̃ nadie lo quiere conocer. 377.

Para con Dios la voluntad eficaz en mal y bien, estima Dios por obra. 378.

Feria quinta in conuersione Sanctæ Mariæ Magdalenæ.

Embiò Dios padre a su hijo para medicinar coraçones. 381.

Con venir Christo con semejança de pecador, quando desta-

bria

bija era Dios, se retirauan los pecadores del, eadem.

El pecado que dictando lo lara zon se ha de cubrir, descubre el pecador. 382.

Magdalena galana era vna ongigera del demonio, a la buelta.

Recibe Dios con regalo al pecador, no con aspereça. 383.

El habito de penitẽte en el pecador agrada a Dios. 383.

No puede Dios sufrir pecador galano ni regozijado. 384.

Extraordinaria mercedrecibir a Magdalena luego a su vista Christo. 285. a la buelta.

Con lagrimas anegò Magdalena sus pecados carnales. 386. buelta.

Al ayre del Espiritusãto se desnuda Magdalena de las plumas de la mala vida viejas, y se viste de nueuas como el aue. 387.

El justo quando hospeda trata bien, y no haze faltas, el pecador si. 388.

Feria sexta in Dominica in Passione.

El bueno en sus dudas consulta â Dios el malo al diablo. 380.

Permite Dios den parecer errado al que consulta con malicia. 381.

Cada pecador por si vn lebro, en gauilla jũros, son leones, ead,

El remedio para quitar la fuerça a los malos es diuidirles. 382.

Quando el malo quiere echar del mundo al bueno permitelo Dios, no quando del cielo hazendole pecar. 383.

Dominica in Ramis.

A quien tiene la vitoria cierta, como Christo, bien le puede cantarla, antes que entre enella, pagin. 385.

Entrò Christo con la musica mas acordada q̃ se ha dado despues que el mundo se crio. 386.

El Espiritu santo, el que mouia las lẽguas de los niños, pag. 387

No basta abrir las puertas à Dios sino le entramos en el coraçon, pagina. 388.

Algunos se hallan tambien cõ la carga pesada del mundo, que no la querrian dexar. 389.

Por estar el pecado en su centro del pecador no se siẽte quan gran carga es. 389.

Como a Isaac le hizo su padre fiesta el dia que le desterrò y puso el azibar en la boca, assi el eterno padre a Christo el dia q̃ entra a morir, pagina. 390.

Christo quitò la vida a la muerte, muriendo, pagin. 391.

✠ ✠ Fe-

Feria quinta in Cœna Domini.

El amor es los pies y manos del alma elq̃ todo lo mueue. 392

El amor nada mira, todo lopoſpone, triunfa del meſmo Dios. 392.

Todo quanto ſe ve en el cenaculo eſte dia es amor y ſeñales de amor. 393.

Quando Chriſto queria paſſar del mundo al padre les hizo vna platica ſuauiſsima. 394.

Ningun Sacramento antiguo contenia en ſi la gracia. 394.

Inſtituyr el Sacramento de la Euchariſtia, efeto fuè del grande amor de Chriſto 395.

Que le hizo dar ſu carne y ſangre.

Siempre andaua Chriſto manando gracias. 396.

Siempre Chriſto bienhechor y amoroſo, mas nunca como oy. 396.

Chriſto es la vara q̃ vela proueyendo todo lo que conuiene a ſu Igleſia. 367.

Gente ay que no tiene amor a la vida. 398.

Chriſto a los pies Apoſtolicos, es la piedrecita que dio en los pies de barro. 399.

Al juyzio del mundo los Santos ſon lo deſechado. 400.

Todos tienen neceſsidad de que Chriſto les laue las mãchas del pecado, ò original, ò actual, pagina. 402.

De los deſſeos deſordenados de las coſas terrenas ſe cauſa la mancha del pecado. 403.

Solo Dios puede quitar las mãchas del alma, eadem.

Chriſto ſe ciñò la toalla quãdo tomò nueſtra naturaleza. 405.

Iob rayendo con vna teja la podre de ſu cuerpo ſignificò â Chriſto, que lauaua toda la podre de los pecados por ſu humanidad cozida en trabajos. 407.

Imitar a Chriſto con ſuauidad es veſtirſe del. 408.

Para hallar al alma perdida de Iudas, laua primero a Iudas que a San Pedro, que fue traſtornar la caſa. 409.

Mas parece fue poner los pies de Iudas ſobre ſu pecho Chriſto, que no darle a la cabeça de San Iuan en la cena. 410.

No pudo Chriſto con las dos manos eſcriuir en eſte coraçon de carne amor del que eſtà arrodillado a ſus pies. 411.

Con vn coraçon obſtinado, no baſtan blanduras ni amenazas, eadem.

El

El que de veras ama à Dios, no ay cosa que mas le espante, que dezirle que le perdera.413.

Sermo pro disciplina.

De la Pasion de Christo y nuestra, se haze vna eficaz para sanar nuestras almas.414.

Es necessario para nuestra salud apliquemos por nuestros trabajos la Pasion de Christo. 415.

Mas padecio Christo en el alma que en el cuerpo, eadem.

La compasion mayor ha de ser en el alma, aunque tambien es razon la aya en el cuerpo.416.

Adonde no ha muerto el cordero de Dios por la compasió, y no estan los vmbrales teñidos có su sangre executa el Angel la vengança.419.

Sermo de solitudine Beatissimæ Mariæ.

Mas sintio la Virgen el ausencia de su hijo, por solos tres dias, que todas las esposas la de sus esposos, aunque sea ausencia de toda la vida.421.

En solo Dios la soledad es perfecion en las criaturas imperfecion, pag. eadem.

La compañia ha de ser de semejante en naturaleza ò costumbres, eadem.

Dios causa la mayor soledad con su ausencia a la criatura.422.

Gran lastima que sienta vn idolatra mas la ausencia de su Dios fingido, que el Christiano la del verdadero.423.

Maria se va â la Cruz, como la tortola al arbol seco quando le falta su compañia.425.

La Cruz antes que Christo pusiesse en ella sus espaldas era maldita, eadem.

Va à la Cruz a consolarse la Virgen, porque no ay cosa que mas consuele, que otro descon suelo mayor.427.

No ay cosa que assi consuele en el ausencia del amado, como su figura, eadem.

Dios escogio la Cruz por imagen, eadem.

In Passione Domini.

La experiencia de la Pasion,

Digitized by Google

es la que puede enseñar a predicarla.429.

La esposa de Christo está entre las espinas delos trabajos,como Christo entre dos ladrones.430.

Los tormentos que Dios passo en su cuerpo passa la esposa en el alma.431.

Ninguna cosa mas puede trásformar vn alma en Dios atormentado,que la meditacion de su pasion.432.

La pasion meditada,es la mas poderosa para trásformar al alma en Dios.433.

Va Dios a morir por el hombre cantando,eadem.

Abraça la tierra para quitarla la maldicion que Dios la auia al principio echado.435.

Aunque Dios no nos responda luego hemos de perseuerar.435.

No oye Dios Padre en el huerto al hijo natural,para oyr al adoptiuo.435.

Para que fuessen mayores los trabajos de la Pasion aseſtauan los tormentos al alma.437.

Afrentados parece quedan cielos y tierra por la bofetada dada a su Rey.440.

El cuerpo de Christo teñido en sangre fue figurado por las puertas teñidas con sangre del cordero.442.

Como gusano diuino vrde Dios la tela de nuestra saluacion.444.

El castigo de Cruz, antes que Christo muriesse en ella,era infame y maldito.446.

Christo ha de tener la Iglesia entre sus pechos,quando le considera padeciendo.448.

In sermonibus de pœnitencia.

Sino se cura el pecador nopor falta de medicinas.455.

Dexar el pecador a Dios,es maldad que no la haze el Idolatra,eadem.

Los bienes desta vida se adquieren con trabajo,y no se pueden conseruar.457.

Para pecar todo lo pospone el pecadoreadem.

Con amor desordenado haze Idolo el pecador,y con ordenado le deshaze.457

Sermo secundus.

En el pecho delpecador luchá amor y temor,esperança y desconfiança.459.

Vn peccador,es la voz mas espantosa del mundo,con la que haze todo lo que puede el hombre.467.

La vasura del Templo del alma

Digitized by Google

ma sale por la puerta de la boca.407.

Sermo Tertius.

El confessar el pecado, es dar gloria à Dios.476.

El pecador escusa su pecado, y y le echa à otro.478.

El pecador es facil para pecar.480.

El que esconde su pecado, es como el erizo.482.

No confessar enteramente, señal de gran flaqueza.493.

Por dilatarse la cura de los pecados, la cura Dios cõrigor.494.

Sermo Quintus.

Vna de las excelencias del Tẽplo de Dios, es que se edificò sin ruydo de martillos.396.

Mejor es satisfazer aca, que en el purgatorio.398.

Aca con menos se paga mas q̃ alla con mucho.400.

Los del pergatorio son pobres enuergonçantes.401.

La mano de Dios es tan pesada en el purgatorio, que no se puede significar cõpalabras.502.

Pide à Dios el Santo Iob aparte su mano lexos del, paraque le espere, eadem.

Auto-

AVTORITATES SCRIPTVRÆ, secundum ordinem sermonũ.

Ad Ephes.22.

Rea in Christo Iesu in operibus bonis.p.3

1.Cor.1. In sapientia non cognouit mundus Deum.9.

1.Reg.6. Facietisque similitudines murium.7.

Iob.28. Glebę illius aurum.9.

Iob.36. In manibus abscondit lucem,eadem.

Eccles.8. Vidi homines sepultos.13.

Dominica in sexagesima.

Cant.4. Labia tua sicut lilium, & eloquium tuum dulce.22.

Cant.4. Murenulas aureas faciemus tibi.24.

Gene.24. Protulit vir inaures aureas.64.

Iacob.1. Suscipite insitum verbũ, quod potest saluare animas vestras.27.

Cant.4. Emissiones tuæ Paradysus

Zach.1. Ecce volumẽ volãs.30

Iob.8. Super acerbum petrarũ radices eius.31.

Amos.12. Quomodo si eruat pastor extremum auriculæ de ore leonis.33.

Dominica in quinquagesima.

Eccle.19. Sagitta infixa in fæmore canis,sic verbum in corde stulti,eadem.

Gene 6. Ambula coram me, & esto perfectus.40.

Amos.6. Sicut Dauid putauerũt se habere vasa cantici.42.

In diecinerum.

Iob.41. Halitus eius prunas ardere facit.50.

Iudicum.14. De comedenti exiit cibus.54.

Prob.30. Stellio manibus nititur, & habitat in domibus Regum.57.

Onager assuetus solitudini.58.

Deut.28. Descendit de cœlo super te cinis donec cõteratis.59.

Amos.2. Super quartum non conuertam eum.61.

Hier. Ollam succensam ego video.62.

Iob.31. Qui fecit vẽtis põdus,ead.

Iob.31. Si osculatus sum manũ meam, quæ est iniquitas maxima.65.

Feria

Feria sexta post cineres.

*Gene.*20. Venient dies luctus patris mei.70.

*Esai.*7. Radet Dominus in nouacula conducta.73.

*Exod.*8. Digitus Dei est hic.75

*Iob.*40. Qui fecit eum applicauit gladium eius, eadem.

*Gene.*14. Num Dei possumus resistere voluntati.77.

Abacuc. Cornua in manibus eius.79.

*Genes.*49. Possuit in forti arcũ suum.82.

*Ierc.*8. Mẽdatium operatus est stylus mendax.83.

*Apoc.*8. Accepit Angelus turibulũ, & impleuit de igne altaris.87.

Dominica prima in quadragesima.

*Cant.*4. Surge Aquilo, & veni Auster.

*Roman.*8. Qui spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei.99.

*Iudic.*4. Irruit spiritus Domini super Sanson, eadem.

*Ezec.*1. Similitudo quatuor animalium.100.

*Num.*22. Deleuit populus iste, sicut bos herbas carpere solet.105

*Esai.*22. Vocauit Dominus ad fletum, & ecce gaudium.106.

*Esai.*30. Dabit tibi Dominus panẽ arctum, & aquã breuẽ.107.

*Apoc.*6. Ecce equs niger, & qui sedebat super eum habebat stateram in manu, eadem.

*Iob.*41. Halitus eius prunas ardere facit.109.

2. *Ad Thim.*3. Instabunt tempora periculosa, erunt homines amantes seipsos, eadem.

*Exod.*26. Quando sedebamus iuxta ollas carnium.113.

*Iob.*28. Abscondita est pedica eius in terra, & decipula illius super semitam, eadem.

*Gene.*49. Dan coluber in via Cerastes in semita, vt mordeat vngulas equi, & cadat ascensor eius retrorsum.114.

Feria quarta post primam Dominicam.

*Esai.*7. Pete tibi signum.121.

*Zacha.*1. Perpendiculum extenditur, super Hierusalẽ, eadem.

*Iob.*41. Ecce qui seruiunt ei nó sunt stabiles.122,

*Esai.*27. Visitabo super Leuiatham serpẽtem vectem, eadem.

*Iob.*26. Obstrẽticãte mánu Domini eductus est coluber tortuosus, eadem.

*Eccles.*38. In noua signa immuta mirabilia.126.

Ad Rom,

Ad Rom. 10. Ne dixeris in corde tuo, quis ascendet in cœlũ. 128.
Jacob. 1. Suscipite insitum verbum, quod potest saluare animas vestras, eadem.
Oseas. 9. Gloria eorum a partu, & ab vtero. 131.
Iob. 49. Si lotus fuero, quasi à quis niuis. 132.
Oseas. 7. Ephra in quasi columba seducta nõ habens cor 134.
Psal. 9. Secundum multitudinẽ iræ suæ non quæret. 136.
Gene. 4. Quicunque inuenerit me occidet me, eadem.
Tren. 3. Cóclusit vias meas. 137
Iudic. 7. Turbette Deus, quoniam turbasti nos. 138.
3. *Reg.* 22. Vir autem quidam tetendit arcum in incertum dirigens sagittam, eadem.
2. *Petri.* 11 Perditio eorum non dormitat. 140.
Feria. 6, post primam Dominicam.
Eccli. 2. Ve pecatori ingredienti terram duabus vijs. 144.
Oseas. 15. Perditio tua Israel, ead.
Num. 23. Moriatur anima mea morte iustorum, eadem.
Sap. 1. Deus mortẽ nõ fecit, ead.
Ier. 6. Defecit sufflatorium. 152.
Dan. 4. Cor eius ab humano cómutetur, & cor ferę detur ei, ea.
2. *Pet.* 2. Correctorẽ vesanię suæ habẽs subiugale mutum animal humana voce loquens. 154.
Iob 41. Indurabitur cor eius tã quam lapis eadem.
Esai. 9. Adhuc manus eius extenta, & non est conuersus ad percutiente me, eadem.
Psal. 65. Imposuisti homines super capita nostra. 158.
Iob 6. Non est auxilium mihi in me. 159.

Dominica secunda in quadragesima.

Esai 25. Factus est egeno vmbraculum ab æstu. 172.
Zacha. 5. Oculus eorum in vniuersa terra. 180.
Sapien. 4 Fascinatio nugacitatis obscurat bona, eadem.
Cant. 4. Oculi tui columbarum, eadem.
Cantic. 6. Auerte oculos tuos, à me, ipsi enim me auolare fecerunt, 197.
Tren. 3. Non humiliauit ex corde, eadem.
Genes. 14. Proijcis me à facie tua 199.

Feria quarta post secundam Dominicam

Ad Colos 2 In quo habitat plenitudo diuinitatis corporaliter. 202.

Eccle. 22. Mu-

*Eccle.*22. Musica in luctu importuna narratio.204.

*Esai.*2. Super quercus basam sume lamentum.205.

*Prob.*30. Stellio manibus nititur, & habitat in domibus Regum.206.

Prob. 30. Sangui sugge duæ dicentes, affer, affer.210.

*Esai.*29. Væ, qui coniungitis domum domui.211.

1.*Reg.*2. Petitiunculam vnam affero tibi.218.

Feria sexta post secundam Dominic.

*Zach.*9. Quod est bonum eius, nisi frumentum electorum. 228.

*Apo.*12. Draco stetit ante mulierem qui erat paritura.230.

*Esai.*27. Nocte, & die seruo eã. 231.

*Cant.*7. Nassus tua sicut turris Dauid. 233.

*Psal.*68. Placebit Deo super vitulum nouellum, cornua producentem, & vngulas.237.

*Ose.*7. Israel subcinericius panis.238.

*Num.*4. Cumq; quinquagesimum annum compleuerint seruire cessabũt. Eadem.

*Malac.*1. Mẽsa Dñi despecta Eadem.

*Cant.*8. Descendam in hortum nucum.243.

Dominica tertia in Quadragesima.

*Ezech.*28. In multitudine sapientiæ tuæ impleta sunt interiora tua iniquitate.252,

*Iob.*31. Si osculatus sum manum meam. Eadem.

*Hier.*5. In alijs tuis inuentus est sanguis pauperum, & innocẽtiũ. Ead.

*Ezech.*3. Cumq; vidissent viros depictos in pariete, insanierunt super eos concupiscentia oculorũ suorum.255.

*Iob.*14. Pelli meæ consumptis carnibus adhæsit os meum. Ead.

*Iob.*26. Obstreticante manu Dñi eductus est coluber tortuosus.262.

*Esai.*14. Ex radice colubri egredietur regulus.263.

*Ad Heb.*12. Ne qua radix amaritudinis. Eadem.

*Psal.*51. Sicut nouacula acuta fecisti dolum. Ead.

*Esai.*26. Misereatur impio, & nõ discet facere misericordiam. Ead.

*Actuum.*17. Homicida est homo iste.268.

*Iob.*41. Corpus eius compactum squamis se prementibus.

*Zach.*6. Concilium pacis erit inter illos.269.

*Ad Gal.*5. Si adinuicem mordetis, & comedetis.271.

Feria quarta post tertiam Dominicam.

Iob. 9. Si lotus fuero quasi aquis niuis.272.

*Tren.*4. Filij Syon incliti, & amicti auro primo. &c.274.

Digitized by Google

Num. 22. De summis silicibus videbo eum. 276.

Psalm. 43. Lingua tua concinabat dolos 289.

Eccl. 10. Muscę morientes perdunt suauitatem vnguenti 290.

Psa. 67. Si dormiatis inter medios cleros. 292.

Ad Gal. 6. Si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto &c. 300.

Feria sexta post tertiam Dominicam.

Esai. 25. Erit vmbraculum ab æstu.

Genes. 1. Fecit firmamentum in medio aquarum. 312.

Act. 11. Occide & manduca. 315.

Iob. 24. Dulcis illius vermis.

Iob. 23. Deus emolliuit cor meū. 317.

Iudic. 6. Si Dominus nobiscum est, quomodo apprehenderūt nos mala. 321.

Iob. 16. Effudit in terra viscera mea.

Ierem. 17. Diem hominis nō desideraui, tu scis. 325.

3. *Reg.* 19. In sibilo aurę lenis. 329.

Dominico quarta in Quadragesima.

Zach. 9. Domini est oculus hominis. 333.

Esai. 41. Dicite nobis ventura, & dicemus, quia dij estis vos. 336.

Age. 1. Seminastis multum, & intulistis parum, buelta.

Iob 20. Diuitias quas deuorauit euomet. 341.

Dominica in Ramis palmarum.

Iosue. 6. Gladius Domini, & Gedeon 389.

Psa. 140. Exultationes Dei in gutture eorum. 387.

Esai. 16. Populus hic labijs me honorat. 388.

Oseas. 10. Ephraim vitula docta diligere triturā. 389.

Feria quinta in Cœna Domini.

Ierem. 1. Ollam succēsam ego video. 395.

Esai. 31. Deus cuius ignis est in Sion, & caminus ignis in Hierusalēm. 396.

Iere. 12. Dedi dilectam animam meā. 398.

Iob. 7. Suspendium elegit anima mea, & mortem ossa mea. Eadem.

Naum 2. Facies omnium sicut nigredo ollæ. Eadem.

Corpus autem adaptasti mihi. 405.

Rom. 13. Induimini Dominum Iesum Christum. 405.

Ezech. 24. Nimio labore sudatum est, nec tamen exiuit ex ea nimia, rubigo eius, neque per ignem. 412.

Sermo

Sermõ de Disciplina.

*Psa.*69. Intrauerunt aquæ vsque ad animam meam.415.
Ad Phil. Hoc sentite in vobis, quod & in Christo Iesu.416.
Trenorum 3. Memento transgressionis meæ absintij, & fellis. Eadem.
Psalm. 31. Multa flagella peccatoris. 418.

Insolitudine Beatæ Mariæ.

*Genes.*2. Non est bonum hominẽ esse solum.421.
*Ioann.*16. Non sum solus, quia pater mecum est.422.
Exodi 33. Audiuit populus sermonem hunc pessimum, & luxit. 423.
*Ephes.*2. Et sine Deo in hoc mundo. 424.
*Ad Galat.*3. Maledictus omnis, qui pendet in ligno.426.
Canticorum. 2. iSub vmbra illius, quem desideraueram sedi. Eadem.

Sermo de Passione Domini nostri Iesu Christi.

*Ad Galat.*6 Ego enim stigmata Domini nostri in corpore meo p
to.429.
Cantico. 1. Fasciculus mirræ dilec
meus mihi.430.
Canticorum 2. Sicut lilium inter s
nas, sic amica mea inter filias. E
dem.
*Iob.*6. Sagittæ tuæ in me sunt, qu
rum indignatio ebibit spiritũ me
437.
*Ierem.*3. Misit in renibus meis filia
pharetræ suæ. Ead.
*Apoc.*18. Quantum glorificauit se, &
in delitijs fuit. Ead.
*Psa.*71. Et inimici eius terram lingẽ
438.
*Psa.*68. Tu scis improperium meum.
441.
*Iob.*24. Dulcedo illius vermis. Eadem.
*Ad Gal.*3 Factus pro nobis maledictum.446.

Dominica quarta in quadragesima.

*Zach.*9. Domini est oculus hominis. 333.
*Esai.*25. Væ, qui consurgitis mane ad ebrietatem sectandam.334.
*Esai.*41. Dicite nobis ventura, & dicemus quia dij estis vos.336.
Aggeo. 1. Semina stis multum, & intulistis parum.buclt.
*Iob.*20. Diuitias quas deuorauit euomet.341.

Digitized by Google

Feria quarta post quartam Dominicam Quadragesimæ.

*Hier.*8. Nunquid non est resina in Galaad, aut Medicus non est ibi? 341.

*Eccl.*8. Cum consummauerit homo, tunc incipit. 344.

*Zach.*9. Circundabo domum meam ex his, qui militant mihi, quia vidi oculis meis. Eadem.

P*salm.*87. Aut Medici suscitabunt, & & confitebuntur tibi. 346.

E*sa.*6. Vt maneat sicut quercus. 348.

*Tren.*1. Ignem misit in ossibus meis 349.

I*udic.*7. Gladius Domini, & Gedeõ. 351.

P*sal.*72. Vt iumentum factus sum apud te. 351.

*Zach.*9. Assumpserunt sibi sapientiam valde. 352.

*Esai.*34. Sicut populus, sic & Sacerdos. Eadem.

Feria sexta post quartam Dominicam Quadragesimæ.

I*ob.*35. Si iustus fueris, quid dabis eis? 354.

1 I*oa.*4. In hoc est charitas, quoniam ipse prior dilexit nos. 355.

*Hier.*2. Qui dixerunt ligno, tu me genuisti. 356. buelt.

I*ob.*9. Non de pœnis innocẽtum rideat. 357.

I*ob.*13. Etiam si occiderit me, in ipsum sperabo. 358.

*Ad Rom.*4. Qui contra spem, in spem credidit. Ead.

*Esai.*30. Ad vocem clamoris tui, statim vt audierit, respondebit tibi. 358. buelt.

*Exod.*5. Hem flagellis cẽdimur. 359.

*Zach.*5. Immisit massam plumbeam in os eius. 360.

Dominica in passione.

*Malach.*1. Maledictus qui immolat debile. 364. buelt.

I*ob.*6. Quæ prius tangere nolebat anima mea, nunc præ angustia cibi mei sunt. 367.

*Ad Gal.*2. Vt Deo viuam Christo cõfixus sum cruci. 366. buelt.

I*ob.*6. Iusta est qui iustificat me quis aduersarius. 364.

*Roma.*10. Corde creditur ad iustitiã. 364. buelt.

*Esai.*26. Gens iusta ingredietur Siõ. 365.

*Esai.*28. Coãgustatum est stratum eius, ita vt alter decidat. 366. buelt.

*Genes.*16. Iudicet Dominus inter me, & te. 368.

Feria quarta post Dominica in passione.

1. I*oan.*3 Maior est Deus corde nõo.

I*udic.*26 Dãte mihi hanc, quia placuit oculis meis. 399. buelt.

I*ob.*29. Quis mihi tribuat, vt sim iuxta menses pristinos. 370. buelt.

Amos vlt. Suscitabo tabernaculũ Dauid, quod cecidit. 371.

Digitized by Google

*Ezech.*1. Gloriam Domini ad limen domus 374.
*Deut.*28. Erit vita tua pendens ante te 375.
*Cāt.*4. Descendam ad hortum meū. 376.
*Geneſ.*22. Per metipſum iuraui, quia feciſti rem hanc. 378. buelt.
*Apoca.*13. In fronte ſcriptum miſterium. 382.
*Exodi.*33, Depone ornatum tuum. 384.
*Exodi.*40. Offeret pro peccato non mittet oleum, nec turis aliquid imponet. Eadem.
*Cant.*6. Sicut cortex mali punici ſic gennę tuæ. 385.
*Abac.*3. Egredietur diabolus ante pedes eius. 377.
*Eſai.*30. Contaminabis laminas argēti tui. Ead. buelt.
Feria ſexta poſt Dominica in paſſione.
1.*Reg.*23. Vtrùm tradent me Ziphei. 380.
*Ezech.*24. Secundum iniquitatem interrogantis erit iniquitas reſpondentis. 381.
*Iob.*41. Corpus eius compactū ſquamis, a la buelta.

In ſermonibus de Pœnitentia.

*Hiere.*31. Poſtquam oſtendiſti mihi egi pœnitentiam, & percuſsi femur meum. 454.
*Ad Epheſ.*2. Sine Deo in hoc mundo 457.
*Ezech.*8. Mulieres plangentes Adonidem. Eadem

Sermo ſecundus.

*Iob.*38. Quis dedit viam ſonantis tonitruī. 463.
2.*Reg.*8. Cum quo faciam miſericordiam Dei. 467.
2.*Reg.*12. Inſaniui valde.
2.*Mach.*12. Eijecerūt ad portam ſterquilinij. 470.
*Acto.*10. Quod ego ſanctificaui, tu immundum ne dixeris. 472.

Sermus tertius.

Ioſue 7. Confitere peccatum tuum, & dà gloriam Deo. 476.

Sermo Magdalenæ.

*Iere.*8. Nullus eſt quī agat pœnitentiam dicens, quid feci? 478.
*Iob.*24. Corpus eius ſcuta fuſsilia. 480.
*Iob.*41. Halitus eius prunas ardere facit. Eadem.
*Eſa.*34. Ibi inuenit loc ū herizius. 482
*Ierem.*30. Plaga inimici percuſsi te. 484.

Sermo quintus.

3.*Reg.*3. Maleus & ſecuris non ſunt audita in ea.
*Iob.*12. Lampas contempta. 503.

In aurora Reſurrectionis.

*Pſal.*29. Cōcidiſti ſaccum meū. 505.

Abe-

Digitized by Google

TABLA

Abecedario de las cosas mas de notar en esta Tabla.

A

ABlandar.317.
Abundancia.183.
Abrir.388.
Alma.259.
Admiracion.250.
Ambicion.210.211.225.
Amor.413.
Amor proprio.65.
Amor á enemigos.85.87.88
Adorar.329.
Armas.82.
Auezindarse.180.
Ayunar.202.205.
Apurar.280.
Acudir.388.
Arrojar al pecador.199.

B

Bachillerear.352.
Bofetada.440.

C

Cayda.93.
Charitas.355.
Camino.69.
Castigo.71.73.75.154.189.
190.192.206.
Carga.389.
Cautela.260.
Cerca.230.
Ceñirse.405.
Ceguera.48. Cerrar.360.
Charitas.305.
Cuydado.334.
Compañia.421.
Compassion.416.419.367.
Composture.56.
Confederarse 268.
Consuelo.175.427.
correcció.296.298.301.302
Consuelo.175.427.
Crueldad.261.
Costumbre.238.

D

Deshazer.63.
Deshonestidad.58.
Destruycion.67.
Desterrado.180.
Desuios.198.
Dignidades.56.209.
Dispensar.37. Doctrina 66
Dormir.139.
Defensar.367.

E

Enclauado.80.
Encubrir.126.Enfermar.150
Enran a la.172.
Esconderse.134.
Escudo.202.
Esperança.358.
Escreuir.411.

Ensu-

Digitized by Google

Enfuciar.292.
Examen.365.

F

Faltas.275.282.
Fè.130.196.200.
Fieſtas.390.
Flaqueza.390.
Frutos.236.238.241.243.

G

Gloria mundana.214.
Gloria.168.
Gratificar.342.buelt.
Guarda.229 231.260.
Guia el Eſpiritu Sato.98.100
Guerra.61.

H

Hambre.315.
Harpa.43.
Hijos deſte ſiglo.182.
Humanidad de Chriſto.193.

I

Idolatria.356.
Infamar.289.
Imitar.408.
Intentos locos.215.
Inuenciones.286.
Ira.136.
Iuſticia hominis.134.

L

Lauar, lauatorio. 403.407.
409.
Lengua.254.261.387.
Limoſna.340. Llorar.201.

M

Matar.279.
Madrugar.12.
Maldize Dios.240.buelt.
Maldicientes.289.
Mana.Xpo gracias.396.
Manjar.316.
Mancha.403.
Medicinas.343.346.
Merecer.16.
Mentiras.83.
Milagro.126.
Miſeria.163.
Miſericordia.161.257.
Mortaja.239.
Mudar veſtido.205.
Muerte. 391.
Murmurar.291.

N

Neceſsidad.311.337.
Negociar.225.320.

O

Obligar.309.
Obediencia.351.
Obrar.1.2.3.4.
Ocioſidad.13.15.
Ofender.82.
Ofrecer.240.
Oyr, orejas.23.24.435.
Ojos.196.232.254.
Oracion.168.

P

Pan.34.
Paz.269.270.
Padres.215.

Digitized by Google

Pagar.142.
Paciencia.67.165.
Pasion.46.414.415.429.
432.433.434.
Palabra.26.28.29.31.33.
Pecador.44.144.147.148.
227.339.389.
Penitencia.54.
Penas.673.357.
Predica.22.24.
Presencia.40.
Pesofisso.6.
Pecado.325.327.
Pies de barro.399.410.
Piscina.
Pintar.203.
Pretension.209.
Proueer.208.
Prouidencia.331.333.337.

Q

Quebrantar.287.

R

Refresco.170.
Resistencia.48.
Registros viejos.259.
Respetar.189.
Rigor.133.
Responder.358.
Riquezas.33.

S

Santos.402.
Sacramento.394.395.
Sacar bien, ò mal de las cosas.266.
Sacerdotes.352.
Sangre.442.
Secreto.34.
Sermon.394.
Sensualidad.39.
Sentencia.246.
Soledad.421.422.423.
Sustentar.342.

T

Tentacion.112.115.117.119.
Tierra.53.61.435.
Trato.273.
Transfiguracion.167.
Trabajar, y trabajos.6.8.9.
157.235.239.312.314.346.
Tormentos.330.331.437.

V

Velar.397.
Vengança.77.78.82.
Vitoria.351.385.
Vicios.31.
Viña con fruto.229.235.
Vida.365.398.
Vista.272.
volũtad diuina.122.123.306
Vsar mal.235.252.
Volumen.30.
Vocare.106.

X

Xpus passus.432.
Xps maledictũ factus.446.

Z

Zacharias.353.
Zaherir.376.

FIN DE LA TABLA.

Digitized by Google

7-2-2

Digitized by Google

Digitized by Google